

# هَذَا كِتَابُنَا بِحُفُوفِ لَيْكُم بِالْحَقِّ

الحمد لله الذي جعلنا من جنات تطالب على القابل لفاضل الكامل في الحجة الذي ليس له ما تفضل في الفضائل  
التي طاعتنا في الاتفاق وأخذنا عليها الإجماع والاتفاق عانت الحقيقة في الحكيم المحاذق ثالث النيران جناب الحكيم  
السيد والكرمين في الشريعة طيب خاص على طهارة قوت شوكت نور بك تطالب كروون تار فلك  
أقدار كرا على كرمهم نوبت بخم الدله ممتاز الملك من جعفر عليان مومن شان بهادر دلاور جناب نجم ثانی في  
أنوشه وان ثانی میاست طهبا یقه مسمی به

# فصل في البيان في البيان

الاستقلال است بر اثبات ایمان حضرت ابوطالب تصحيح سلاله الاسلاف والامجاد فاقد الامتثال الاندراج بالانصاف  
عبدان العارفين اجمعين مع الاوصاف المتصفت باعلم والتمت في العفاف عين الانسان و انسان العين جناب الحكيم السليم  
انصاف حسين لازالت اعلام من انبثه على كامل لدمه منشوره وما جرت آيات فصحا كلمين الانام مشهوره  
بأهتمام ناچيز داروغه سيد محمد عفا الله عنه

مطبعة تقويم عام طبع بيروت  
مکتبہ روزگار خاں

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی و سلم اما بعد واضح ہو کہ یہ دنیا عالم اسباب اسی سبب سے مشہور ہے کہ سبب  
الاسباب نے جو کچھ اس میں پیدا کیا ہو وہ کسی نہ کسی سبب سے پیدا کیا ہو یا پون کہیں کہ ایک  
چیز کے پیدا کرنے میں دوسری چیز کو سبب گردانا ہو اور جو چیز سبب ہوئی ہو اس کے ہونے پر  
دوسری چیز کا ہونا موقوف ہو کہ اگر وہ نہ ہو تو یہ ہرگز نہ ہو سکے اسی طرح ایک کا ایک سبب  
پیدا کرتا چلا جاتا ہو یہ امر ایسا غامض ہے جو جسکو حاجت بیان کی نہیں اسی قاعدہ کے  
موافق مجھ حقیر کی راحت و آرام اور عزت و احترام کا سبب سبب الاسباب نے جناب  
سعلی القاب سکندر حشمت دار اسطوت عدل گستر رعیت پرور امیر باذل حاکم دریادل و نوال  
خاص و عام کار ساز کام و مرام حضور سراپا نور رشید قباب قمر رکاب جناب نواب مرزا  
جعفر علی خان صاحب بہادر الخطاب بہ نجم الدولہ ممتاز الملک مومن خان بہادر  
دلاور جنگ صدرا راے ریاست کھمبایت داکم اقبالہ و مظالمہ و لازالت ملکہ و دولتہ  
کی مرحمت و مکرمت کو قرار دیا اور اس دربار دربار کی بدولت و دولت ثروت پائی تو جاہ و  
عزت ہاتھ آئی اور آسائش و آرام ہاتھ آیا تو نام پایا کچھ شک نہیں کہ اسی بدل و نوال  
نے تاریخ الیال کیا جو ہم اہل قالی میں قالی کیا اور باوجود بے بضاعتی کے ذخائر  
حاقبت سے مالا مال کیا جسکے لشکر یہ میں سوار ہو گیا ہو سکتا ہے کہ اس خوشہ آخرت کو  
جو اس فانیخ دلی کا مال اور حسن عقیدت پر دال ہو بہ طریقہ پر یہ پیشکش کر کے بارگاہ احد  
میں مستدعی ہوں کہ خداوند اس امیر کبیر کو اور اس کے فرزند ارجمند کو مادامت الایام  
واللیالی برقرار رکھے اور فوائد دین سے سرفراز کرے

اگنی تاجمان را امام باشد در جهان باشی  
بہ ملک و جاہ و حشمت فیض بخش و مکران باشی  
است لا طلبا

السید ذاکر حسین عفی عنہ



١  
مودة ما قرطه العالم العامل والاديب الكامل ولها نافع النافعة والمحسن الباسم الزهر  
جناب المستطاب النقي النقي المسمى بحبيب جبان الخفي سلوة ابيه وايدى ربي بالنبى  
الاسم العربى

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله البديع البديع الا زلى القديم - بارى البرايا وحى العظام الرقيم  
الذى خلق الخلق ليعرفوه ويوحده ودانهم على ذاته بذاته لي عبدوه وخلق لهم  
من الايات فى النفس والارضين والسموات ما فيه عبرة لمعتبر وزاجر لمعتبر  
وايدى والى ما اقتضت العقول والى الابواب بشهادة الانبياء والاوصياء  
الذين كشفت عنهم الحجاب وايدى بهم بالايات والبراهين والطبقات وحججهم  
اثمل خلفه خلقا وافصحهم منطقا وافضلهم حسبا واطيبهم مولدا وما واپا  
ثيلا يطعن فيهم جاحدا وليسخر منهم معاندا ويخد فيهم للعيب ولعاد عوا اليه  
مردا ومدفعا والصلوة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين والله نزل الميامين  
الدين اتم الله بهم النعمة واثمل بهم الدين وبعد فتم ثواب العارف المحيتم السبه  
والرحسين ابن حليم مير احمد حسين صاحب مرحوم المسمى بفتح الغالب فى رد  
شرح المطالب للناسب فهو يعمرى قانون المعارف الحقيقية ومجرب نافع  
لجميع الامراض القلبية معن بآفيه من الاشارات الى الدقائق والتكاتف عن  
سائر المغرقات والموتيات وهو تذكرة لمن تذكر وشفاء لما فى الصدور وعى  
لمن استجاب العنى والله تدين هدى ونور قد جمع فيه من الايات والحقائق والاحاديث  
المقبولة والبرهين العقلية والشواهد الثقيلة والارغمة انفسا لجامدة مغرية هامة  
المعاندة فو حقيق ان اقول فيه شعور هذا ثواب الجاهد الراغب يتلى لرد الملهة المتأجب  
كانه فى هذه الامم يعنى بسيف على ابن ابى طالب انما شاء الرحمن بقبول طوبى لشبه الكتاب

صوتة ما تفرقة النازل اعلم من اهل السنة والجماعة عني خياستطاب في العلوم عامي انما هي  
 بدعات الياسم قدوة الخاير في التكميل قاطع ساس ايضا ليق قاطع عنان الجاهل من سيرة من واما  
 ابن سيد المرقي المشهدي ثم الاحمد ايا في الازال قاضاته واقادحة الى يوم الدين في سنة ٢٨  
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله يا من خلق لكل فرعون موسى والصلوة والسلام الامارات على  
 النبي لمبعوث من ابعد دينه فذا هندی والد وعترته الذين هم شقبة نور عم من الرب عليا فقد  
 ومصابه الذين هم الاحياء الاصدقاء من هل لتقى والتقى اما بعد فيقول لعبد لمفتقر الى عفونة  
 المقتدر محمد شرف الدين بن السيد المرقي المشهدي ثم الاحمد ابادي بجزء الله تعالى بعونه  
 نفسه حول غدا مخير اسر من ان عادة الله فدرجته وسنة الله قله صحت ان يبعث الحق على  
 عقبي لمبطل الزايق يقذف الحق على الباطل فيد منه فانا هو الحق بناء على ذلك فندى وامر  
 لاخراج الاجرة من حرازة سوع لادني جانب حبيب الرسول الذي هو طيب الله فمعرض  
 اللفراد صاف الجمول الطيب اللبيب لما ذق الذي هو في فنة على بناء اقرانه خات خياستطاب  
 سيد والرحمن صاحب بن جليم السلا محمد صبين صاحب مرقوم ادام الله تعالى قريه على عباده  
 لي تعاقب الملوك نزلت ريان المسمى بفتح الغالب في رد شرح المطالب الا يقصا من صفات النسا  
 لشي من ومن من يهو العنثوبية من ادوية الايات القرآنية والاحاديث النبوية البرية  
 اعطية النقليه شغل الله تعالى ان ينفى شفاء كلياً لمصنف شرح المطالب من مراعي النساء  
 المسترقية فانه قد اجترقت اخلاط عاقد بنال التعصب النفسانية وشغل الله من استنبط تلك  
 نسخة من ثباتها مية وقرابا دين الاطباء الروحانية فمن يستعمل ويستفاد من ثبات  
 يدق بالحسنى فاما من استلبر واستغنى وادبر وتولى وسعى في غلاف دهمي فقد خسر  
 وتعدى وعنى في لذب بالحسنى يبعث يوم الرجى في طائفة ودهم الله وقلبي وخشي في  
 من كان في هذه اعمى فهو في الاخيرة اعمى وفقنا الله سبحانه وتعالى وسائرنا من الانبياء  
 القربى من امثال ما امرنا والاقتنا بعماننى وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواجب الواحد المقدم الذي ليس لاوليته نهاية ولا اخروية غائية  
ولو جوب وجودة ممكن الوجود حجة ودليل وصنع كل مصنوع الى معرفته منهج و  
سبيل تبارك الذي تنزه عن الفحشاء وتقدر عن وسم الا هو اعم قاصدا بالقسط  
جليل ليس له عدل عالم غنى برئ عن الجهل ليس له مثل فاعل مدبر كل ما فعل من  
القضاء والقدر فهو عين خير ليس فيه شر وخطر يا مرتضيا بالعدل والاحسان  
والبر وينهى تحذيرا عن السوء والفحشاء والمنكر هو الذي ابدع خلقنا بشرا و  
وهب لنا عقلا وشرقا نطقا ولا لنا من الاكلام احساسا لدفع التلبسات والتعريفات  
الواقعة في احوالنا والمضلل واعطانا من النعماء اعداها كالرفع المشبهات والاعطاف  
الخالطة بين الحق والباطل واقدرا على طاعته فكلفت بالنهاهي والاوامر ولا  
يرضى من الكفار بالفواحش وكما يفعل فهو اصلح لا يظلم فيه ولا يجوز ولا يجبر ولان  
قال الله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر سبحانه الذي نورا قلوبنا بانوار  
الكلمات الطيبة واشرق عقولنا بالجلال المحجج الظاهرات وملا صدورنا بانواع  
البراهين القاطعات على اثبات امامة اطهرهم ، واطيب عنصر من عترة خاتم  
الانبياء هم بشرت المخلوقات الذي نقله الله تعالى من اصحاب الطاهرين الى رعا  
المطهرات محمد بن المصطفى خاتم النبيين اجود الموجودات لم يرد في الحب  
والنسب ومحاسن الشجر احد من الانبياء المبعوثين الى المخلوقات غير الذي كان  
نفس النبي وجسمه وقلبه ولسانه ودمه في الكائنات الذي قال خير المخلوقين  
شأنه سيد الاصفياء والاولياء والاوصياء وخير الميامين يا مفضل الصلوة واكمل  
التحيات عليه واله الطيبين المتقين من الاصحاب الطاهرة والارحام المطهرة

عن دحض الكفر وحسن الشراك ونجس الميئات فتشهد ان لا اله الا هو قائم بالقسط  
خالق الارض والسموات وتشهد ان محمدًا خاتم النبيين خير المرسلين اسرعه  
الله بالايات البينات والمعجزات القاهرة وتشهد ان المنصوص بالولاية و  
الخليفة امير المؤمنين علي بن ابي طالب نفس المرسل من وجه البتول ابو الحسنين  
حيًا والبريات الملبى والمنزلة من البداية الى النهاية عن الخبايا والنجاسات  
الذي كانت ضربه يوم الخندق افضل من عبادة الثقلين كاسر لاهنا جاز  
اعناق النواصب الاتين بالظلمات وتشهد ان ائمة الدين وخلفاء رب  
العالمين من عتره سيد المرسلين وسيد الوصيين هداة الانس والجن وسائر  
الخلق فمن الصلوة والسلام والحقبة افضلها والكمال واجملها عليه وعلى  
بعد ذرات الارض والسموات وعدد الرمال وقطرات الامطار ووراق  
النباتات اللهم صل وسلم وبارك على محمد وآل محمد كما صليت بآدم على  
ابراهيم وآل ابراهيم انك مجيب الدعوات **مَا بَعْدُ** منسفين اهل اسلام اور  
مؤمنين كرام پر مخفی نہ رہے کہ ایک رسالہ مسمیٰ بشرح المطالب منسفیٰ مولوی محمد احمد رضا خان  
صاحب بعض جناب نے احمد آباد تجارت سے حقیر کے پاس بھیجا دیکھا میں نے کہ پہلے تو  
صاحب رسالہ نے ایک مسئلہ ساکنان تجارت کی طرف منسوب کر کے لکھا اور اس کے جواب میں  
مکر و زور بڑی بڑی تعلیم اور منہ زور بیان اور زبان درازیان کر کے جناب ابوطالب کے  
کفر پر فتویٰ دیا ہو اور درپردہ تمام انبیاء و اوصیاء علی انصوص حضرت خاتم المرسلین علیہ السلام  
کے آبا و اجداد اطہرین کو مشرک و کافر قرار دیا ہو فسیعلم الذین ظلموا اسی منقلب یقلبون  
اگرچہ علماء گجرات خصوصاً قدوة المتکلمین زبدۃ المذتقلین قاطع اعناق المجاہدین قانع اساس  
الضالین جناب السید شرف الدین صاحب لازالت افاد انہ الی یوم الدین کہ جو مشہور علماء  
سنت و جماعت سے ہیں لیکن محب خالص اہل بیت رسالت کے ہیں اور کیونکر نہ ہوں کہ سلسلہ  
نسب میں اسی خاندان عصمت و طہارت سے ہیں انھوں نے اس خوبی و خوش اسلوبی سے  
جواب ترکی بترکی دی ہے ہیں کہ علماء متعصبین و دشمنان خاندان سید المرسلین و مخالفین  
دین میں رسول رب العالمین کے ہوش و حواس باختہ مبد ان مناقرو میں سپر انداختہ ہو کر  
تشیع اور رفض کا الزام لگاتے گے غافل اس سے کہ انھیں کے امام شافعی کا قول ہی اسکا  
رقعہ صاحب ال محمد ائدہ فلیتہمدا الثقلان الی سرا قضی اور نیز علامہ سیوطی کہ جو حافظ اور  
محدث اور امام کے لقب سے مشہور ہیں انھوں نے چھ رسالے نبوت اسلام و نبیات

آبا سے کرام حضرت خیر الانام و جناب ابوطالب میں لکھے ہاں علی قاری نے بعض رسائل علامہ سیوطی کی رو کی ہو تو انکو معاوضہ بھی بمقتضا سے جواز سیٹہ سیٹہ مثلاً ہاں اور عاقبت کی خبر خدا جانتے کیا حال ہوا ہو محمد بن فضل اللہ خلاصۃ الاثر فی اعیان القرن الحادی عشر میں لکھتے ہیں کہ اگر قاری نے یہ رسالے نہ لکھے ہونے تو دنیا اُنکی تالیفات سے ملو جو حاتی محمد بن مرعشی کا مقولہ ہو کہ ہرات کی سردی نے قاری کے سر میں اثر کیا اُسی سبب سے عقل اُنکی غفلت ہو گئی کہ اُسے تکفیر آبا سے رسالت مآب صلعم میں رسالے لکھے تنبیہ الفضول تاج النکاح میں لکھا ہو کہ بہت سے اولیا و علمائے مطالعہ کتب قاری کی ممانعت کی ہو کہ اُسے بعض کتب میں پڑا تعصب کیا ہو اور بہت سے ائمہ پر طعن کیا ہو اور مولوی عبدالحی لکھنوی نے تعلیق النجید میں لکھا ہو کہ علی قاری کی کتاب میں مفید ہیں اگر بعض کتابوں میں تعصب نہ کرتا تو بہت ہی مفید ہوتیں اور قول مستحسن میں تو قاری کی خوب ہی خبر لی ہو پھر آخر میں لکھتے ہیں کہ انہر تاب فی اخو عمر شیخ عبدالحق محدث دہلوی مشکوٰۃ کے ترجمہ میں اور نیز اُس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اما آبا سے کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ ایشان الزام تاجہ طاہر و مطہر امانہ دین کفر و سب طرک چنانچہ آنحضرت صلعم فرمود ہیں وہ اندہ ام از اصلاہ طاہرہ و بارحام طاہرہ و دلائل دیگر کہ متاخرین علماء اگر اُترا تحریر کو تقریر نمودہ اند و لکھری ابن علی است کہ حق تعالیٰ مخصوص گردانیدہ است یا کن متاخران را یعنی علم آنگاہ آبا و اجداد آنحضرت ہمہ یہ دین توحید و اسلام بودہ اند و از کلام متقدمین لایح میگرد و کلمات بر خطات ان ذلک فضل اللہ یمن یتہ من یشاء و یختص بہ من یشاء پھر لکھتے ہیں کہ خدا جزا سے خیر و ہد علامہ سیوطی را کہ درین باب رسائل تصنیف کردہ و افادہ نمودہ این مدعا را ظاہر و باہر گردانیدہ و حاشا کہ این نور پاک را در جای ظلماتی پلیدہ نہند و در عصا آخرت بہ تعذیب و تحقیر آبا و ارا مخزنی و مخذول گردانند و شیخ عبدالحق دہلوی و امام قرطبی و محب طبری و امام غزالی و علامہ صلاح الدین و علامہ زرقانی و حافظ عبدالعزیز پر ہاری و محمد بن فضل اللہ و علامہ سیوطی و امام ابو نعیم و سید علی ہدائی شافعی و بیہقی و سبط ابن جوزی و احمد زینی و امام موصلی و علی اہوری و تلمسانی و امام شعرانی و امام سبکی و امام سجستانی و سید محمد رسول برنجی و سلیمان رومی و نیز ابن سعد امام المؤرخین صاحب طبقات و محمد بن اسحاق و واقدی اور ایک جماعت کثیر ائمہ حدیث و تفسیر و غیر ہم کے افادات و روایات سے بھی ثابت ہو چنانچہ قبل ہی کے کشف البیان میں اور

[illegible]

بنوی نے معالم میں اور امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں اور نیز تفسیر نیشاپوری اور قسطلانی  
اور درمنثور وغیرہ میں تحت آیہ و تقلبک فی الساجدین ابن عباس سے روایت کرتے ہیں قال  
و تقلبک فی اصلاک الانبیاء من نبی الی نبی حتی اخرجتک فی هذه الامة یعنی منتقل کیا  
نچھ کہ اصلاک انبیاء میں یہاں تک کہ پیدا کیا نچھ کہ اس امت میں داخل ہوا جن ابی حاتم و البزاز  
والطبرانی وابن مردویہ و ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ و تقلبک  
فی الساجدین قال من نبی الی نبی حتی اخرجت نبیاً و اخرس ابن ابی حاتم و ابن مردویہ  
و ابو نعیم عن ابن عباس فی قولہ و تقلبک فی الساجدین قال ما زال الی نبی علیہ السلام  
تقلب فی اصلاک الانبیاء حتی ولدتہ امہ کذا فی تفسیر الدلائل فی اخر السورۃ الشعراء  
تحت قولہ تعالیٰ و تقلبک فی الساجدین اور نیز ذیل آیت ہذا کثرت عمین اعلام اہل سنت و جماعت  
نے روایت کی ہو قال رسول اللہ لم یزل ینقلی اللہ من اصلاک الطاہرین الی اسحاق  
الطاہرات اور بعض میں الی ارحام المطہرات ہے یعنی فرمایا پیغمبر خدا نے کہ ہمیشہ ہر امت حضرت  
آدم سے خالق عالم نے نقل کیا مجھ کو اصلاک طاہرین سے ارحام مطہرات میں یہاں تک کہ پیدا  
کیا مجھ کو اس عالم میں تنبیہ پس آیت مذکورہ اور جو احادیث تحت آیت مذکورہ ہوئے وہ سب نصوحت  
صریحہ ہیں کہ اصلاک انبیاء اور ارحام امہات انبیاء پاک اور پاکیزہ ہیں جس شرک اور غیبت کفر  
سے اور پیغمبر برحق ہمارے یہ روایت حضرت آدم سے تا حضرت عبدالمطلب اصلاک طاہرین  
اور ارحام مطہرات میں منتقل ہوتے ہوئے صلب حضرت عبداللہ سے پیدا ہوئے اور ابی سے  
یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر غیر انبیاء اور غیر مومنین آبا و امہات آنحضرت ہوتے تو حق تعالیٰ جل جلالہ  
اور ارحام کو موصوف باوصاف جود و توحید و طہارت نہ کرتا کہ اہل المشرکوں نجس نص صریح  
انکی نجاست اور جس و خبیث ظاہری و باطنی پر موجود ہو اور یہ بھی بوضاحت ثابت ہو گیا  
کہ توحید و سجود سے وہ توحید و سجود مراد ہو کہ جو پسندیدہ خدا ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب  
کی صحت کی یہ توحید و سجود مخصوص ہو انبیاء اور اوصیائے انبیاء اور اولیاء اللہ سے اور نیز  
روایات صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہو کہ فرمایا آنحضرت نے کہ اذا علی بن نور واحد یعنی میں اور  
علی نور واحد سے ہوں پس وہ ہی نور واحد صلب حضرت آدم سے منتقل ہوتا ہوا تا صلب حضرت  
عبدالمطلب پہنچا اور وہاں سے دو حصہ ہوا ایک حصہ صلب حضرت عبد اللہ میں اور ایک  
حصہ صلب حضرت ابوطالب میں منتقل ہوا اور حضرت عبداللہ اور حضرت ابوطالب کا موجود ہونا اور  
ساجدین سے ہونا اور حامل ہونا اسی نور واحد کا پہلے نقل ثابت ہوا اور یہ بھی بوضاحت  
ثابت ہوا کہ یہ نفوس نہ نجس و ارجاس صوری و معنوی سے پاک و پاکیزہ تھے اور صبر اور شہرہ



تھے دس کفر و جس وجہ سے مشرک سے پس ضروریہ نفوس زاکیر طاهرہ یا انبیاء تھے یا اوصیائے  
انبیاء یا اولیاء اللہ پس جو شخص ایسے نفوس مقدسہ کو الزام دے کفر و مشرک کا اور انکی شان  
میں سے ادبی کرے اس کے مشرک و کافر سے بدتر ہونے میں کیا شک رہا اب رہا یہ امر کہ فقہ  
اکبر کے بعض نسخوں میں جو قول تکفیر آبا سے آنحضرت منسوب با امام ابو حنیفہ ہی اور یہ مذہب خاص اکثر  
حضرات سنت و جماعت کا ہوا اور اسی پر دار و مدار ہو صاحب رسالہ کا تو وہ کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا  
کہ فقہ اکبر کے متعدد نسخوں میں یہ قول مذکور نہیں ہوا اور جن میں یہ قول ہوا وہ انکی طرف منسوب ہی  
حقیقہ وہ فقہ اکبر امام کی نہیں ہی ہم اس مقام پر زیادہ بحث کرنا نہیں چاہتے فقط سیرۃ النعمان  
حصہ دوم صفحہ ۱۰۹ کہ جو محمد شبلی نعمانی صاحب کی تالیف ہی ملاحظہ ہو لکھتے ہیں کہ فقہ اکبر کو اگرچہ  
فخر الاسلام ہر دووی و بحر العلوم و شارحین فقہ اکبر نے امام صاحب کی طرف منسوب کیا ہے  
لیکن ہم مشکل سے اس پر یقین کر سکتے ہیں پھر کسی سیرۃ النعمان میں لکھتے ہیں کہ امام رازی نے  
مناقب شافعی میں تصریح کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کی کوئی تصنیف باقی نہیں رہی پھر اس قول کو  
منسوب کرنا امام ابو حنیفہ کی طرف کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا یا انہم صاحب رسالہ مسیحی محمد  
احمد رضا خان صاحب کہ حنفی المذہب ہیں وہ تکفیر آبا سے آنحضرت اور جناب ابو طالب  
کیا کر سکتے ہیں مجز عوام فریبی اور اغوا سے جہلا کے پہلے وہ اپنا حنفی المذہب ہونا ثابت  
فرمایاں پھر تالیف و تصنیف کی ہوس کہ میں سیرۃ النعمان حصہ دوم کے صفحہ ۱۱۱ میں لکھتے ہیں کہ  
محدثین کے نزدیک جو بڑے سے بڑے معرکہ اگر مسئلہ میں ان میں کا یہ پہلا مسئلہ ہو کہ امام صاحب  
نے فرائض و اعمال کو جزو ایمان نہیں سمجھا پھر لکھتے ہیں کہ ایک معمولی سمجھ کا آدمی کہہ سکتا ہو  
کہ ایمان اعتقاد کا نام ہی جو دل سے متعلق ہو اور فرائض و اعمال حجاج کے کام ہیں اس لیے  
نہ ان دونوں سے کوئی حقیقت مرکب ہو سکتی ہو نہ ان میں سے ایک دوسرے کا جز ہو سکتا  
ہو صاحب رسالہ اسی پر جان دے دیے ہیں کہ جس نے اقرار لسانی نہ کیا وہ کافر ہی پھر حقیقت انکی  
کہان رہی حاصل کلام یہ ہے کہ رسالہ مذکورہ زبان اردو میں ہو اور ابتداء سے انتہا تک تقریر  
مختلفہ المتظام مشتمل کذب و اتہام و باطلیل و ہام و بغض و عداوت خاندان رسول انام  
و روح سرانی منافقین طعام و خواجہ لیام کہ جو بالاتفاق ذریات و اعقاب اہل کفر و مشرک  
و بدعت سے تھے ملو ہو اور کوئی دقیقہ اصحاب منالین و خالصین و خائنین و ناگھین و سہمین  
و مارقین کی طرف ذاری و جان نثاری و حمایت کافر و گداز شیعہ نہیں کیا اور پردہ پوشی میں انھیں  
مرتبین اور کفار و مشرکین کہ جو اصحاب و ارحام مجسین و خائبین و خاسرین سے پیدا ہوئی تھی  
تمام انبیاء و مرسلین علی الخصوص خاتم النبیین حبیب رب العالمین کو اصحاب مجسین و اہل بدعت



جیشین سے قرار دینے میں بڑی عرق ریزی اور جان فشانی کی ہی اور اثبات کفر و ترکِ ابا سے کرام خیر الانام اور توہین و تنقیص اہل بیت عظام میں کوئی ٹکرو فریب اور اتہام اٹھا نہیں رکھا کہ جو موجب اختلاف جو اس ضعف سے دین اور ایمان و سواس حوام و جلا سے بے صدق و یقین ہو سکتا ہو لہذا حسبہ اللہ و جہت الکتاب ثواب ضرور ہوا کہ حقیقت حال اور صلیت ہر مقال ظاہر کر دی جاوے کہ عوام الناس بشر شناساں در فریب و اغوا سے و سواس یوسوس فی صد و سرائس سے بچیں اور دھوکا نہ کھاویں حضرت رسالہ نے جن میں آیتوں اور بندہ حدیثوں اور ڈیڑھ سو گیارہ کتابوں اور اتنی صحابہ و تابعین اور ڈیڑھ سو اور یوں کا نام گنوا یا ہی اور اپنے گمان باطل میں جناب ابوطالب اور دیگر وہ تمام انبیاء و آباء سے آنحضرت کا شکر و کفر ثابت کیا ہی ہم انھیں آیات و احادیث و قوال دور دیگر و آیات و اخبار و آثار و قوال صحابیان ذوی الاقتدار و الاحترام و علمائے عظام و مفسرین مستدین اعلام و کلام سے علم کلام و فقہائے عالی مقام کہ جو مشہور و معروف بہر سنت و جماعت ہیں ان سب کی تحقیق و تدقیق سے اور نیز دلائل و براہین قاطعہ ساطعہ عقلی و نقلی سے افضل ترین اصحاب اور اوصیائے انبیاء اور اولیاء اللہ اور مربی رسول اللہ اور عارف کامل اور مومن باذل ہوتا جناب ابوطالب کا اور ظاہر ہوتا اصحاب و ارحام انبیاء اور اوصیاء کا علی الخصوص حضرت خاتم المرسلین اور سید المرسلین امام المتقین امیر المؤمنین کا از آدم تا حضرت عبداللہ و جناب ابوطالب اس صراحت سے ثابت کیے دیتے ہیں کہ کسی کو عباس کلام نہ رہے اور سہمی کیا ہم نے اسکو ساقط فتح الغالب فی رد شرح المطالب کے دھا انا اشیع بتوفیق اللہ و توفیقہ فی المقصود متوکلا علی مفیض الخیر والحدود بہ نستعین

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

قولہ اس میں شک نہیں کہ جناب ابوطالب تمام عمر حضور سید الاولین والاخرین سید الابرار صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم القرار کی حفظ و حمایت و نصرت میں مصروف رہے اقول اس میں بھی معاذین و منافقین جو مصداق امنا بافوا ہمہ و لعوق من قلوبہم کے ہیں اور جن کی شان میں لہو فی الدنیا خنہ و لہو فی الاخرۃ عذاب عظیم حق تعالیٰ نے فرمایا ہی اگر وہ شک کریں تو کیا عجب ہو اور القاب مبارک جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ٹکرا لفظ سید سے آپ کا کیا منشا ہی کہ آپ نے فقط لفظ سید پر اتفا فرمائی اور یہ بھی بایں فصاحت و بلاغت کہ پہلے تو سید المرسلین رقم فرمایا پھر اس پر ترقی فرمائی کہ

سید الاولین والآخرین اور بعد اسکے جو بلند پروازی کی توسید الابرار جس سے صاف ظاہر ہو کہ اولین و آخرین مرتبہ میں مرسلین سے بھی افضل ہیں پھر سید ابرار فرمایا کہ ابرار اولین و آخرین سے بھی بہتر ہیں یعنی مرسلین اولین و آخرین میں شامل نہیں اور نیز مرسلین اور اولین و آخرین ابرار نہیں ہیں سبحان اللہ آپ نے فصحاے زمانہ کا دم بند کر دیا۔ اب کون ایسی عبارت لکھ سکتا ہو اور ایسی مدح جناب رسالت مآب کی کر سکتا ہو **قول** اپنی اولاد سے زیادہ حضور کو عزیز رکھا **قول** بے شک اپنی اولاد و جان و مال سے زیادہ عزیز رکھا اور کیونکر عزیز تر رکھتے کہ عارفین و موحیدین و اوصیائے انبیاء علیہم السلام سے تھے جناب عبدالمطلب کی وصیت تھی کہ یہ مرتبہ عظیم رکھتے ہیں یعنی پیغمبر ہیں ان کی حمایت میں مصروف رہنا جیسا کہ کتب تواریخ و سیر و حدیث سے ثابت ہو ورنہ اپنی اولاد سے زیادہ عزیز رکھنے کا کوئی سبب نہیں ہو اور جہاں آپ نے اس سبب کو بیان کیا ہو وہاں پر ہم آپ کی زبان سے امر حق ثابت کر دیتے **قول** اور اس وقت میں ساتھ دیا کہ ایک عالم حضور کا دشمن جان ہو گیا تھا **قول** یہ بھی غلط ہو اس واسطے کہ اس عالم میں تمام قریش اور بنی ہاشم اور اعمام آنحضرت کے بھی شامل ہوئے جاتے ہیں حالانکہ وہ سب دشمن جان نہ تھے اور اگر یہ امر تسلیم بھی کر لیا جائے تو فرمائیے کہ جناب ابوطالب کو کیا تخصیص تھی کہ حفاظت و حمایت و کفالت و نصرت میں تمام عمر مصروف رہے مثل تمام اعمام حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و مثل تمام قوم و قبیلہ کے کیون دشمن جان نہ ہوئے اور اپنی اولاد سے زیادہ عزیز رکھنے کا کیا سبب اس حضرت و جہ یہ ہو کہ وہ حامل و صایاے انبیاء اور مستودعین سے تھے کہ وصایاے انبیاءے سابقین کو نقل و تعین آنحضرت کیا اور تشبیہ ابوطالب کی ساتھ مومن آل فرعون کے ہو کہ جنگ حق میں حق تعالیٰ یکدم ایمان نہ فرماتا ہو **قول** اپنے تمام عزیز و اقاربوں سے مخالفت گوارا کی سب کو چھوڑ دینا قبول کیا کوئی دقیقہ غمگساری جان نثاری کا نام نہ رکھا **قول** فی الحقیقت ایسا ہی ہو کیا آپ اسکا بھی انکار کر سکتے ہیں اگر آپ سے ہو سکتا تو انکار کیا بلکہ تذبذب و رد کرتے مگر تواریخ و سیر کفار و مشرکین تک ابوطالب کے احوال سے معلوم ہیں **قول** اور یقیناً جانتے تھے کہ حضور افضل المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں انہر ایما ن لائے میں جنت ابدی اور تذبذب میں جہنم دائمی ہو بنی ہاشم کو مرتے وقت وصیت کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرو و فلاح پاؤ گے **قول** یہی یقیناً جاننا ایمان حقیقی ہو کہ آنحضرت افضل المرسلین سچے رسول ہیں انکی تصدیق میں جنت و تذبذب میں جہنم ہو اور کیونکر بنی ہاشم کو وصیت نہ کرنے کہ ابوطالب و وحی انبیاء اور مستودعین سے

لے معراج النبوة ص ۱۱

تھے جو کچھ خدا کی طرف سے آپ پر فرض تھا مرتے دم تک اُسکو ادا کیا فقط بنی ہاشم کو وصیت نہیں کی بلکہ بنی ہاشم اور غیر بنی ہاشم سب کو وصیت اور نصیحت کی اگرچہ بنی ہاشم کو خاص کیا اور قریش کو عام طور سے اگر آپ بھی بنی ہاشم کے مقام پر قریش فرمادیتے تو ماخذ علم آپ کا مخفی رہتا کیا آپ نے معراج النبوة بھی نہیں ملاحظہ فرمائی رکن سوم باب سوم فصل دوم واقعات سال دہم نبوت میں ملاحظہ ہو لکھتے ہیں کہ محمد بن کعب قرظی می گوید کہ چون ابی طالب بیمار شد قریش بعیادت اومی آمدند اول ایشانرا بنواخت و بعد از ان نصیحت آن جماعت پرداخت و ایشان را بتعظیم کعبه و صلہ رحمہ و رعایت عامل و عطای سائل دلائل کرد و بصدق حدیث و ادای امانت مبالغت نمود آنگاہ گفت شما را وصیت می کنم بمطاعت و معاونت محمد کہ او امین قریش و صدیق عرب است و ہ امر می آید کہ دل قبول آن کردہ و زبان بصدق آن گواہی دادہ و بخدا سوگند کن چنان می بینم کہ اشرف آفاق و سادات و عظام و اکابر اطراف و اکناف دعوت او را بجا بخت نمودہ اند و تصدیق قول و کما آئندہ اند و تمامی بلاد عرب و عجم مسلم گشتہ و زمام حل و عقد بدست تدبیر او دادہ و مفتاح ایواب سعادت و حبیب متابعت او بنادہ ای بنی ہاشم بد نزدیک بنفس و مال معاونت او نمایند حاصل یہ ہو کہ آپ سچ بولنے کی قسم کھائے ہوئے بیٹھے ہیں مگر باوجود اسکے دعوائے اسلام و مومنیت رستے ہیں ایمان سے فرمائیے کہ یہ قول بوطالب کا جو صاحب معارج نے نقل کیا ہو کہ ”دل قبول آن کردہ و زبان بصدق آن گواہی دادہ“ یہ تصدیق جنائی اور اقرار لسانی نہیں ہو تو اُسکو کیا کہتے ہیں کیا اسلام و ایمان اسی کا نام ہو جو آپ نے اختیار کیا ہو کہ زبان سے اقرار رسالت اور دعوائے سنت جماعت اور دل سے دشمنی آباد اجداد و اعمام بلکہ تمامی خاندان نبوت یہ تو آن دشمنان رسول خدا کا شیوہ ہو جو فی الظاہر مسلمان اور فی الباطن کافر تھے **قولہ** نعت شریف میں قصائد اُن سے منقول در اُن میں براہ فراست وہ امور مذکور کہ اسوقت تک واقع نہ ہوئے تھے بعد بحث شریف اُن کا ظہور ہوا یہ سب احوال مطالعہ احادیث و مراجعت کتب سیر سے ظاہر ہو ایک شعر اُن کا صحیح بخاری شریف میں بھی مروی ہے **قولہ** حفاظت و حرارت و نصرت و کفالت و فرمانبرداری و جان نثاری حضرت ابو طالب کی مشہور بہادری و معروف ہی اور جو صفتیں اور نصیحتیں قریش و بنی ہاشم کو کی ہیں اور انہیں اور ان کے پیروں کو فرمایا کہ ”ان میں براہ فراست وہ امور مذکور یہ جو اسوقت تک واقع نہ ہوئے تھے بعد بحث شریف اُس کا ظہور ہوا“ یہ آپ کی فراست ہی اس واسطے کہ فراست کے معنی معرفت فہم و ارادت زیر کی و دانائی و علم قیامت کے ہیں اور علم قیامت اسے کہتے ہیں کہ ہر شخص کی صورت سے اُسکی سیرت کو پہچان جائے فراست کے معنی

پیشین گوئی کے نہیں ہیں کاشکے فراست کے مقام پر کماحقہ یا مثل اسکے فرمایا ہوتا افسوس ہو آپ کی عقل و  
 دانائی پر کیونکہ جو پیشین گوئی ان حضرت ابوطالب نے فرمائی تھیں بعد اُنکی وفات کے اُنکا ظہور ہوا اور ایسی  
 پیشین گوئی منصب انبیاء و صیاء انبیاء اور لیاہ اللہ کا ہو کہ کبھی برو یا سے صادقہ اور گاہ بہ گاہ اور گاہی  
 بنزول ملائکہ من اللہ ظہور میں آتی ہیں فراست کو پیشین گوئی سے کیا علاقہ ہو بآن کا ہن اور بخومی وغیرہ بھی  
 پیشین گوئی کر تے ہیں مگر مشکل تو آپ کو یہ ہوتی کہ ابوطالب کو آپ نہ تو کا ہن کہہ سکتے ہیں نہ بخومی کیونکہ علاوہ  
 ان دلائل کے جن کا بیان اس مقام پر باعث طول ہو یہی دلیل کافی ہو کہ کسی مورخ یا صاحب سیر نے جناب ابوطالب  
 کو لفظ کا ہن یا بخومی سے خطاب نہیں کیا اس واسطے آپ نے یہ لفظ فراست گڑھا اور ایک شرح حضرت ابوطالب  
 کے قصیدہ کا اور ایک سو دس بیتین محمد بن اسحق مدنی نے بھی نقل کیں تو کیا جاے تعجب ہو کہ قصائد جناب  
 ابوطالب کے لوح و تناسے جناب شیخ ابابین لائقہ ولا تخصی ہیں **قولہ** شیخ محقق مولانا عبدالحق دہلوی قدس  
 سرہ شرح صراط مستقیم میں اس قصیدہ کی نسبت فرماتے ہیں ”دلائل دار بر کمال محبت و نہایت معرفت نبوت“  
**۲ قول** ابھی گزارش کر چکا ہوں کہ ابوطالب ابتدا سے موحیدین عارفین اور اوصیاء انبیاء سے یا نفسہ نبی  
 تھے چنانچہ آپ کے مولانا عبدالحق دہلوی نے جو رقم فرمایا ”دلائل دار بر کمال محبت و نہایت معرفت نبوت“  
 تو آپ نے نہ کمال محبت کو سمجھا نہ نہایت معرفت کو اور فی الحقیقت ان امور کی واقفیت کے واسطے مادہ چاہیے  
 وہ آپ میں معدوم اور یقیناً ان علماء سے اعلام اور فضلاء سے عالی مقام کا ہو جو جمیع علوم میں کامل ہیں اور آپ تو  
 مصداق خدمت اللہ علی قلبہ ہیں آپ کو متاثر ہونا دشوار ہو مگر اٹا کا لفظ ”باتباع اہل حق و عرفان ما قول  
 علماء عالی شان گذارش کرنا ضرور ہے کہ مولانا عبدالحق میں جو کمال محبت کا لفظ آیا ہو اُسے سمجھیے محبت ماخوذ ہو  
 حب سے بمعنی میلان قلب اہل لغت کہتے ہیں کہ محبت امر وجدانی ہو امور قلب سے جسکے معنی میلان نفس کا ایک  
 شے کی طرف ہو اور بعض نے معنی محبت ارادہ قلب کے بیان کیے ہیں مثلاً احببت ان افعالی اردت ان افعالی  
 اور بعض نے تعریف کی ہو کہ محبت میل طبع کی جنس سے ہو جیسے احب ولدی بمعنی پمیل قلبی و طبعی ایہ  
 حاصل یہ ہو کہ محبت کو کہ میلان نفس کا نام ہو مضامین کیا طرف قلب کے اور حب القلب کہا تو محبت ایک امر  
 اصنافی ہو اور اسکی چند قسمیں ہیں محبت سببی۔ محبت خلقی۔ محبت تکلیفی۔ محبت التزامی پس محبت سببی بہ سبب  
 اسباب کے ہوتی ہو جیسے قرابتی کہ بوجہ قرابت اصلا ب و وصلت رحم طبیعت بصورت ترجم ذوی الاصلہ  
 و الارحام کی طرف مائل ہو جاتی ہو شہوانی کہ وہ ایک امر ہو وجدانی لازم حیوانی کہ بالطبع میلان ہوتا ہو طرف اخذ  
 و اطعمہ و اشرب و ازدواج وغیرہ کے صدقاتی کہ بسبب حصول صداقت کے رغبت کرتا ہو انسان صدق کی طرف  
 اور تعظیم و تخریم اسکی پیدا ہوتی ہو غرض کسی سبب سے میلان قلب ہو اسکو محبت سببی کہتے ہیں محبت خلقی کہ بعد  
 استکمال بندہ کے خلائق کے دلون میں حق تعالیٰ پیدا کرتا ہو کہ بغیر تحصیل صداقت و قرابت و صنائت وغیرہ کے  
 اسقام محبت از نامر العزۃ مصنفہ جناب سید ابوالقاسم لاہوری صفر ۱۲۶۰ھ و بعض مقام از لوازم التشریل جزو ثانی صفحہ ۱۳۰-۱۳۱



بجو زومما لا يجوز عليه بالایقان فبذلك يتفق على كل فائق یعنی خدا کشف حجاب کرتا ہوا اس کے قلب سے  
 اور تکلیف دیتا ہوا اس کو چلنے پر کہ میرے قرب بساط کی راہ پر چلے واسطے اخذ کرنے اُن اوصاف کے کہ متصف ہیں  
 ساتھ اُن صفات کے ذات باری اور اُن صفات سے کہ جائز ہوا اور اُن صفات سے کہ جائز نہیں ہوا پر بندہ  
 کے یقین کے ساتھ اور بعد حصول اس مرتبہ کے فائق ہوتا ہے فائقین پر درجہ محبت خاص بندہ جو درجہ خاص کا  
 اول درجہ ہو وهو عبارة عن اشد الميلان الموفق للنجاح في عين دار الغرور والترقي الى عالم الانس و  
 المحصور والوجشة من سواه فتصير همومه هماً واحداً فسهل له الدایہ الوصول یعنی قلب بندہ  
 میں اشد میلان پیدا ہوتا ہے اور وہ میلان مؤید اور موفّق ہوتا ہے اور یہ خواستہ اور آمادہ کرتا ہے کہ ہمیشہ بندہ پا  
 پر رکاب رہتا ہے اس دائرہ و فانی سے اور ترقی کرتا ہے اور بندہ ہوتا ہے عالم نور اور عالم موانست و حضور کی طرف  
 اور توش کرتا ہے جمیع ماسوی شد سے اور ہو جاتے ہیں ہوم اس کے ہم واحد اور اصول اس کا بقرب و تعالیٰ پہل  
 ہوتا ہے اول درجہ محبت خصل الہی هو عبارة عن مله واحسان مخصوص بلیق بحالہ و ممتاز به عن جنسہ  
 بمزایا زایدۃ والنوائل العالیۃ من رضوانہ و اخص انعامہ من انکافہ بنفسمولہا بنقاً دلہ کلمہ  
 ارادۃ بارادۃ تعالیٰ یعنی احسان جو مخصوص خداوندی ہے اور لائق بحال بندہ ہو کہ بسبب اس کے وہ ممتاز ہوتا  
 ہو اپنے اجناس سے ساتھ مزیت زائدہ کے اور عطا یا سے مالیہ کے اور رضوان الہی کے اور اخص انعام  
 کہ باریہ کے پس بشمول ان لطاف ربانیہ کے جو کچھ ارادہ کرتا ہے منقاد بارادۃ الہیہ ہوتا ہے یعنی جبوقت اس کی  
 نزدیک سے نہ بندہ کرتا ہے حق تعالیٰ لمبیک عبدی کہتا ہے اور جب دعا کرتا ہے مقبول ہوتی ہے اور جو سوال کرتا  
 ہے حق تعالیٰ عطا فرماتا ہے اور جبوقت حق تعالیٰ سے پناہ طلب کرتا ہے پناہ اس کو ملتی ہے چنانچہ غزالی اور ابن عربی وغیرہ  
 حدیث قدسی وایت کی ہے جو اسی محبت خصل الہی پر دلالت کرتی ہے وہ حدیث قدسی یہ ہے قال تعالیٰ لا یزال عبدی  
 یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا احببته کنتم سمعہ الذی یمسح بہ وبصرہ الذی یمسح بہ و  
 یدہ الذی یمسح بہا ولسانہ الذی ینطق بہ ورجلہ الی تمسح بہا وان دعائی اعطیتہ وان استعاذتی  
 اعذت بہ یعنی جو بندہ کہ تقرب میرا بنوافل حاصل کرے اس کا دوست ہوتا ہے چون میں اور جبوقت کہ اس کا دوست  
 ہو میں پس سمع اس کا ہوں میں جس سے سماعت کرتا ہے وہ اور بصارت اس کی ہوتا ہے میں کہ دیکھتا ہے وہ ساتھ  
 اس کے اور لسان اس کی ہوں کہ کلام کرتا ہے وہ ساتھ اس کے اور ہاتھ اس کا ہوتا ہے میں کہ مضبوط پکڑتا ہے وہ ساتھ  
 اس کے اور پاؤں اس کا ہوتا ہے میں کہ چلتا ہے وہ ساتھ اس کے اور اگر دعا کرتا ہے تو عطا کرتا ہوں میں اس کو اور  
 پناہ مانگتا ہے تو پناہ دیتا ہوں میں اس کو حاصل یہ ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ اپنے دوست کو  
 اس قدر دوست رکھتا ہے کہ جو فعل کہ خواجہ دوست سے صادر ہوتا ہے اس کو وہ اپنا فعل جانتا ہے میرا وہ نہیں ہے  
 شعاذ اللہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ اس کا جواب ہو جاتا ہے یعنی اس شخص موصوف کے اعضا میں حلول کر جاتا ہے  
 جیسے کہ مذہب حلولیہ کا ہے بلکہ مراد اس سے اشارات انبائیہ میں مثل من یعلم الوسی فی فقد اطاع اللہ اطاعاً



رسول اطاعت خدا ہی اسی طرح سے امور مذکورہ کو بھی قیاس کرنا چاہیے بحسب خاتمت کہ درجہ ثانوی بحسب  
 اخص کا کہ اس کا فوق ممکن نہیں پس میں نے عبداللہ عبارت میں ان العبد یغوص فی بحر الوحدۃ  
 بعد علی ملوک الملکوت واللہوت والجبروت حتی یصیر فناء فی اللہ عن قطع شواغلہ کلیۃ عن  
 حبیب ماسوی اللہ و تطہیر باطنہ عن کدورۃ الدنیا و دفع المحجب عن قلبہ فیستقبض بالحوال  
 بشریفۃ و منایم سنیۃ و مقامات عالیۃ و علوم ربانیۃ من الزلازل و لدنہ تعالیٰ حق یحصل  
 لہ من العلم عن الیقین کا نہ بڑا وہی کل ماسواہ بحسب فلا یمكن الحصول فوقہ والوصول الیہ  
 لاحد یعنی بندہ بعد طہ کرنے مراحل ملک ملکوت اور لاہوت کے بحر وحدت میں غوصی کرتا ہو  
 اور فنا فی اللہ ہو جاتا ہو جمع شواغل ماسوی اللہ کے قطع ہو جاتے ہیں اور باطن اس کا کہ ورت دنیا سے  
 ظاہر ہو جاتا ہو اور حجاب اس کے قلب سے مرتفع ہو جاتے ہیں اور کمال وحدت کو پہونچ کر قرب حق تعالیٰ سے  
 مستفیض ہوتا ہو اور علم الیقین اور عین الیقین اس کو حاصل ہوتا ہو کہ نہ حق تعالیٰ کو مشاہدہ کرتا ہو اور نہ  
 شری سے سہا تک مشاہدہ کرتا ہو یہ درجہ خاتمت بحر انبیا و اولیا کے کسی کو حاصل نہیں ہوتا  
 اولیا سے خدا ہی اس درجہ پر فیضیاب ہو سے ہیں چنانچہ قول امیر المؤمنین علی علیہ السلام کہ جامع مردم بین  
 حکم فرمایا سلوان قبلی ان تفقد وانما اور لو کشف الفطن لا اذ دومت یقینا یعنی اگر کشف غطا ہو جا  
 پردے اٹھ جائیں تو بھی کچھ میرے یقین میں زیادتی نہ ہوگی بحسب خاتمت میں اللہ الی العبد عبارت ہی  
 میں عنایۃ شریفۃ تامۃ من اخص لرحوان تعالیٰ شانہ حاویۃ لہذا العبد فحصل لہ غایۃ  
 القرب الذی لا یمکن فوقہ و مثلاً لاحد سواہ فیصیر تارۃ خلیفۃ اللہ فی ارضہ و سماءہ و اخری  
 مرتضیٰ و مصطفیٰ لنفسہ فرضانہ و خلعتہ طاعتہ و احدا کہ احدا کہ غلام یہ ہو کہ بحسب  
 حاتمہ الکیہ عنایت تامۃ شریفہ ہو اخص رضوان اللہ تعالیٰ سے کہ شامل و حاوی اپنے عبد کے ہو کہ اس کو  
 غایت قرب حاصل ہو اس طرح سے کہ مثال اس کا یا فوق اس کا ممکن نہ ہو اور ایسے شخص کو حق سبحانہ تعالیٰ  
 بھی پتہ ناسب اور خلیفہ تام الہل آسمان و زمین پر کرتا ہو اور بھی برگزیدہ اس کو کرتا ہو کہ بفرار دلی مصروف  
 عبادات و مناجات رہے حاصل یہ ہو کہ جب اس درجہ پر فائز ہو اور یہ درجہ اس کو حاصل ہو تو  
 رضا اس کی رضا سے حق تعالیٰ ہی اور طاعت اس کی طاعت اس کی ہو اور ادناک اس کا ادراک اس کا نہ ہو  
 ہو کہ حجاب امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا انا و وجہ اللہ و عین اللہ و لسان اللہ و ید اللہ اور تندی  
 اور مشکوۃ میں روایت ہو ان سے کہ ایک طیر مشوی انحضرت کے سامنے حاضر کیا گیا آپ نے فرمایا اللہم  
 المصطفیٰ باحب الخلق الی اللہ علیہ السلام فاجاب علی فاعلم معہ اور این شافعی نے کہا کہ جب حبیب  
 ان کی ثابت ہوئی تو لازم اس کے بھی ظاہر ہو سے اور وہ حدیث رازہ کہ تندی اور مشکوۃ میں موجود ہو  
 حجاب سے ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم الطاہر فانقہا فقال الناس طالع فیہ لہ مع ابن مہ



قال رسول الله ما انجيتہ ولكن الله انجىٰه اور جو جناب امیر المؤمنین نے کر کر وہ مسلمان مین فرمایا سلو فی  
 فبال ان تفقدوا وال سلو فی عن طرق السموات فانی اعلم بما من طوق الارض اور مثال سکے حالات  
 انبیاء و اولیاء اللہ بکثرت مین کہ نقل کرنا سب کا باعث تطویل و اتحاصل جناب ابوطالب کو کمال  
 محبت تھی آنحضرت سے یعنی تمام مداح محبت کے انکو حاصل تھے چنانچہ محبت بتی تو ظاہر ہو کہ عمر رسول مختار تھے  
 اور اگر فقط محبت سبھی ہی ہوتی تو ممکن تھا کہ مثل دیگر اہل عام کے ابوطالب بھی مخالفت کرتے جیسا کہ آپ کا قول  
 ہو کہ ایک عالم حضور کا دشمن جان ہو گیا تھا جن مین قریش و بنی ہاشم اور بعض اہل عام بھی شریک تھے اس واسطے  
 کہ حزب ایک سبب پر دوسرا سبب غالب ہو جاتا ہو تو سبب اول مغلوب بلکہ عالم ہو جاتا ہو مثلاً بہادران حقیقی  
 کہ محبت سبھی فی الظاہر رکھتے مین مگر کبھی بغلیہ اغراض نفسانیہ اور حب جاہ و ثروت بلکہ ادنی مال دنیوی کے  
 واسطے ایک دوسرے کے دشمن جان ہو جاتے مین حتی کہ نوبت یہ قتل و قمع پہنچتی ہو اور ایک دوسرے کو قتل  
 کر ڈالتا ہو محبت خلقی بھی ابوطالب کے واسطے ثابت ہو کہ حق تعالیٰ نے اُنکے دل مین پیدا کر دی تھی جس سبب سے  
 قلباً حضرت سید النبیین خاتم المرسلین پر نثار تھے اور کوئی دقیقہ تعظیم و تکریم آنحضرت کا فرو گذاشت نہیں کیا  
 حالانکہ آنحضرت چھتے تھے اور خود ابوطالب پر ورش و تربیت مین مصروف تھے مری آنحضرت کے تھے انکو عظمت  
 اور اکرام کرنا ضرور نہ تھا آپس بالضرور محبت حق تعالیٰ نے حضرت ابوطالب کو عنایت فرمائی تھی اور یہی حال  
 حضرت عبدالمطلب کا تھا اور جس وقت عبدالمطلب نے آنحضرت کو سپرد ابوطالب کیا تو دوسرے بھائیوں نے  
 حضرت ابوطالب کی بھی خواہش کی تھی چنانچہ تواریخ و سیر اس حوال سے ملو مین مگر عبدالمطلب نے حضرت  
 ابوطالب کے سپرد کیا باین شرط کہ مین تو ابوطالب کو لائق اس کام کے جانتا ہوں مگر جسکو خود محمد پسند کرے اور  
 اختیار کرے اور آنحضرت کو عبدالمطلب نے طلب کیا اور کہا کہ ان مین سے جسے تم اختیار کرو اُسکے سپرد کروں  
 آنحضرت فوراً اُٹھے اور زانو سے ابوطالب پر جانیٹھے اُسوقت عبدالمطلب نے فرمایا شکر خدا کہ میرا اختیار  
 کرنا مطابق اختیار محمد ہوا کیوں حضرت اسجنگ کسی دادا نے اپنے پوتے کا اور پوتا بھی صغیر السن اُسکا یہ اعزاز  
 و اکرام کیا ہو اور یہ قدر و منزلت اُسکی کی ہو کہ اُسکا اختیار کرنا جو مطابق اختیار ہوا توجہ شکر خدا بحال آیا  
 حاصل یہ ہے کہ یہ محبت حق تعالیٰ نے ابوطالب کو آنحضرت کی عطا فرمائی تھی اور آنحضرت کو ابوطالب کی محبت  
 تکلیفی کے مصداق بھی ابوطالب تھے کہ مان و دل سے راغب بلکہ فریقہ رسول نام تھے اور اپنی اولاد اور اقارب  
 اور ذوی الارحام سے زیادہ سمجھتے تھے اور اس قدر اپنے دل کو مائل کیا تھا کہ فائق اور زائد ہونا اُس سے متخیل  
 اور تصور نہیں ہو سکتا اسی کا نام محبت تکلیفی ہو کہ اوپر ہم بیان کرے مین چنانچہ حضرت رسالہ صاب فرماتے مین  
 اہل بیت کی مثال یہ ہے کہ اس محبت کا اکتساب کر دو الذی نفسی میدہ لایدخل فی قلب رجل الا یمان حتی  
 یحسب کدہ سولہ اور فرمایا حبوا اہل بیعتی جیسی کہ دوست رکھو اور محبت کرو میرے اہل بیت کی میری محبت  
 کے سبب سے اور فرمایا اہل بیت کو واہد ایمان اُسکے دل مین داخل نہیں ہوتا جو تم کو دوست نہ رکھے پس محبت

لہذا احوال عبدالمطلب و ابوطالب از اسراج الذوقہ مذکورہ کن در باب جہاد فضل سوم در تاریخ سال ہجری ۱۱

تکلیفی محبت اکتسابی ہو لیکن مخاطب عالی مقام کو دو فائق علوم و عرفان سے کیا علاقہ ہو نفاق قلبی نے عقل کو زائل کر دیا ہو مصداق اخلا یعقلون میں شامل ہیں جب کافہ امت محمد کو اکتساب محبت اہل بیت کا حکم حکم بلسان رسول و انور نص صریح فل لا استعلم علیہ اجماع الامم و اذ القریٰ ہی ہو کہ بغیر حصول محبت اہل بیت آنحضرت ایمان مفقود ہو جو جانیکہ جو شخص اہل بیت اور ذریت میں سے ہو اور ذات باریکات شفیع المذنبین پر جان و دل سے شیعہ ہو اور آنحضرت کی رضا مندی و خوشنودی کا طالب رہے اپنی جان اور مال و رواد سے ذرا رہے مصیبتیں اور تکلیفیں اٹھائے حتیٰ کہ با اتفاق و اجماع اہل سیر و تواریخ پتے و ختون کے کھائے اور خوابے خو اپنے اوپر حرام کر دیے مگر حمایت اور جان نثاری سے باز نہ آئے تو کیونکر ممکن ہو کہ وہ محبت تکلیفی سے خالی اور ایمان سے محروم رہے چنانچہ جب بلوا کیا کفار نے تو آنحضرت کو شعب میں لے گئے اور مثل قلب و روح کے ایک ساعت حیدر ہوتے تھے اور آنحضرت کے واسطے فرش چھپاتے تھے اور جب شب ہوتی تھی تو اپنے فرزند و بیٹے میں سے ایک کو اس فرش پر سلاتے تھے اور آنحضرت کو مخفی دوسرے مقام پر بوجھ پاتے تھے کہ اگر کچھ ضرور ہو چاہا کفار تو میری اولاد کو بوجھ پائیں مگر آنحضرت محفوظ رہیں اور تمام عرب کو حاتمہ اور قریش و بنی ہاشم کو خاصۃ و عطا و نبد کرتے تھے اور سعی بلخ فرماتے تھے کہ دیکھو محمد صدیق ہو دین اسکا خیر الادیان ہو یہ پیغمبر آخر الزمان ہو اسکی اتباع کرو و فلاح پاؤ گے غرض ابوطالب نے کوئی دقیقہ و عوت اسلام اور تصدیق رسالت آنحضرت کا فرو گذاشت نہیں کیا باوجود ان سب امروں کے معاذ اللہ وہ کافر رہے اور اُنکے دل میں ایمان داخل نہ ہوا بلکہ مخاطب والا اسکو سلم اور مومن خطاب کرتے ہیں کہ جو فقط زبان سے لا الہ الا اللہ کہے اور دل سے دشمن خاندان نبوت ہو یہ نہیں جانتے کہ ایسے مسلمان کی شان میں حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ تذبذب و غرض الدنیا والدہ یوید الاخرة یعنی تم لوگ حواہان متاع دنیا ہو اور اللہ چاہتا ہو آخرت کو اور ایک مقام پر فرماتا ہو تسرون الیہم بالمودة وانا اعلم ما فی قلوبہم و اعلمتم و من یفعلہ منکم فقد ضل سواء السبیل یعنی چھپاتے ہو تم لوگ دوستی کفار کی اور میں خوب جانتا ہوں جس چیز کو تم چھپاتے ہو یعنی محبت کفار کو تم چھپاتے ہو اور محبت مسلمان تم ظاہر کرتے ہو اور جو شخص ایسا ہی وہ گمراہ ہو راہ راست سے پس میں طرح کفار کی دوستی پوشیدہ کرنے والے اور مومنین کی دوستی ظاہر کرنے والے کو خدا جانتا ہو اور وہ لوگ موصوف بہ کراہی ہیں اسی طرح ابوطالب نے بغیر ورت مخفی کیا اپنے ایمان کو اور ظاہر کیا کفر کو عالم الغیب اور رسول اسکا ذوب و اذلت تھا کہ ابوطالب راہ راست پر تھے محبت التزامی کہ حبلی تین قسم ہیں عام خاص خاص خاص۔ کہ تفاوت اشخاص و اصنافات منقسم باقسام منقسم ہوئی ہو محبت عام مبادی اس قسم کی محبت کے مصداق بھی ابوطالب تھے کہ تحصیل معرفت بربوبیت بوحسب عہد المطلب و عقل و مشاہدہ خود و اس حکم پر ہو چاہا کہ میلان مفرط پیدا ہو گیا یہی سبب تھا کہ کیا کیا صعوبتیں اٹھائیں مگر تاجیات ابلاغ و ابراز احکام الہی و نظائر اوصاف آنحضرت سے دست بردار نہ ہوئے اور ازابتدا تا انتہا مرید اور قائل و متوجہ رہے اتمام خواہی و ازادین رسالت پناہی میں اور ثابت قدمی اور اطاعت و فرمانبرداری میں یکیتا تھے کہ مشہور آفاق

ہوئے گئے پس یہ اول دلیل ہو میلان مغرطی لم من یطعم الرسول فقد اطاع الله یعنی جس نے رسول کی کئی  
 آئینہ اطاعت خدا کی کی بانیو جو بھی ابو طالب مطیع خدا قرار پائے پس جب اس قسم محبت التزامی کے ابو طالب  
 مسعدی قرار پائے تو مورد محبت عام آئی کہ جو بہ نسبت عام عباد کے ہو بالاولی قرار پائے اور مستحق ثواب  
 اور دفع عقاب میں جہۃ الافعال والاعمال ہوئے تحت خاص بندہ کی طرف خدا کے اس قسم سے بھلی ابو طالب  
 مشرف ہو چکے تھے کہ بعد حاصل کرنے کمال معرفت اور نہایت معرفت کے اس قدر میلان قوی ابو طالب کو حاصل  
 ہوا کہ جس وقت جناب رسالت آگے کے پہلو میں ٹکی کو نماز پڑھتے دیکھا تو فوراً جعفر اپنے فرزند کو بھی حکم فرمایا کہ تم  
 بھی فعل علی اقتداء سے انحضرت میں مصروف رہو اور نماز پڑھو لیکن چونکہ خود آپ نے کتمان اپنے ایمان کا و اجسبا  
 سنا تھا کتمان کیا اور ممکن ہو کہ جس طرح کتمان ایمان فرمایا اسی طرح عبادت کا بھی کتمان کیا ہو گا اور کیا ہر فعل معصیہ  
 کو اسل اور اخف شمار نہیں کیا کہ تمام عرب نے داد و مستد موقوف کر دی بیع و شری مسدود کر دیا حتی کہ آب و  
 داد تک میر نہ ہوتا تھا اور اوراق درخت کھا کھا کر بسر کرتے تھے کیا ان صعوبتوں سے کوئی زیادہ صعوبت ہو ان  
 سب کو گوارا کیا مگر اطاعت محمد کہ عین اطاعت خدا ہی ترک نہ فرمائی اور حفاظت و حراست و حمایت سے نفرت  
 کی دست بردار نہ ہوئے یہ سب صحیح بات راہ خدا میں گوارا کیے تھے اور اطاعت رسول بعینہ اطاعت خدا پس  
 جو جو سختیاں ابو طالب نے جھیلین سب کو اخف اور اسل شمار کر لیا یہ نصب خاصان خدا ہی کا ہی ابو طالب  
 عبد خاص تھے حق تعالیٰ کے مگر جو لوگ معذوق ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوة  
 کے ہیں انھیں کیونکر سوچھے حاصل یہ ہو کہ ابو طالب جب متصف اس قسم محبت کے قرار پائے باوصاف مذکورہ  
 تو محبت خصل آئی کے بالضرورت مستحق ہوئے جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا کہ حق تعالیٰ ایسی محبت کے عوض میں اپنی  
 رحمت کاملہ سے کشف حجاب کر دیتا ہو اور تمکین عطا فرماتا ہو اپنے تقرب پر اور مرتبہ اسکا فائق ہوتا ہے  
 فائقین پر آپ نے جو بیان فرمایا کہ براہ فرست وہ امور ذکر کیے کہ اس وقت تک واقع نہ ہوئے تھے بعد بعثت  
 شریف انکا ظہور ہوا یہ اعطائے باری عز اسمہ تھا کہ کشف حجاب عن القلب ابو طالب کو عطا فرمایا تھا اسی سبب سے  
 آپ نے پیشین گوئی فرمائی اور وہ ظہور میں آئی اور محبوبین آئی میں شامل ہو گئے محبت انص کے دو درجہ ہیں  
 پس درجہ اول محبت انص عبد اس درجہ کی تعریف بھی اوپر بیان کر دی گئی ہو یہ درجہ بھی حضرت ابو طالب کو  
 حاصل تھا باین دلیل کہ جب ابو طالب کے دل میں اشتہ میلان اور کثرت محبت پیدا ہوئی تو ترک دنیا و مافیہا  
 فرما دیا اور بابہ رکاب ہو بیٹھے چنانچہ تمام قبائل عرب آمادہ ایذا رسانی اور قتل پر ہو گئے مگر ابو طالب نے باوجود  
 کثرت کفار کے کچھ خیال نہ کیا اور کہا کہ اے محمد تم اپنے کام میں متوجہ نہ ہو کسی کی مجال نہیں ہو کہ میری زندگی میں  
 تمھیں کسی طرح کا گزند پہنچا سکے اور اسی حالت میں آپ نے باعلان بقابلہ کفار فرما دیا کہ واللہ لن یصلوا  
 الیک بمجموعہ حتی ارسد فی التراب دفینا اور جب یہ مرتبہ بھی ابو طالب پر صادق آیا تو بلاشبہ بلاشک  
 مستحق ہو گئے اول درجہ محبت انص آئی کے بھی کہ عطا یا ہے عالیہ و رضوان الہی و انص نجام کبریائی کے

لہ کہ تہذیب تاریخ و صحاح و معانی سے لکھیں اور قصائد آپ کے الامت و زمانہ و زاری پر تلاوت کرے چنانچہ فیضان الہی و جلالہ اس سے ساری النور و صفا کرے ان تمام باب اول فصل چہارم ۱۲

مستحق ہو کر ممتاز ہو گئے مزید الطاف ربانہ سے اپنی اجناس میں اور پہونچے اس درجہ عالمیہ کہ جو کچھ حق تعالیٰ سے  
 طلب کریں وہ انکو عطا فرمائے چنانچہ بعد عہد نامہ عرب کے جبرئیل نے جناب آن سرور کو خبر دی کہ صحیفہ مکتوبہ کو  
 دیکھ لکھائی اور حضرت نے اپنے چچا کو آگاہ کیا جیسا صاحب معالج لکھتے ہیں پس حضرت الان بن خضر عمر پر غم خود  
 را با گاہانہ ابو طالب گفت از بیرون کسی بمانی آید و تو از اینجا بیرون نمی روی و تا غایت بدروغ منسوب نبودی و  
 ہیکس جو خبر نیاوردہ این سخن از کجائی گوئی فرمود قادر مطلق و حاکم بر حق جل ذکرہ جبرئیل را فرستاد و مراد احمد داد  
 ابو طالب گفت خدای تو بر حق است و گو اہی سید ہم کہ راست میگوئی بعدہ ابو طالب نے قریش کو خبر دی کہ محمد  
 کہتے ہیں کہ تم نے جو عہد نامہ در خانہ کعبہ پر لٹکا دیا ہو ایک اسکو کھا گئی فقط اسم الہی باقی ہو اگر یہ بات غلط  
 نکلے تو پھر تم کو اختیار ہو جو چاہنا کرنا اور اگر یہ امر محمد نے سچ کہا ہو تو تم لوگ اپنی کم فہمی اور بے عقلی سے ہانا ڈالو اور  
 اس ظلم کو چھوڑ دو اور آپس کے عہد و پیمان کو توڑ دو سب نے ایک زبان ہو کر منظور کیا اور صحیفہ مکتوبہ کو سقت کعبہ سے  
 اتارا اور مطابق فرمودہ ابو طالب کے پاکر حیران ہو گئے اور بعض نے کہا کہ یہ سحر عمری ہو اسوقت ابو طالب کھڑے  
 ہوئے اور در کعبہ پر کمر دھا کرنے لگے اللہم تعلون ظلم و نحن مظلومون فانصرنا علی من ظلمنا و قطع  
 ارحامنا و اخر جنات من دیارنا و استحل ما حرم علینا حاصل یہ کہ حضرت ابو طالب کو مرتبہ عبدیت اخص  
 حاصل تھا اور قرین بارگاہ لم نبی سے تھے جو کچھ دعا آپ نے فرمائی سب مقبول ہوئی اور نصرت کی حق تعالیٰ نے  
 کہ تاحیات تمام کفار پر غالب رہے کسی کو طاقت نہ رہی باوجود اس کثرت کے کہ کوئی کلمہ خلاف شان آپ کے منہ پر  
 کہہ سکتا بلکہ سب کے سب مغلوب رہے فضل خدا سے دیکھیے اسکو یقین کہتے ہیں تصدیق اسکا نام ہو کہ جناب ابو طالب  
 نے فرمایا کہ خدای تو بر حق است و گو اہی سید ہم کہ تو راست میگوئی توحید اور رسالت اور جبرئیل کی تصدیق فرمائی  
 اسی کو ایمان کہتے ہیں اب باقی رہا درجہ دوم خص کہ اسکو درجہ ثانیہ بھی کہتے ہیں کہ اس سے فوق کوئی درجہ باقی  
 نہیں ہو سکتا کمال محبت کا درجہ ہو یہی حضرت ابو طالب کو حاصل تھا کہ باطن آپکا کہ ورت و نبوی سے مبرا ہو گیا  
 تھا اور حجاب قلب سے مرتفع ہو گئے تھے اور بحر وحدت میں غوطہ زنی فرماتے تھے اور مجمع شواغل منقطع ہو گئے  
 تھے اور درجہ عالم الیقین سے اور عین الیقین سے حق الیقین تک فائز ہو چکے تھے اور برگزیدگان خدا اور عارفین  
 ہائے زمین شامل تھے اسی کا نام ہو کمال محبت اور یہ درجہ انبیاء و اوصیاء انبیاء و اولیاء خدا اور برگزیدگان  
 خدا کا ہو پس ان درجہ اعلیٰ قاصر اور برابر این باہرہ سے ثابت ہو کہ ابو طالب اوصیاء انبیاء و اولیاء انفسہ نبی سے تھے اب  
 باقی رہا درجہ محبت خاتمیہ من اللہ الی العبد جو اوپر مذکور ہوا اور یہ امر تو ظاہر ہو کہ جب یہ مرتبہ ابو طالب کو ملا تو حق  
 ہو سے محبت خاتمیہ من اللہ الی العبد کے پس الطاف ربانہ اور عنایات بے غایا سے کہ بائیں شریفہ نامہ نے کھیر لیا  
 ابو طالب کو اور وہ مرتبہ عنایت فرمایا کہ قیامت کسی فرد کو افراد عشر سے حاصل نہیں ہو سکتا چنانچہ عمری وقت  
 خاتم النبیین حامی حبیب رب العالمین حافظ سید المسلمین ابو طالب کو گودا لیا کہ حضرت اب کسی فرد بشر کو امید  
 اسکے امکان کی ہو کیا پھر جناب ختمی آپ پیدا ہو گئے جنکو کوئی پرورش اور تربیت کر لیا اور مربی و ناصر و حامی ہو کر

گرامی مشہور ہو گا اور تمام عمر آنحضرت کی خدمت اور نصرت میں بسر کر لگا اور تمام کفار عرب سے تنہا مقابلہ اور مباحثہ کر لگا اپنی جان و مال و اولاد و دلا سے پاسے جناب رسالت کر لگا جسوقت کفار آنحضرت کو مجنون و ساحر و شاعر کہیں گے تو وہ آنحضرت کو صدیق اور رسول کو موسیٰ باعلان اور آپ کے دین کو خیر الادیان ظاہر کر لگا بسا تعجب ہو ان بے بصیرتوں سے کہ جو برگزیدگان کبریا کو متم کفر کرتے ہیں اور غضب خدا تعالیٰ و رسول سے نہیں ڈرتے تو ہمیں تھقیص نبوی کو ایمان تصور کرتے ہیں حالانکہ جس طرح خاتم المرسلین پر نبوت ختم ہوئی اور آپ کو خطاب بسبب اللہ خاتم المرسلین سے مخاطب فرمایا اسی طرح اللہ جل شانہ نے ابوطالب پر بھی تمام مدارج محبت کو ختم کیا اب نہ کوئی دوسرا رسول ہو گا جو خاتم المرسلین ہو نہ کوئی ابوطالب ہو نہ جو مرئی اور ناصر خاتم المرسلین قرار پائیں کیا آپ نہیں واقف کہ جب پیغمبر خدا کو حق تعالیٰ نے اظہار نبوت کا حکم عطا فرمایا اسوقت کفار و مشرکین کا کیا حال تھا اور کس مرتبہ بغض و کینہ ان کے دلوں میں پیدا ہو گیا تھا اور کس طرح آنحضرت کی تکذیب میں مصروف تھے اور کونسی تکلیف ایسی تھی جسکے دینے میں ان کفار نے کمی کی ہو یہاں تک ایذا یمن دینے کا قصد کیا کہ ابوطالب آنحضرت کو شعب میں لے گئے آپ بتلائیے تو کونسا مسلم تھا جس نے حمایت کی کونسا مومن تھا جس نے جان اپنی فدا کی کس نے اپنے عزیز و اقربا و دوست و آشنا بلکہ تمام عرب سے مخالفت کر کے ایسے نازک وقت میں ساتھ دیا اور اپنے عیش و آرام کو ترک کر کے مصیبتیں ایذا یمن تکلیفیں اٹھائیں ترک وطن کر دیا و دخت کے پتے کھا کے بسر کی لیکن ترک حمایت و نصرت نہ کی اور ہمیشہ مرج و ثنا میں بسر کی اور اول و اول سوا حضرت ابوطالب کے کس نے آپ کے دین کو خیر الادیان کہا چنانچہ جسوقت قریش نے محاصرو کیا شعب کا تو ابوطالب نے قصیدہ طولانی انشا فرمایا جسکا ایک شعر یہ بھی ہے

الم تعلموا اننا وجدنا محمدا ساسو کما موسیٰ حیہ ذلک فی الکتاب افسوس ہو کہ ایسے مومن موحد کریم خدا حامی و ناصر خاتم الانبیاء حبیب رب العالمین کو نہایت کفر دینا اس سے بڑھ کر کونسی بدیہی ہوگی کیوں جناب اصحاب مہاجر و انصار رسول مختار سے قبل ان کے اسلام لانے کے کون شخص ایسا ہو کہ ان مفتونوں میں سے ایک کا موصوف نہیں یا تو تکذیب اور توہین کرنے والے اور مجنون و شاعر کہنے والے تھے یا سالت اور شریک ان لوگوں کے مگر کوئی تصدیق کرنے والا معین و یاور و ناصر نہ تھا۔ پھر ابوطالب کے آپ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ جھٹلانے والا توہین کرنے والا مجنون و شاعر و ساحر کہنے والا برا ہو سکتا جو بد دکرے والے تصدیق کرنے والے حمایت و نصرت کرنے والے مرج و ثنا کرنے والے کے آپ بھی نہایت معرفت جو قول مولانا عبدالحق دہلوی کا یہاں ہے

آپ فرماتے ہیں کہ معرفت گو کہیسی ہی کمال کی ہو ایمان نہیں یہ قول لپکا لغو ہو آپ کو عارت فقہ و حدیث میں بھی نہیں تو علم مقول و منقول میں آپ کی دستگاہ معلوم خاریر علما نے ایمان کو کبھی تصدیق و اذعان اور کبھی معرفت سے تعبیر کیا ہوا لکھا واللہ اسکا ذکر اگے آتا ہو بحیف ایمان میں معرفت ہر علم و فن میں بلکہ ہر شئی میں اسوقت حاصل ہوتی ہے کہ درجہ کمال کو پہونچے اور خور و خوض و فکر و تامل کر کے اس کے تمام جزئیات و ذاتیات و ما يتعلق بہا سے واقفیت حاصل کرے اور کا حقہ اس سے ماہر ہو جائے اسوقت اسکو نہایت معرفت حاصل ہو سکتی ہو کیا آپ نے قول

جناب رسالت مآب جو بین الخاص والعام مشہور و معروف ہو نہیں سنا کہ فرماتے ہیں ماعرفنا الحق معرفتك  
پس حق معرفت بھی نہایت معرفت ہی پس نہایت معرفت نبوت کو آپ نے حق کفار و مشرکین تصور فرمایا ہے  
یہ آپ کو نہیں معلوم کہ بغیر فکر و تامل و رہے غور و خوض و رہے حصول معرفت کسی امر کا اختیار کرنا دلیل سفاہت ہے  
حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ مَثْنَىٰ وَفِرَادًا ثُمَّ تَتَفَكَّرُونَ وَأَمَّا بِلِسَانِكُمْ فَجِدْ  
ترجمہ کہو اے محمد سوا سے اسکے نہیں کہ نصیحت کرتا ہوں میں تم کو ایک بات کی وہ یہ ہے کہ قائم ہو تم یعنی اٹھو تم مجلس  
رسول سے واسطے خدا کے دود و اور ایک ایک واسطے مشورہ کے کچھ فکر کرو تم نہیں ہو تھکا سے صاحب یعنی پیغمبر پر دلو الہی  
سے پس فکر و خوض و تامل موجب ایمان تحقیقی ہے کہ زوال پذیر نہیں اسی کا نام نہایت معرفت ہے نہ امثال آپ کے  
کہ جس حدیث یا آیت کو دیکھ لیا بلا تامل و فکر بے تحقیق و تدقیق زبان سے کہنے لگے اسلام و ایمان سے مخرب ہو گئے  
خاندان نبوت کی تذلیل و توہین کو اپنا شیوہ گردانا ابعاد و احوال و اسامی رسول نام کو کافر و مشرک کہنے لگے فقط کلمہ  
پڑھنے کو ایمان سمجھنے لگے یا حضرت کلمہ پڑھنا چیز دیگر ہے اسلام و ایمان شی و دیگر ہو اہل لغت بالاتفاق کہتے ہیں کہ  
ایمان تصدیق قلبی کو کہتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا آنتُمْ بِمُؤْمِنِينَ لَنَا يَعْنِي مُصَدِّقٌ لَّنَا وَرَأْسُ مَطْلَعِ شَرِيعَةٍ  
میں اختلاف کثیر واقع ہوا ہے بعضوں کے نزدیک ایمان معنی صلوة ہو بقولہ تعالیٰ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ  
الْعَالَمِينَ یہاں پر ایمان کے معنی صلوة کے ہیں اور یوں حق سبحانہ تعالیٰ کا نام بھی ہے اور یوں غیر ذوی العقول کو بھی  
شبائہ کہتے ہیں جیسے نرنیل و فرات کو کہ مبداء اسکا جنت ہو اور جنت مقام ہی یوں کا تو ان دونوں نہروں کو  
یوں اسی شہادت سے کہہ سکتے ہیں جیسا کہ درشتو رسیوطی ہیں یہ روایت ابن عباس مذکور ہے انزلہا اللہ تعالیٰ من  
جہین واحدة من عیون الجنة من اسفل درجۃ من درجہا تھا علیٰ جناحی جبریل فاستودعہا  
الجبال و اجراھا فی العرض و جعلہا منافع للناس اور بعضوں کے نزدیک ایمان کی دو صفتیں ہیں الایمان  
بما لله و الايمان علی الله ایمان باللہ وہ ہے کہ جو صفتیں کہ لائق کبریائی ہیں انکی تصدیق کرے اور ایمان علی اللہ وہ ہے  
کہ احکام خدا کو کمال خشوع و خضوع قبول کرے اور بعضوں کے نزدیک ایمان تصدیق کرنا خدا کا اور ان چیزوں کا  
جو ضروریات دین سے ہیں بعضوں کے نزدیک محض اقرار لسانی ایمان کا نام ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ ایمان توحید و عدل  
و نبوت و معاد و ارونی ہو مگر جیمہ کے نزدیک تصدیق مع اقرار بشہادتین ہے جیسا بیان کے نزدیک طاعات  
مغرومہ و ترک منہیات ہے خلا کہتے ہیں کہ ایمان طاعات مفروضہ اور مندوب ہے بعضوں کے نزدیک محض تصدیق  
قلبی کا نام ایمان ہے بعضے تصدیق قلبی اور اقرار لسانی کو ایمان قرار دیتے ہیں بعضے اقرار باللسان اور عمل بالارکان  
کو ایمان تصور کرتے ہیں بعضے تصدیق جنان اور عمل بالارکان کو ایمان جانتے ہیں بعضوں نے تصدیق جنان اور  
اقرار لسان اور عمل بالارکان ان تینوں کو ایمان تصور کیا ہوتا و اس کے بہت سے معنی مختلف فرقوں میں موجود  
ہیں مگر سچ تو یہ ہے کہ اختلافات کثیرہ کا رفع کرنا اور امر حق کا نکالنا بغیر نہایت معرفت ممکن نہیں اور آپ بلاتامل



فکر جو کچھ چاہتے ہیں فرما دیتے ہیں انشاء اللہ ہم اس بحث کو اور اختلاف علماء کو مع حوالہ کتب اور اسما سے علامہ  
اعلام بتوضیح تمام بیان کر کے ناقصی آپ کی ثابت کر دینگے اور مجملہ بیان بھی گزارش کیجئے دیتے ہیں کہ فقط اقرار لسانی  
کافی نہیں ہے حصول ایمان میں جو آپ سمجھتے ہوئے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہی آپ کا مذہب ہے جو حق تعالیٰ ایہوں کی شان  
میں فرماتا ہے بقولہون با فواہہم ما لیس فی قلوبہم یعنی اقرار کرتے ہیں اپنے منہ سے اس چیز کا کہ قلباً اسکی  
تصدیق نہیں کرتے یا حضرت بنی نوع انسان کی دو حالتیں ہیں ایک ساتھ خالق کے دوسری ساتھ مخلوق کے  
حالت اول میں قلب انسان کا تعلق باطنی خالق کے ساتھ رکھتا ہے اسی واسطے درمیان انسان اور خالق کے تصور  
قلبی واجب ہے اور اقرار لسانی کو کوئی علاقہ نہیں کہ عالم الغیب عالم مافی الضمیر ہے اور حالت ثانی میں نوع بنی انسان  
کا فیما بین تعلق ظاہری ہے کہ ایک دوسرے کے باطن سے آگاہی نہیں رکھتے مابین الناس قرار لسانی ضروری ہے کہ  
ایمان اور کفر ہر ایک کا دوسرے پر واضح ہو جائے تاکہ اجر اسے احکام شرعیہ میں تعطل واقع نہ ہو پس اعتقاد بالقلب  
کامل اور اصل ایمان ہے اور اقرار لسانی فرع اسکی ہے عدم فرع مستلزم عدم اصل کی نہیں ہو سکتی اور قول حق تعالیٰ سپر  
دال ہو کتب فی قلوبہم الا یمان یعنی لکھا اگئے دونوں میں ایمان دوسرے مقام پر فرماتا ہے ولما یدخل الا یمان  
فی قلوبکم یعنی داخل نہیں ہوا ایمان تمہارے دونوں میں پھر ایک مقام پر فرماتا ہے وقلہ معطمین بالا یمان  
یعنی اسکا دل ایمان سے مطمئن ہو پس اس سے ثابت ہو کہ اصل ایمان اور کامل ایمان تصدیق بالقلب ہے اور اقرار باللسان  
کا شفع اور میں اس ایمان کا ہو اور نکل بالا رکان ثم اور اثر اسی ایمان کا ہے کہ بعد حصول ایمان خود بخود ظاہر ہو جاتا ہے  
جس طرح سے کہ اصل درخت کی جب قائم ہو جاتی ہے تو ضرور خود بخود وہ درخت میوہ یعنی ثمر ریتا ہے اور دلیل نقلی بھی  
مصحح اسی کی ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا و عملوا الصالحات اور یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم  
الصلوۃ حق تعالیٰ نے بعد ذکر فرمائے ایمان کے عبادت اور عمل کو عطف دیا اسی ایمان پر اور معطوف علیہ اور  
معطوف میں شرط ہو وحدت حکم اور مفارقت ذات کی ورنہ عطف نفس شو کا اور پرفس اسی شرط کے لازم آئیگا اور وہ اصل ہے کہ  
اور آپ خود اپنے نفس پر قیاس فرمائیے کہ دعویٰ لسانی آپ کا یہ ہے کہ میں پیکار سنت جماعت اور حب رسول ہوں  
مگر قلب پیکار منقلب ہے ایمان حقیقی سے پس ثمر اسکا خود بخود ظاہر ہو رہا ہے اور دلالت کر رہا ہے آپ کی خاصیت پر  
چنانچہ یہ رسالہ آپ کا کہ عمل بالا رکان ہے اس سے کہہ سکتے ہیں کہ آپ نے تمام آہائے آنحضرتؐ اور اعمام و خیرات  
کو متم بکفر و شرک کر دیا حدیث شریف جو عام طور پر آنحضرتؐ نے فرمائی ہے اسی پر بھی آپ توجہ نہیں فرماتے طبرانی  
سے روایت ہے کہ فرما باجناب رسالت ما کب سئل لای ذہاب الا حبیباً و حبیب اللاموات یعنی ایذا دوزندوں کو  
بسبب اموات کے پس کیا حضرت ابو طالب اموات رسالت ما کب سے نہیں ہیں کیا سبب و ثمر ابو طالب سے ہے اور  
انکو متم بکفر و شرک کرنے سے ایذا آنحضرتؐ کو نہیں پہنچتی اور کیا موزی بنی کا ضرور واجب القتل نہیں ہے قولہ مگر  
خجردان امور سے ایمان ثابت نہیں **اقول** نہ ایمان کو آپ جانتے ہیں نہ ان امور کو آپ سمجھتے ہیں ورنہ یہی امور  
تمام تردلات کرتے ہیں حضرت ابو طالب کے ایمان پر آپ ابھی لکھ چکے ہیں کہ یقیناً جانتے تھے کہ حضور افضل المرسلین

لنا یا رسول اللہ ص ۲۲۰ تا ۲۲۸

لنا ایضا انکتاب منہج و منہج بنی علیہ السلام



سچے رسول ہیں ان پر ایمان لانے میں جنت اور تکذیب میں جہنم دائمی ہو یا حضرت اسی کا نام تصدیق قلبی ہو اسی بیبے  
 تو جناب ابوطالب نے آنحضرت کی تکذیب نہیں فرمائی اگر کہیں تکذیب کرنا ثابت ہوتا تو مابوہو تو بیان فرمائیے اور  
 اقرار لسانی و صالی سے حضرت ابوطالب ہیں جو قریش اور بنی ہاشم کو کہے ہیں اور قصا لہ روح و دنیا جو نہایت  
 معرفت نبوت پر دلالت کرتے ہیں وہ کہہ رہے ہیں اور قیامت تک کہے جائیں گے کہ ہم اقرار لسانی ابوطالب ہیں  
 کے ہر جس شخص کو ادنیٰ محارت علمی ہوگی وہ بھی انکار نہ کرے گا کہ حضرت ابوطالب کا کلام تو کمالِ اعجاز و زہدیت  
 معرفت نبوت پر دلالت کرے اور تکلم اسی کلام کا متمم بعد اقرار لسانی ہوا ہے آپ ہی فرمائیے کہ اقرار  
 لسانی کے کیا معنی ہیں کتب لغت اگر آپ کی نظر سے نہ گذرے ہوں تو غیبات یا منتخب ہی اٹھا کر دیکھ لیجیے کہ اقرار  
 کے معنی ثابت کر دین بخود چیز یا اس کے ہیں اقرار لسانی ابوطالب کا اگرچہ نظماً و نثر اہست کچھ ہو مگر اس مقام پر اسی قدر  
 کافی ہو کہ اسی قصیدہ میں فرماتے ہیں جناب ابوطالب الحمد لعلموانا و حمدنا محمد رسولکاموسی  
 صم ذلک فی الکتاب و عطیت دینا لکمالہ لانہ بمن خیر ادیان البریۃ دینا پس نہایت  
 معرفت نبوت تصدیق قلبی ہو اور خود کلام اقرار لسانی ہو کہ خیر الادیان آنحضرت کے دین کو کہا اور محمد رسول اللہ  
 مثل موتی کے ہیں یہ کتب سماوی سے ثابت ہوا اسکا اقرار کیا اب رہا ثمر اور اثر اس تصدیق کا اور اقرار کا وہ  
 خود بخود مثل آفتاب کے چمک رہا ہو کہ جواب عباس میں آنحضرت نے فرما دیا کمال الخیر ارجو من ساری الخیر  
 اگر نہ بنید بر و زہرہ چشم چہ چشمہ آفتاب را چہ گناہ قولہ کاش یہ افعال و اقوال ان سے حالت اسلام میں صلیا  
 ہوتے تو سیدنا عباس بلکہ سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہما سے بھی افضل قرار پاتے اقول کاش آپ مسلم و مومن ہوتے  
 اور خلل و مانعی آپ کو نہ ہوتا تو آپ سمجھ لیتے کہ سب اقوال و افعال اسی تصدیق قلبی اور اقرار لسانی کا ثمر ہیں  
 جسے آپ نے اس کلمہ سے ”یقیناً جانتے تھے“ خطاب فرمایا ہو اور اشعار قصائد کے لکھے ہیں اور مولانا عبد بن  
 دہلوی نے نہایت معرفت نبوت کا اطلاقی فرمایا ہو اور آپ کو ناگوار نہ ہو کہ خلل و مانعی کا لفظ آپ کی نشان میں  
 آیا بلکہ خلل و مانعی کا ثبوت یہ ہی کلام مختل النظام آپ کا ہو کہ آپ تحریر فرماتے ہیں ”مجرد ان امور سے ایمان  
 ثبات نہیں ہوتا کاش یہ افعال و اقوال ان سے حالت اسلام میں صادر ہوتے تو سیدنا عباس بلکہ سیدنا حمزہ  
 سے بھی افضل قرار پاتے“ پہلے تو آپ نے ایمان کی نفی کی اور منی ظاہر فرمائی کہ یہ اقوال و افعال حالت اسلام میں  
 صادر ہوتے اس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ نہ آپ ایمان کو سمجھتے ہیں نہ اسلام کو جانتے ہیں ایمان کے معنی تو ہم پر  
 مجمل عرض کر آئے ہیں اسلام کو بھی عرض کر دین اگرچہ اسلام اور ایمان کے معنی اور فرق میں ما سے کتب علم پر حسب  
 ان کتب نے آپ کو فائدہ نہ بخشا تو مجھ ہیچران کی تحریر کیا فائدہ دیگی لیکن تنبیہا عرض کرتا ہوں کہ اسلام کے معنی  
 لغت میں گردن نہادان اور فروگزاشتہ کے ہیں اور جو سکھتا ہو کہ حمل اسلام کی تسلیم ہو اس واسطے کہ تسلیم قبول و  
 اذعان امر اللہ ہو پھر وہی اہل لغت لکھتے ہیں کہ تسلیم سلامت سے ہو اس واسطے کہ اس میں هیچ فسادات سے سلامتی  
 حاصل ہوتی ہو نفسیہ کیہ ہیں معنی اسلام کے تین طور پر لکھے ہیں اول اسلام عبارت ہو دخول فی التہذیب و اذعان بہ



تو اس سے بھی بڑھ کر کمال کا شے دو ایک رسالے قواعد اُردو کے ہی ملاحظہ فرمائے ہوتے کہ ہند اور خیر اور وطن اور  
سے تو آگاہی ہو جاتی اور جو تقریر سنا سنا کرتی تھی صبح "بہارِ مہدی" تو نہ جانتی تھی "اتر تہذیب" کا پہلا سہ ماہی "تہذیبِ انسانی" میں  
گزارشی تھا اور نقدیابو طالب ہی میں نہ تھا کہ وہ گروہِ مسلمین اور غلامانِ شفیع المذنبین میں محسوب ہوتے اور زمین  
کوئی رحمت ہوگی جسے ہم نہیں جانتے خدا تعالیٰ جانتا ہو یا اس کا رسول پس یا حضرت خدا تعالیٰ قرعہ الم غیب ہو اسے  
پس رسول کو بھی آگاہ کیا ہو گا اور ہم کو عقل عطا فرمائی ہو جو امور کہ عقلی ہیں انھیں عقل سے دیکھنا ہمارے گروہ  
مسلمین اور غلامانِ شفیع المذنبین میں محسوب نہ ہونے کا سبب معائنہ کتب سیر و تواریخ اور علم عقلی سے اور  
نقلی سے ظاہر ہو کہ وہ صابیہ انبیاء کو تو لیں انھیں حضرت فرما ہیں اور پرورش و تربیت و کفالت و نصرت و حمایت کرنا  
صد اقت و امانت کو انھیں کی مشہور کر سکین تصدیق نبوت و رسالت میں قصائد فرما سکین یہ ایک سبب ہوا  
کہ حق تعالیٰ نے گروہِ مسلمین اور غلامانِ شفیع المذنبین میں شمار کیا جانا منظور نہ فرمایا اگرچہ وہ سید المومنین اور مہر  
شفیع المذنبین تھے دوسرا سبب یہ تھا کہ ابو طالب آبا سے شفیع المذنبین میں شمار کیے جاتے ہیں غلامانِ شفیع  
المذنبین میں کیونکر شمار کیے جاتے تیسرا سبب یہ تھا کہ گروہِ مسلمین اور غلامانِ شفیع المذنبین میں امثال آپ کے  
بھی شمار کیے جاتے ہیں کہ جنکی شان میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہو یقولون یا فواہم ما لیس فی قلبہم اور  
وہ لوگ بھی تھے جنکی شان میں یہ آیہ آیا ہو ومن الناس من یقول امنا باللہ وابلوہم الا اخرہ ما ہو یفونین  
اور وہ لوگ بھی تھے جو مصداق اموات کفر واثنا ذداد واکفرا کے تھے جو راہِ دین و ایمان سے پھر گئے  
گو بظاہر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہتے رہے اور وہ لوگ بھی غلامان اور گروہِ مسلمین ہیں تھے اور ہیں  
جنکی شان میں خود جناب رسالت مآب فرماتے ہیں ستخوون علی الامارۃ و سیکون ذمۃ یوہ المقیاسۃ  
کہانی صحیحہ البخاری یعنی قریب ہو کہ تم لوگ حرصِ مارت کی کرو گے اور یہ اگر تمھارے لیے روز قیامت موجبِ عتاب  
ندامت کا ہو گا اور غلامانِ مسلمین میں وہ لوگ بھی تھے کہ جنکی شان میں حق تعالیٰ فرماتا ہو فلا تولوہم الا دبار  
ومن یولہم یومئذ ذرۃ فقد باع نفسه غضب من اللہ وما واہ جمہن وبتلس المصیر یعنی اسے مسلمانانِ حب  
صفت جنگ میں کفار سے ملاقات کرو لو انکلو میشت مزد و اور جو شخص بیعت دیکھا وہ گرتا غضب خدا ہو گا اور جس  
اسکی جہنم ہو اور کیا ہی باریگشت ہو غرض حالانکہ گروہِ مسلمین اور غلامانِ شفیع المذنبین اگر لکھے جائیں تو ایک  
مطلوب تیار ہو جائے پس کیونکر جناب ابو طالب گروہِ مسلمین و غلامانِ شفیع المذنبین میں شمار کیے جاتے اور حق تھا  
اگر شمار کیا جانا منظور فرما تھا مقتضایہ الحق اعلو ولا یعلیٰ خود آپ کی زبان پر باوجود نفاق و کفر حق جاری  
ہو کیا ہو کہ شمار کیا جانا منظور نہ فرمایا پس ممکن ہو کہ کہیں کہ حق تعالیٰ اور اس کے رسول نے شمار کیا مگر جو بات  
مذکورہ بالا شمار کیا جانا منظور نہ فرمایا دیکھیے آپ بھی لسانی اقرار لا الہ الا اللہ کرتے ہیں اور خواہے ہو نیست بھی ہو  
لیکن قلباً آپ کا ملوک کفر ہو کہ کفر میں حضرت ابو طالب کی تصنیف فرمائی حالانکہ ایک جماعت علماء اسلام اور عقیدین  
اسلام اور ائمہ کرام نے مثلاً امام احمد بن حنبلین وغیرہ موسیٰ مشہور برابن وحشی اور ائمہ مالکیہ سے علی جوہری نے فتاویٰ میں

اور تلسانی سے شیعہ ہیرا متعین ہوتا تھا کیا ہوا ان بعض اہل طالب کفر لاندہ حامی النبی و ناصحہ و مربیہ فہم  
 خمر النبی و ایدہ انہ الذی و موزی النبی و من یدہ مہ فہو کافر و جب قتلہ و عندا لما لکیتہ و ان لایہ  
 یجب قتلہ یعنی بعض اہل طالب کفر ہوں کہ وہ حامی اور ناصر اور مربی ہیں مذمت اُن کی مذمت بنی کی ہو اور ایدہ اُن کی  
 ایدہ ان کی کی ہو مذمت کہ نہ لایہ اور ایدہ ایدہ و لایہ کی کا کافر ہوں واجب ہو قتل اسکا اور نزدیک مالک کے اگرچہ تو یہ  
 بھی کفر سے واجب القتل ہو اور یہی قول ہو ابو ظاہر کا کہ بعض اہل طالب کفر ہوں کہ فریجیے آپ لاکھ بار زبان سے  
 لا الہ الا اللہ فرمایا مثلاً ہر تہذیب و ممانعت اُمتا فرمائیے مگر صدق خدا داد و اکفر و اس کے ہیں دیکھیے باوجود  
 دعوا کے ہمہ دالی ہے دنیا اور دنیا پرستی آپ کی ہو اور اسکا کہ نبی خدا یا رسول اللہ اصحاب ہو گئی یہ معاوضہ ہو دنیا میں  
 بعض وعدہ اور آبا و اجداد و اعلام رسول نام کا اور باتین میں خدا جانے کہ کون سے قہر ہم میں مقرر ہوگا  
 فاعلمت ہوا یا آدمی کہ اس قدر قہر و عذوبت کو کسی ہی کمال کے ساتھ ہوا ایمان نہیں دہشتن و شہادتین اور چیز ہو اور اذکار  
 و گرویدن اور قول ان الفاظ کی تحقیق اور مقامات استمال کا اُتدہ ہر توضیح سے عرض کرینگے مگر اس مقام پر اسی قدر  
 کافی ہو کہ کمال معرفت ایمان حقیقی جسکو تصدیق قلبی کہتے ہیں حاصل نہیں ہو سکتا بغیر دہشتن و شہادتین اور اذکار  
 و گرویدن آپ جیسے مسلمانوں کا کام ہو کہ ایمان آپ کے امثال کا برائے نام ہو قول کہ کافر تھے جنہیں رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پیغمبر ہونے کا یقین نہ تھا **قول** سچ فرمائیے یہ فقرہ کہ "کفر کافر تھے" آپ نے  
 کہا ان سے استنباط فرمایا کہ اس کے کسی کتاب کا نام ہی لکھ دیا ہوتا کہ آپ ہی الذمہ ہو جاتے خلاف قول خدا اور  
 رسول و عکس علم معقول و منقول ہے سمجھے ہونے میں آیا رقم فرمایا کلام مجید میں محمد و اہل ما و استیقذتہ  
 النفس ہر دیکھ لیا اور غیر جمع سے کم کافر تھے مراد سے لی حالانکہ اول تو یہ قصہ حضرت موسیٰ کا ہی کہ جب تسع آیات  
 یعنی نو معجزے دیکھے مجھے کئے فرعون کی طرف پس حضرت موسیٰ مصر کو روانہ ہوئے اور سب معجزے فرعون کو  
 دکھائے کہ یقین وہ دلیلین مبصرہ روشن اور ظاہر مبصرہ حال واقع ہوا ہے یعنی ایسی ظاہر یقین وہ دلیلین اور  
 معجزے کہ سب دیکھتے تھے اور جانتے تھے کہ انسان کی قدرت سے یہ خارج ہیں اس پر قائل و اذکار میں کہتے  
 تھے یہ مصر ہی ظاہر و محمد و اہل ما و استیقذتہ النفس ہر اور انکا کہ انھوں نے اُن معجزوں کا ادھر چھٹایا اور  
 یقین کیا اُن معجزوں کا اُن کے نفسوں نے ہر چند ظاہر نہیں وہ انکا کرتے تھے لیکن دل میں خوب جانتے تھے کہ یہ  
 معجزے ہیں خدا و نہیں ہو ظلماء و علما واسطے استغاری کے اور تکبر کے کیا خوش فہمی ہو آپ کی کہ قصہ حضرت موسیٰ  
 اور مشادہ فرعون کو اُن یقین کا اور یقین کرنا معجزوں پر اور پھر انکا کرنا انکا آپ نے تمام کفار عرب کو قیاس فرمایا اور انھیں  
 حضرت ابو طالب کو شامل فرمایا حالانکہ ابتدا و ثابت ہو چکا اور اُتدہ بھی مثل شمس رابعۃ النہار آشکارا ہو جائیگا کہ  
 حضرت ابو طالب نے تاحیات آنحضرت کی تصدیق اور رسول ہر حق ظاہر کرنے میں سعی کی اور آپ کے دین کو  
 خیر الادیان فرمایا اور اُتدہ نا محمد رسول اللہ کو کسی خطاب فرمایا نسبت سحر و جنون معاذ اللہ آنحضرت کو  
 کلب دی کس وقت جھٹلایا اگر کس پشت یا روبرو آنحضرت کے کفار قریش یا بنی ہاشم یا اپنے اخوان یا ابنایا افراد

لے ہوئی اللہ العزیز و رب العزت

لشربین سے کس کے سامنے آنحضرت کی تہذیب فرمائی ہو اسکا نشان دیجیے کوئی دلیل لنگ ہی سی بیان فرمائیے  
 واذلیس فلایس حاصل یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے سب فرعونیوں سے خطاب فرمایا اور آپ مقررین کہ کم کا فرماتے  
 جنہیں یقین نہ تھا ہاں اگر آپ یہ رقم فرماتے کہ کم کا فرماتے جنہیں آنحضرت کے سچے پیغمبر ہونے کا یقین تھا اور وہ انکار  
 بھی کرتے تھے اور ساحر و مجنون بھی کہتے تھے تو بھی غیبت تھا تا نیا اگر آپ تعلیق کریں اس قصہ کے ساتھ قصہ جناب  
 رسول خدا کے اور کہیں کہ جیسا کہ حضرت موسیٰ اور فرعون یوں ہیں واقعہ ہوا ویسا ہی کفار عرب اور آنحضرت میں معاملہ ہوا  
 اور بعض مجال ہم تسلیم بھی کر لیں تو بھی آپ کا کلام کلام باری کے محال ہے حق سبحانہ تعالیٰ تو فرماتا ہو کہ جب موسیٰ  
 فرعون یوں کی طرف گئے اور انکو معجزات ظاہرہ اعتبار فرمائے تو ان سب نے کہا ہذا صحریٰ میں یہاں تو حق تعالیٰ نے  
 ضمیر جمع کے ساتھ سب کافروں کو فرمایا اور آپ فرماتے ہیں کہ کم کا فرماتے جنہیں آنحضرت کے سچے پیغمبر ہونے کا  
 یقین نہ تھا یعنی بہت کافروں کو سچے پیغمبر ہونے کا یقین تھا اور کم کو نہ تھا آپ فرمائیے کہ آپ کا کلام سچا ہو یا خدا  
 کا نالائق عقل ایک ادنیٰ عاقل کی بھی آپ کے کلام کی تصدیق نہ کرے گی کہ آپ نے عموماً کل کافروں کو اپنے  
 کلام میں احاطہ کر لیا ہو کاش کفار عرب ہی فرماتے اگرچہ کفار عرب سب بجمع الوجہ لیاقت ہی پہچاننے کی نہ دیکھتے  
 تھے بلکہ بعض دہقان تو مثل وحوش کے تھے اور بعض دیگر جاہل و ریا امر تو ظاہر ہو کہ معرفت نبوت بالاہمال تھی  
 نہ بالتفصیل اگر بالتفصیل ہوتی تو تمام حلیہ اور صورت اور تعین زمان و مکان و خلقت و صفات و نسب  
 و قبیلہ وغیرہ مذکور ہوتا تو محال تھا اہل تورات و زبور و انجیل پر اخفا اور انکار علی لدوام کر سکتا کہ اجتماع و  
 اتواطور خلاف معلوم اور تہذیب و انکار محالات سے ہو پس معرفت نبوت بالاہمال تھی نہ بالتفصیل حاصل یہ کہ  
 بشارات سابقہ اور بعض اوصاف مکتوبہ اور معجزات باہرہ سے معرفت حاصل ہوئی تھی نہ نبی کی اور رسول کی  
 صورت سے پس کیونکر ممکن ہو کہ دہقان اور جہلاء کفار عموماً آپ کو پہچانتے تھے بلکہ دہقان عرب اور جہلاء کو کہ  
 جنگو تیز مطلب و یا بس تک نہیں تھی وہ کس طرح پہچان سکتے تھے ہاں علماء اہل کتاب میں کم ایسے تھے کہ اوصاف  
 اور نبوت اور بشارات مکتوبہ سے آپ کے سچے رسول ہونے کا یقین نہ رکھتے ہوں رابعا اور کہیوں نہیں ممکن ہو  
 کہ آپ جس دلیل سے کم کفار کی عدم معرفت اور عدم یقین آنحضرت کے سچے پیغمبر ہونے کا بیان فرمائیے گے  
 ہم اکثر کی نسبت اسی کا ثبوت دینکے خاصا اگر آپ فرمائیے کہ ہاں آئیے سے ہماری مراد یہ ہو کہ بعض اہل انفس سے  
 ایمان ثابت نہیں ہو سکتا تو جواب اسکا یہ ہو کہ تصدیق قلبی مع کتمان حق بغیر ضرورت لاحقہ شرعیہ یا عقلیہ حد تک  
 آپ ثابت نہ فرمائیے ایمان انفس عند اللہ صدق ایمان قرار یا نیگا قولہ اور علماء اہل کتاب تو عموماً ناجزم کلی رکھتے  
 تھے حتیٰ کہ یہ امر اگلے نزدیک کا ایمان سے بھی زائد تھا معائنہ میں بعض غلطی بھی کرتی تھی اور یہاں کسی طرح کا شبہ احتمال  
 نہ تھا قال جلی علا یغو نہ کما یغوفون ایناہم و قال فلما جاءہم ماعوفوا کف و اہر فلنعد اللہ علی  
 الکافرین و قال جلی ذکریٰ یحید و نہ مکتوبہ یا عندہم فالتی رات و لا انجیل اقول سبحان صد کیا قصات  
 اور بلاغت ہوا اور ایسے کیسے دلائل و براہین قاطعہ ہیں کہ جسے عموماً علماء اہل کتاب کو آپ نے کافر قرار دیا اور

ثابت کر دیا کہ آیات ثلثہ دلالت کر رہے ہیں ان سب کے کفر پر موزوں ہو کہ ابو طالب بھی کا فر ہوں اب ہم آپ کی عبارت کو اور آیات کو علحدہ علحدہ مگر کے آپ کی خوبی تحریر و تقریر اور عقل و دانش اور تحقیق و تدقیق کو کا لیمان سے بھی زیادہ روشن اور ظاہر کیے دیتے ہیں قولہ علمائے اہل کتاب تو عموماً جزم کلی رکھتے تھے اور قبل اسکے آپ فرما چکے ہیں کہ کم کا فر تھے جنھیں آنحضرت کے سچے پیغمبر ہونے کا یقین نہ تھا اولاً تو علمائے اہل کتاب ہی آپ کی پہلی عبارت سے مستثنیٰ ہو گئے تھے کہ کفار عرب میں علمائے اہل کتاب ہی کم تھے جب آپ نے توضیح فرمائی علماء اہل کتاب کی کہ وہ سب جزم کلی رکھتے تھے تو اب ان کم کی تصریح فرمائیے ثانیاً علمائے اہل کتاب کو جب آپ نے کفار سے الگ بیان فرمایا تو ثابت ہوتا ہو کہ وہ کفار نہ تھے ثالثاً علمائے اہل کتاب کی طرف نسبت عموماً جزم کلی کی فرمائی حالانکہ جزم کبھی مطابق واقع نہیں ہوتا اسکو جہل مرکب کہتے ہیں اور کبھی مطابق واقع بھی ہوتا ہو مگر تشکیک مشکک سے زائل ہو جاتا ہو اسکو تقلید کہتے ہیں پس اس تحریر نے آپ کی علمائے اہل کتاب کو بری الذمہ کر دیا کہ ان سب کو درجہ نقیض حاصل ہی نہ تھا را بعاً اگر مراد آپ کی یہ ہو کہ علمائے اہل کتاب عموماً جزم کلی رکھتے تھے یعنی درجہ یقین کا رکھتے تھے اور سب نے انکار کیا اور جحد و ابھار واستیقظتہا انفسہم حارثاً صادق آیا تو یہ وہم باطل و خیال خام ہو کیونکہ کفر سے علمائے اہل کتاب اسلام سے مشرف ہوئے ہیں جسے ہم انشاء اللہ تحت تفسیر آیہ ہذا احوال مفسرین سے ثابت کیے دیتے ہیں خامساً عبارت مذکورہ بالا کے تحت میں ان آیات کا رقم فرماتا ہے آپ کا جہل مرکب ہو قولہ معائنہ میں بصر غلطی بھی کرتی ہو اور یہاں کسی طرح کا شبہ اور احتمال نہ تھا اقول ہوش و حواس درست فرما کر جو یہ سعید ہو یا ہدایۃ الحکمۃ ہی ملاحظہ فرمائیے کہ تعریف مشاعر خمسہ ظاہری اور باطنی سے تو آگاہی ہو جائے دیکھیے ہدیۃ سعید میں مولوی محمد فضل الحق اور ہدایۃ الحکمۃ میں مولوی عبدالحق خیر آبادی بعد بیان فرمانے اختلاف اقوال در مذاہب علماء کے لکھتے ہیں فالحق ان فی الآلات کلابصارا وحاً معنیۃ اذا قابلاہا الموق مع تحقیق شرائط و ارتفاع الموانع بینکشف الموق عند الحد سادس انکشاف فاش و قیام الخیر حق یہ ہو کہ آلات البصار میں ایک روح معنیہ ہو جو وقت کے مقابل ہوتی ہو وہ مری سے ساتھ تحقیق شرائط کے اور ارتقاء موانع کے تو وقت ادراک مری منکشف ہو جاتی ہو انکشاف شروق یا کر کے دینی ہر عند البصار دھندل و شعاعی و معنی اور شعلہ محروطی عند البصار مستور ہوئے ہیں ثانیاً البصار شر و طاہر متنع البصار دبد و نہما و یجب معہا یعنی البصار کے واسطے شرطین ہیں کہ بدون ان شرطوں کے البصار متمنع ہو اور ان شرطوں کے ساتھ واجب ہو اور یہ بھی ظاہر ہو کہ انتقال اور وجوب متعنا دین جمع نہیں ہو سکتے پس معائنہ میں باوجود تحقیق شرائط اور ارتقاء موانع کے غلطی کا وجود ہی معدوم ہو اسی طرح عدم شرائط اور وجود موانع کا مانع البصار ہو بہر معائنہ میں غلطی بھی کرتی ہو یہ کہ نہایت محل و بیجا کہو وہ شروط یہ ہیں منہما مقابلاً الموق اللوای او کوئی حکم المقابل کما فی رویۃ الانسان و جہد فی البصر آۃ بعضی ان شرطوں میں سے مقابلہ ہو اسے کامرئی سے یا ہونا اسکا حکم مقابل میں جیسا کہ انسان دیکھتا ہو اپنے

بصر  
وہاں کوئی غلطی نہ ہو







علی سے کہ نہ تھے ہم بعید جانتے اس بات کو کہ سلیمان جاری ہو زبان پر عمری بنی شان میں لوکان بنی بعدی انکا اعصا  
 شرایا جو روزیہ صحت انکے میں معیور رہتے تھے حال میں مشیرا حضرت تھے معراج باہرہ متوازہ مشاہدہ  
 فرماتے تھے اسلام کو قبول کر چکے تھے روزیہ بیہ فرما دیا السنا علی الحق جسکے بعد خود لکھتے تھے ما شکلت منذ  
 سلمت الا یومئذ من اخرج نووی نے تاویل کی ہو کہ یہ کہنا حضرت عمر کا ازراہ دروین حالت غیظ و غضب میں تھا نہ  
 براہ شک سلیمان خود حضرت عمر کی زبان فیض ترجمان سے لفظ شک تو نکلا جو پھر جب اصحاب خاص حضرت کہ آپ کے  
 نزدیک رکن ایمان اور باعث ترقی اسلام تھے جنکو درجہ عین الیقین اور حق الیقین حاصل تھا جب انکو شک  
 عارض ہوا تو علمائے اہل کتاب کہ معرفت انکو بالاجمال بعضی وصاف اور نوسر مرقومہ کتب سلمات سے حاصل ہوئی تھی  
 بعض کو علم الیقین اور بعض کو شبہ اور احتمال حاصل ہوا تو کیا عجب یو پس عموماً کفار کو کہنا کہ کم فرستے جنہیں  
 آنحضرت کے پیچھے پیغمبر ہوئے کالیقین نہ تھا اور علمائے اہل کتاب تو عموماً جرم کلی رکھتے تھے دلیل مفاہمت نہیں ہو  
 تو کیا ہو اور زاد علی لتنبیہ قصہ کہ یہاں کسی طرح کا شبہ اور احتمال بھی نہ تھا جناب بندہ جن لوگوں کو شبہ اور  
 احتمال نہ تھا اکثر وہ ہی مشرف باسلام ہوئے اور یعوف نہ کما یعوفون ابتداء ہوا کے مصداق بھی وہی تھے  
 اہل حق کتب انکا کر تے ہیں آپ نے اس آیت سے کفر جمیع اہل کتاب تصور فرمایا ہو آپ کی سمجھ کا قصور ہو پوری پوری  
 آیت رقم فرمائیے اور اسکی تفسیر ملاحظہ فرما کر امر حق کا اظہار فرمائیے لاف لواء الصلوٰۃ سے ترک صلوٰۃ کا حکم فرمائیے  
 حق سبحانہ تعالیٰ قرآن مجید اور فرقان مجید میں فرماتا ہو الذین اتیناھم الکتاب یعوفون نہ کما یعوفون ابتداء ہم  
 وان فریقاً منهم لیکفون الحق وہم یعلمون ترجمہ وہ لوگ کہ بتکود میں دین لے کتاب (مراد اہل کتاب سے) یعوفون  
 نصاریٰ ہیں الذین من حبیب اللہ علیہ السلام ہو اور من حیث المعنی خاص کہ وصف انکا یعوفون کے نسبتاً حق فرمایا  
 یعوفون نہ یعنی پہچانتے ہیں اسکو (شیرہ سے مراد حکم قبلہ ہو یا قرآن ہو یا محمد صلیہ علیہ وسلم سے) جنہیں کہ پہچانتے ہیں  
 اپنے نبیوں کو اور بتیق ایک فریق انہیں سے چھپاتے ہیں حق کو کہ وہ صفات پیغمبر کے ہیں) اور وہ (یعنی فریق مذکور  
 علمائے یعوفون نصاریٰ) جانتے ہیں بتقویٰ اپنی تفسیر میں الذین اتیناھم الکتاب کی تفسیر یوں رقم فرماتے ہیں یعنی  
 موسیٰ اہل کتاب عبد اللہ بن سلام و اصحابہ یعوفون نہ یعنی یعوفون محمد کما یعوفون ابتداء یعوفون ہیں  
 الصبیان یعنی مومنین اہل کتاب عبد اللہ بن سلام اور اصحاب اسکے پہچانتے تھے آنحضرت کو جس طرح سے کہ اپنے بزرگوں کو  
 دوسرے بزرگوں کے درمیان میں پہچانتے ہیں لہذا اسکے نقل کر کے قرین امام علی السنتہ قال عمر بن الخطاب لعبد اللہ  
 ابن سلام ان اللہ قد اتزل علی نبیہ الذین الی ابتداء ہم فکیف ہذا معوفہ یعنی کون عمر ابن الخطاب نے عبد اللہ  
 ابن سلام سے کہ تحقیق نازل ہوئی ہو یہ آیت پس کس طرح یہ معرفت قال عبد اللہ یا عمر ہذا عرفۃ حدیث ایتہ  
 کما عرفت ابی عبد اللہ ابن سلام نے کہا کہ اگر عمر تحقیق کہ میں پہچانتا ہوں انکو جیسا کہ پہچانتا ہوں میں اپنے بیٹے  
 کو و معوفتی لعمدہ اللہ من معوفتی باقی اور معرفت میری ساتھ محمد کے اشد ہو معرفت سے میرے بیٹے کی  
 محکوم فانی عمر کہتہ ذلک کہا عمر نے کس طرح سے پہچان ہو فقال شہدا انہ رسول حق من اللہ تعالیٰ وقد

نہ بارہ سببوں سے قرینی اس طرح ملامت کرنا کہ اسکی معنی صحیح ہے

نعتہ اللہ تعالیٰ فی کتابنا پس کہا کہ گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق کہ وہ رسول حق ہیں حق تعالیٰ کی طرف سے اور تحقیق  
 تعریف کی ہو اللہ نے انکی ہماری کتاب میں دلا دری ما تصنع النساء اور نہیں جانتا میں کہ کیا صنعت کی ہو عورتوں  
 نے مطلوب یہ ہو کہ اسکی ماننے در باب حمل خیانت بھی کی ہو اسوقت کہا عمر نے و ففک اللہ تعالیٰ باین سلام  
 صدقت وان فریقاً منہم لیکتمون الحق یعنی صفت محمدؐ اور ام کہیہ کو اور وہ جانتے ہیں یا حضرت ملاحظہ فرمائیے  
 کہ حق تعالیٰ نے صاف صاف فرمادیا کہ ایک فرقہ ان میں کا باوجود علم کتمان حق کرتا عقائد سب وہ لوگ کہ جن پر یعوف بن  
 صادق اتنا ہیوس کتمان حق کرنے والے کافر ہیں مثل آپ کے کہ تمام اوصاف اور نفوت اور اقرار اسالی اگر قصیدہ کیوں  
 نہ ہوں اور تصدیق قلبی ابو طالب کے مقربین اور پھر زمرہ کفار میں ملحق فرماتے ہیں اور باعفاء ایذا سے آنحضرت ہوتے  
 ہیں اور کچھ خیال نہیں کرتے کہ آنحضرت نے فرمایا ہو لا تو ذوالاھیاء بسبب الاموات افسوس ہو کہ آج تک ان حضرت  
 کی ایذا ہی سے باز نہیں آئے الحاصل حق سبحانہ تعالیٰ نے علما سے اہل کتاب کے دو فرقے فرمائے ایک وہ کہ جبکا وصفت  
 یعوف بن کے ساتھ فرمایا اور پھر فرمایا کہ دوسرا فرقہ ان میں کا کتمان حق کرتا ہو جان کہ جس وہ فرقہ جو کتمان حق نہیں کرتا دو  
 حال سے خالی نہیں یا وہ مشرف باسلام ہوئے یا نہیں ہوئے سبغ ایمان لائے والوں میں کے جسد اثنا بن سلام اور  
 کتب الاحبار اور لیث اور احزاب انکے تھے کہ یہ لوگ حضرت رسالت کو پہچانتے تھے اور ایمان بھی لائے تھے اور  
 انکے ایمان لانے میں اختلاف بھی نہیں ہو اور جو لوگ ایمان نہیں لائے اور دانستہ کتمان حق کرتے تھے وہ آج تک  
 صنادد و متصل موجود ہیں حاجت بیان نہیں پس یعوفہ کما یعوفون سے اسلام ابو طالب ثابت ہوتا ہو کہ  
 تحقیق مومن تھے اور کما یعوفون ایناء ہو جو حق تعالیٰ نے فرمایا ہو لا تو آنحضرت فی الحقیقت ابن ابوطالب  
 میں تھے اور باوجود تنہائی اور کثرت کفار کے ابو طالب اظہار نفوت اور رسالت میں بھی نہ فرماتے تھے کتمان  
 کلیہ اور حمایت اور نصرت اور تمام نورانی میں سعی تبلیغ فرماتے تھے جو مائتہ کتب سیر وحدیث سے آشکارا ہو شہرہ  
 و احتمال مسرتا ہیکہ رہی محصل تقریر یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے ذوقین منہ فرمایا کہ ایک فرقہ ان میں کا کتمان حق جان  
 کرتا تھا اور آپ علما سے اہل کتاب کو عموماً کفار میں شامل فرماتے اور کانین حق میں شمار کریں اور حضرت ابو طالب  
 کو ان میں شامل فرماوین حالانکہ آپ خود اور تمام اہل سیر و تواریح وحدیث رقم فرماتے ہیں ابو طالب کے قصائد  
 اور اشعار اور اقوال و افعال و اوصاف کہ جن سے بصر احصا ثابت ہو کہ ابو طالب نے کوئی دقیقہ جان نثاری  
 اور فرما ہر داری اور اظہار حق میں فرو گذاشت نہیں کیا بعد اس آپ کے آپ رقم فرماتے ہیں قولہ وقال عون من  
 قاتل فلما جاءهم معافوا کفوا بہ فلعلہ اللہ علی لکافین پس حیو قہ آیا وہ یعنی محمدؐ انکے پاس میں ہی ہو لوگ  
 کے پاس کہ وہ نوریت سے حقیقت آنحضرت کو پہچانتے تھے کفر کیا انھوں نے معناد و حسد سے پس لعنت خدا  
 کی ہر کافر و پیرا قول آیا دین میں بیان ہوا زمین کا اور ایمان لائے والوں کا اور بعض کتمان کرنے والوں کا اور اس میں  
 خطاب ہو ہو دیوں کی طرف کہ وہ کہنے تھے صفات اور نفوت محمدؐ کو دیگر کہ تو راست میں کہ ہم نصرت کرینگے بغیر آخر الزمان  
 کی جس موجب ہوئے آنحضرت غیر نبی اسرائیل میں سے اور چنانا اوصاف اور نفوت مرقومہ تو راست سے آنحضرت کو

تو کہ کیا اُنھوں نے عناد و حسد سے اس آیت سے کوئی فعل جناب ابوطالب کو نہیں ہو نہ وہ بنی اسرائیل سے ہیں  
 نہ اُنھیں بنی اسرائیل کی مراد ہے کہ عارفین ہیں کافر ہوئے ہیں تو یہاں عارفین سے مراد علمائے اہل کتاب ہیں  
 اور یہ آیت تو خاص اسطے علماء یہود کے ہے کہ بنی اسرائیل سے نہ ہونا ان حضرت کا ان لوگوں پر شاق و دشوار ہوا  
 کہ جناب ختمی یا شاہ ولد اسماعیل سے بھی اس آیت کے ابوطالب کو کس امر عناد و حسد تھا بلکہ باعہ و خرقہ تھا کہ  
 کہ ابوطالب بنی ولاد اسماعیل بنین تھے پھر آپ نہ تم نہ تھے بنین تھے یہ تیسرے آیت تو کہ آیت کلام مجید عبد و نہ منسوب ہوا  
 فی التوراة والاچیل ترجمہ پاتے ہیں وہ یہود و نصاریٰ اسکی صفت اور نام کو لکھا ہوا ہے جو نزدیک کئے ہو تو راست  
 و انجیل میں **اقول** آپ ہی فرمائیے کہ یہ آپکی سفاقت ہی یا نہیں اور اوصاف یہود میں بحرفون الکلمین  
 مواضع بھی ہو یا نہیں آیت کلام مجید کو ابتدا اور انتہا سے اپنے ترک کر کے اپنے مطلوب کے الفاظ چن لیے  
 یہ عام فریبی بنین ہی تو کیا ہی اور تمام آیت آپ کیوں نقل فرماتے کہ وہ الفاظ آیت دلالت کرتے ہیں جناب ابوطالب  
 کے اوصاف محدود پر لکھے وہ آیت پوری پوری یہ ہے الذین یبعون الرسول الذی لا یحی الدی بعد و نہ منسوب ہوا  
 عندہم فی التوراة والاچیل یا مرہو بالمعروف و نہ مہرہ عن الصدق و نقل لیس الطیبات و یجرہ  
 علیہم الخبائث ویستمعہم اصوہم والاغلال لقی کانت علیہم فالذین امنوا بہ وغرودہ ونضی ولا  
 واتبعوا النور الذی انزل معہ اولئک ہما المفلحون ترجمہ وہ لوگ جو پیروی کرتے ہیں رسول کی کہ بنی  
 امی ہی وہ بنی امی کہ پاتے ہیں یہود و نصاریٰ اس کے نام اور صفت کو لکھا ہوا تو ریت اور انجیل میں حکم کرتا ہی  
 مومنین کو نیکی کا اور منع کرتا ہی انکو برائی سے اور حلال کرتا ہی انکے واسطے پاکیزہ چیز و نگو اور حرام کرتا ہی انہیں  
 ناپاک چیزوں کو اور انار لیگا جو مراد ہو چھ انار نے سے یہ ہی کلمت پر محنت احکام جاری نہیں کرتا اور انار لیگا  
 طوقن کو کہ تھے انہیں زمانہ موسیٰ سے یعنی جو احکام کہ زمانہ موسیٰ میں سختی کے تھے انکو انار لیگا پس عظیم تک نو  
 اس آیت سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ مجید و نہ الخ سے مراد کفار ہیں آگے چلے الذین امنوس وہ لوگ  
 کہ ایمان لائے ہیں ان کے ساتھ خواب غفلت سے بیدار ہو چکے الذی سے مراد ابوطالب بن ایمان سے مراد  
 ایمان حقیقی ہی نہ ایمان ظاہری جو آپ کا مشرب ہی و غرودہ اور قوت دی ہی انھوں نے اس بنی کو دھوکہ اور  
 مدد و نصرت کی ہی انھوں نے اس بنی کی و پیروی کی ہی انھوں نے اس نور کی کہ نازل کیا گیا ہی ہمراہ اس کے  
 وہ ہی لوگ رسنگاری پائیوالے ہیں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ سچ فرمائیے تصدیق قلبی کی اور قرار لسانی کی تو  
 مفسرین و محدثین بھی قائل ہیں اگرچہ آپ ایمان ظاہری کو ایمان تصور کیے ہوئے ہیں مگر یہ تو فرمائیے کہ وہ  
 کون شخص تھا سوائے ابوطالب کے جس نے قوت دی سو قوت میں کہ کوئی قوت دینے والا سوائے خدا کے نہ تھا  
 اور کئے نصرت کی چیز ابوطالب کے کہ تمام کفار سے مقابل کیا ابوطالب ایک طرف تھے اور کفار عرب ایک طرف  
 اور کس نے یہ کلمہ مجید ابوطالب کے کہ جب تک میں ہوں نہ زمین نہ گرد دیا جاؤ گا اس وقت تک میں نصرت اور  
 حمایت کو نہ چھوڑو گا اور کس نے پیروی کی اور تصدیق نبوت کی و جو کچھ کہ آنحضرت پر اس وقت تک نازل

ہو اٹھا اسکو سچا مانا سوئے ابو طالب کے حتیٰ کہ بعد خدیجہ کبریٰ اور علی مرتضیٰ کی انبیا کی جب جناب ابو طالب  
 سنے غار پر رہتے دیکھا تو جعفر کو حکم فرمایا کہ تو بھی پیروی کر اور شریک ہو جو سطح سے کہ علی شریک ہو اور کوئی بھی ایسا  
 تھا سوئے ابو طالب کے جسے پیغمبر کی پیغمبری کر کے اتمام حجت کیا ہو کفار پر اور کہا ہو کہ دیکھو محمدؐ نے خبر دی ہو  
 اور اسکو خدا نے خبر دی ہو کہ تمہارے صحیفہ کو دیکھ کھا گئی بجز اسم جلالہ باری عز اسمہ باقی نہیں ہو دیکھیے اسکا نام  
 ہو نصیر یقین اسکو کہتے ہیں کہ ابو طالب نے بھی اس صحیفہ کو نہیں دیکھا مگر فقط آنحضرت کے فرمانے سے کس  
 استقلال سے فرمایا کہ اگر یہ بات سچی ہو تو حق محمدؐ کی طرف ہو تم لوگ کیوں ظلم کرتے ہو اور اگر یہ امر غلط ہو تو تم کو  
 اختیار ہو چاہو کرو پھر حق تعالیٰ فرماتا ہو اول ثلاث ہما المفلون یعنی وہی لوگ رستگاری پائیوالے ہیں تمام  
 ہوا ترجمہ مگر آپ گرداب مناللس وغواہیت میں غوطہ زن ہیں اخلا بنصیون کے مصداق نسلے عام فریبی  
 نہ فرمائیے کہ جناب ابو طالب وراہائے نبوی کو مومن کہنے والے رافضی ہیں تا جہلا آپ کو بڑا عالم اور سچائی  
 سمجھیں بغض خداوت خاندان نبوت سے کرنا دشمنان خدا و رسول کا کام ہو اگر رافضیوں نے جناب ابو طالب  
 وراہائے نبوی کو مومن کہا تو کیا مضائقہ وہ خدا کو بھی خدائے واحد کہتے ہیں اور رسولؐ کو حق کو خاتم  
 المرسلین بھی کہتے ہیں لا الہ الا اللہ محمدؐ رسول اللہ کا بھی کلمہ ہو یہ ضرور نہیں کہ رافضی جو کچھ کہتے ہوں وہ آپ  
 نہ کہیں اسکو ایمان آپ تصور فرماتے ہیں تو لاچار ہو یہ ایمان آپ کو مبارک ہو اہل حق کا پہلا ایمان نہیں ہو  
 جناب ابو طالب کا بعینہ الفاظ لا الہ الا اللہ کہنا آپ پر ثابت نہیں آپ انھیں بند کر کے کافر فرمائے دیتے ہیں  
 غافل سے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو ومن الناس من يقول منا ما لله وبالموہ لا اخر وما هو بمومنین بخادعون  
 اللہ والذین امنوا وما یجدعون الا انفسہم وما یشعرون وما یطعم الرسول فقلنا طاع اللہ جنے  
 حمایت و رخصت و اطاعت کی آنحضرت کی اسنے حمایت اور رخصت و اطاعت کی خدا کی وہ مومن حقیقی  
 محب خدا و رسولؐ ہو اور دشمن دشمن خدا و رسولؐ ہو جگہ اُسکی درک اسفل ہو قہر بعض کو چشم بد باطن  
 و باہمیہ عصر کہ امین کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں اگر اہل کتاب کے یہاں حضورؐ کا ذکر رسالت ہو تو ایمان کیوں  
 نہ لائے نفیوں قاطعہ سے انکار اور خدا و رسولؐ کی تکذیب و ریہو و نفاق کی حمایت و تقدیر ہو کر نواسے  
 ہیں اعوذ باللہ من وسواس الشیطان اقول جن وہابیہ عصر کا متبرک لاسینہ رقم فرمایا ہی الحقیقت یہ ہے تو وہ وہ  
 لعن ہیں مگر ہم تو آپ کی عبادت کی تعریف کرتے ہیں آپ نے وہابیہ کی تعریف میں لفظ باطن کیوں نہ نہایت باطن  
 سے آپ کو کیا علاقہ آپ کا مذہب تو نیک بد فی الظاہر ہو اور قصور معاف نفیوں قاطعہ سے تو آپ بھی انکار  
 فرما رہے ہیں جیسا کہ ابھی مذکور ہو اور حامی و ناصر و مصدق رسولؐ نام کو تو علانیہ آپ کا فرما رہے ہیں پھر  
 یہود و نصاریٰ کی تصدیق و حمایت کر نیوالے کہ کیونکر یہ کہہ سکتے ہیں جب ابو طالب کو کہ حامی و ناصر و مصدق  
 رسولؐ تھے آپ باعلان کا فرما رہے ہیں تو حامی و ناصر و مصدق یہود و نصاریٰ بالضرور مومن قرار پائینگے  
 اعوذ باللہ من وسواس الشیطان مگر ہم تو وہابیہ عصر اور ان لوگوں سے کہ مطلب کے ثابت کر چیکے



ایمان سے خارج کیے دیتے ہیں کبھی فرماتے ہیں کہ معرفت کو ایمان سمجھنے والے بعض قدر بہت کم ہیں آپ کا قول  
ہے کہ دانستن اور شناختن اور چیز تو اذعان و گردیدن اور کسی مقام پر معنی تصدیق کے شرح عقائد سے نقل  
فرماتے ہیں کسی مقام پر بعض قدر یہ کام قولہ الایمان ہو المعروف شرح عقائد سے نقل فرماتے ہیں تاکہ عوام جہلا  
آپ کی تحریر کی قدر کریں اور لاجواب تصور کریں حالانکہ ایسی تحریر مشوش سے کجبر تصنیع اور ذات کوئی فائدہ  
نہیں بخشور ہوتا شناختن اور دانستن اور دریافتن یہ الفاظ فارسی ہیں عربی میں انھیں کو معرفت اور  
علم اور ادراک کہتے ہیں کبھی یہ الفاظ ایک ہی معنی پر اطلاق کیے جاتے ہیں تو ان الفاظ کو مترادف کہتے  
ہیں کبھی ہر واحد کا معنی جداگانہ پر اطلاق کیا جاتا ہے پس معنی معرفت و علم اور ادراک کے انصافاً  
الحاصلۃ عند العقل ہیں سیلینہ صورت کا انسان کی عقل کے نزدیک حاصل ہوئے ہیں اور عقل ایک  
جوہر مجرد مادہ سے خائف اور ذہل اور کبھی اطلاق عقل کا ذہن پر ہوتا ہے جو مقابل میں خارج کی ہے اور  
ذہن کا اطلاق مشاعر پر ہوتا ہے اعم اس سے کہ عقل مجرد ہو یا حواس خمسہ ہوں اور حواس خمسہ ظاہری ہوں  
یا باطنی حاصل یہ ہے کہ ذہن ایک قوت اور آلہ ہے کہ جس میں صورتیں اشیاء کی حاصل ہوتی ہیں اور مراد صورت  
سے یہ ہے کہ بعینہ وہ شے ہو لیکن موافق اسی شے کے ہو جس طرح کہ آئینہ میں صورت ہر شے کی حاصل  
ہوتی ہے اور محققین کے نزدیک مطلق موافقت کا فی نہیں ہے بلکہ موافقت حقیقت اور ذات اور معنی  
میں جو قوت پائی جائے وہ اعتبار ہے اس وجہ سے تشبیہ و غیرہ کی پیچیدگی توضیح قرار بائیں نہ برسیں تحقیق سوسطے  
کہ حوصرتین انسان یا حیوان وغیرہ کی آئینہ میں یا مثل آئینہ کے براق چیز و زمین پائی جائیگی وہ موافق نہ  
ہو گی حقیقت انسانیت و حیوانیت وغیرہ میں بلکہ ظاہر شکل میں موافقت پائی جائیگی اور صورت حاصل  
کہ جب کو علم کہتے ہیں فقط موافقت ظاہری نہیں رکھتے بلکہ حقیقت اور ذات اور معنی میں موافقت رکھتی ہے  
اور دلیل اس امر پر کہ صورتیں اشیاء کی ذہن میں حاصل ہوتی ہیں اور نہ حقیقت اور ذات اور معنی میں موافقت  
رکھتے ہیں یہ ہے کہ جو اشیاء ہم دیکھ چکے ہیں اور وہ ہم سے غائب ہیں انکو ہم اسی نفس میں مشاہدہ کرتے ہیں  
حالانکہ وہ عین اشیاء ہمارے نفس میں داخل نہیں ہیں بلکہ کوئی چیز کہ ان اشیاء سے موافقت رکھتی ہے  
وہ ہم میں حاصل ہو گئی ہو اور وہ صورتیں انھیں اشیاء کی ہیں اور بہ صورتیں انھیں ہمارے ذہن میں حاصل  
نہیں ہوتی ہیں بلکہ ساتھ حقیقت و رہایت کے انکا حصول ہوا ہے سوسطے اگر کہنا وہ صورتیں حاصل  
ہوتی ہیں جو میں جیسے آئینہ وغیرہ میں حاصل ہوتی ہیں تو ممکن نہ ہوتا کہ ہم کہنا و حقیقت اشیاء کو معلوم کر سکتے  
حالانکہ کہنا و حقیقت بعض اشیاء کی تو بالیقین ہم کو معلوم ہے مثلاً گرمی و سردی و روشنی و تاریکی اور شکل  
انھیں کے بالیقین ہم کو معلوم ہے کہ جس میں احتمال بھی کسب طرکاً نہیں ہو سکتا بلکہ جو شخص ان امور مذکور کا مشاہدہ  
نہ کرے تو قابل اعتنا بھی نہ ہو گا یہ تو مفہوم مشترک ان الفاظ کا ہے اور اطلاق ہر واحد کا معنی مخصوص ہے  
کہ کبھی معرفت اور شناختن کہتے ہیں اور اشیاء بسیطہ کا جاننا مراد ہوتا ہے اور دانستن اور علم واسطے ہاتھ



اشیاء مرکبہ کے بولتے ہیں اسبوجہ سے خدا شناسی کو شناخت اور معرفت کہتے ہیں دانش اور علم کا اطلاق نہیں کرتے اور کبھی ایک چیز معلوم شدہ فراموش ہو جاتی ہے اور بار دوم معلوم ہوتی ہے اس بار دوم کے معلوم ہونیکو شناخت اور معرفت کہتے ہیں اور کبھی علم دانش کو شیء معلوم پر اطلاق کرتے ہیں اعم اس سے کہ ابتدا سے معلوم ہو یا بار دوم بعد فراموش ہونیکے معلوم ہوا اسی سبب سے حق تعالیٰ کو عالم کہتے ہیں عارف نہیں کہتے اسبطح ادراک کے تکلم سے جاننا جزئیات کا اور محسوسات کا مطلوب ہوتا ہے اور ادراک کے مقابلہ میں علم و فطرت و عقل ہے کہ کلیات اور مجردات کے جاننے کی واسطے استعمال کرتے ہیں اسی وجہ سے حیوانات کو مدرک کہتے ہیں اور استعمال لفظ ادراک کا حیوانات پر کیا جاتا ہے لیکن عالم وناطق و عاقل نہیں کہتے اور فرق علم میں اور عقل و فطرت میں یہ ہے کہ علم کو معنی اعم پر اطلاق کرتے ہیں یعنی کلیات اور جزئیات پر مگر عقل و فطرت کو غیر معنی مذکورہ میں اطلاق نہیں کرتے یہی باعث ہے کہ ناطق فضل ممیز النیان کی ہے سائر حیوانات سے پس یہ لفظ مترادف یعنی معرفت و علم و ادراک کہ ایک ہی معنی پر اطلاق کیے جاتے ہیں انکی حقیقت میں اختلاف واقع ہوا ہے قول مشہور ہے کہ العلم حصول صورة الشیء فالعقل بعض کا مقولہ ہے والصورۃ الحاصلۃ من الشیء عند العقل بعض کا قول ہے العلم النصوص والمحاوی عند المداد بعض کہتے ہیں اور هو حصول الصورة من الشیء عند العقل فیقول العلم من مقولۃ الاضافۃ بعض کا مقولہ ہے العلم قبول النفس لصورة بعض کا مقولہ ہے کہ العلم من مقولۃ الکیف فهو اما الحاله الادراکیۃ الی قال بہا المحقق الہرندی واما الصورة الحاصلۃ من الشیء عند العقل یہ ہے قول محقق دوانی کا ہے کہ علم صورت حاصل ہی شیء سے عند العقل اور وہ نفس صورت سے اور مقولہ کیف سے ہے علی الاحوال اور یہ تعریف علم کی جامع اور سحر اعراض الزلل و ذہب و مضمون ہے اور اور اسی سے غرض علمی بھی متعلق ہے اور کاسب و کاسب بھی یہی معنی ہیں انکشاف بھی اسی سے حاصل ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ صورت حاصل صورت حاضرہ عند المدراک ہے اعم اس سے کہ تصور اس صورت کا بالذاتیات ہے اور یا بالعرضیات اور اعم ہے کہ یہ صورت حاصل غیر صورت خارجیہ یا عین صورت خارجیہ اور اعم ہے کہ یہ صورت حاصل غیریہ قائم ذات مدرک میں ہو یا آلات مدرک میں کہ جو اس خمسہ باطنہ ہیں باعانت حواس خمسہ ظاہرہ اور اعم ہے کہ عین مدرک ہو یا غیر مدرک پس معرفت اور علم و ادراک کہ مترادف ہیں ایک ہی معنی ہے اور نہ کہ کئی ہوتے ہیں بلکہ صورت حاصلہ نفس و عقل ہر گز وہ صورت حاصلہ ذہان اور حکم ہے اور یہ کہ جو حکم یا سبب کا تو اس حکم کی صورت کو تصدیق کہتے ہیں جیسے زید نویندہ ہے پس نویندگی کو زید کی واسطے ثابت کیا یا زید نویندہ نہیں ہے یعنی یہ قضیہ سالیہ صادق ہے اور نہ کہ اس نے اتفاق کیا ہے کہ تصدیق بسیط ہے اور وہ اذعان اور حکم ہے اور اختلاف واقع ہوا ہے اس مرتبہ کہ متعلق اذعان یا نسبت خبریہ ثبوتیہ یا سلبیہ یا وقوع

شرح مدرکات  
بجانب ص ۳۲

تجلیل و اسطر  
مطلوبہ مطبوعہ ملوی  
کفوف

تجلیل و اسطر  
مطلوبہ مطبوعہ ملوی

بیرزا چہرہ ۵۵

لاہور ص ۵۵

حالیہ جامعہ ص ۵۵  
ص ۵۵ مطبع علوی  
لکھنؤ

بیرزا چہرہ ۵۵  
ایضاً ص ۵۵

نسبت قضیہ یا لا وقوع اسکا ہر مقدمہ میں قضیہ میں نسبت جزا کا اعتبار کیا ہے یعنی محکوم علیہ اور محکوم بہ اور نسبت  
تامہ جزئیہ ثبوتیہ یا سلبیہ اور تاخرین ترجیح اجزاء کے قائل ہیں یعنی محکوم علیہ و محکوم بہ اور نسبت تامہ خبریہ ثبوتیہ یا سلبیہ اور تاخرین  
ترجیح اجزاء کے قائل ہیں یعنی محکوم علیہ و محکوم بہ اور نسبت قضیہ ثبوتیہ یا سلبیہ اور اسکا نام نسبت حکمیہ ہے جو مورد حکم و حکم جو قہر  
ہے یعنی وقوع نسبت خبریہ یا لا وقوع اسکا خلاصہ یہ ہے کہ جس تصدیق سے مراد ملی جاتی ہے تکلیف بکافیہ اذعانہ جو من قبیل ادراک  
ہے تو اس حالت میں تقسیم اس طرح کرتے ہیں العلم اما مقصودا و قصد راق منکلف بالکفایۃ  
ادعایۃ اور تکلیف ہونا بکافیہ اذعانہ من قبیل الادراک ہے اور عدلہ تفتا زانی نے فرمایا ہے انہ اداک  
ان النسبة واقعة اولیست باقعة یعنی تحقیق کہ وہ ادراک ہے اسکا کہ تحقیق کہ نسبت واقع ہو یا نہیں  
ہے واقع اور اس میں حریفین میں تخیل اور شک و رویہ شامل ہوئے جاتے ہیں کہ ہر واحد اسکا بھی ادراک ہے  
وقوع نسبت اور لا قہر نسبت کا اسواسطے کہ اگر قضیہ حاصل ہو ذہن میں لایع وجہہ بالکفایت عن  
الافتادہ اور نیز مطابقت اور عدم مطابقت للواقع کا اعتبار نہ ہو یعنی صورت قضیہ کی ذہن میں حاصل ہو  
کہ منسوخ قضیہ اور محمول قضیہ اور نسبت تامہ خبریہ ہے فقط بغیر تردد اور تجویز کے تو اسکو تخیل کہتے ہیں اور اگر  
اس قضیہ میں اعتبار رجحان حکایت عن الواقع کا ہوا اور حادث ہو نفس میں ایک حالت کہ جسکو تفسیر کر کے ساتھ  
انکار کے تو اسکو تکذیب کہتے ہیں اور اگر اس قضیہ میں حالت تکذیب حادث نہ ہو بلکہ حاصل ہو ذہن  
میں ایک کیفیت احتمالیہ کہ تجویز کر کے عقل اس کیفیت سے مطابقت للواقع اور عدم مطابقت للواقع کی وجہ تجویز  
مسادی ہو یعنی ادراک نسبت کا تردد اور تجویز میں مطابقت اور عدم مطابقت للواقع کی مسادی ہو تو  
شک ہے اور اگر تجویز کر کے عقل اس کیفیت احتمالیہ سے مطابقت یا لا مطابقت کو راجع اور غالب پس جانب  
مقابل اسکا کہ مرجح و مغلوب ہے اسکو وہم کہتے ہیں اور راجع وغالب کو ظن کہتے ہیں اور باحاطہ  
ہوگی ذہن میں وقت حصول قضیہ کے کیفیت خبریہ کہ جس میں احتمال اور تجویز باقی نہ رہے تو اسکو جزم کہتے  
ہیں اور وہ جزم اگر مطابق للواقع کے نہیں ہے تو جس مرکب ہے اور اگر مطابق واقع کے ہے مگر ازالہ غلط ہے  
اور تشکیک مشکک سے زائل ہو جائے تو تقلید ہے اور اگر ثابت رہے اور زوال پذیر نہ ہو تو یقین ہے اور پس  
فی الحقیقت تخیل و تکذیب شک و وہم تصورات میں شامل ہیں اور ظن و جہل مرکب و تقلید و یقین تصدیقات  
میں پس یہ تعریف تصدیق کہ انہ اداک ان النسبة واقعة اولیست باقعة مانع نہیں بسبب غول  
تخیل و تکذیب و وہم و شک کے اس تعریف میں اور کبھی مراد لیتے ہیں تصدیق سے کیفیت اذعانہ کہ وہ من  
قبیل ادراک نہیں ہے بلکہ لاحق اور اسے پس تقسیم علم اس حال میں اس طرح ہے کہ العلم اما مقصودا و قصد  
مع تصدیق پس تصدیق سے مراد کیفیت اذعانہ ہے یا ایسا ہی واقع ہوا ہے شفا میں اور اشارات میں تو تصدیق  
لاحق ادراک سے قرار پائی اور یہ ہے قول محقق نصیر الدین طوسی کا ہے کہ وہم و شک کے یقینی و ترجیحی و استہمامی  
ادراک سے ہے اور نیز تصدیق منطقی بعینہ تصدیق لغوی ہے اور کلام شمس سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور اسکی

نام کتاب میرزا ابو  
ص ۵۷ سطر ۹

تصیر کی ہے بہت سے محققین نے جیسے علامہ شیرازی شیخ قطب الدین نے در النج میں اور علامہ زبیری نے  
 نے شرح مقاصد میں جبکہ خلاصہ بیان یہ ہے کہ آن للتصديق في اللغة ثلثة معان الاول ماخوذ من التصديق  
 بمعنى وصف القضية وهو عبارة عن الاذعان بصديق القضية اي التصديق بان معنى القضية  
 مطابق للواقع ويعبر عنه بالفارسية بمراسات داشتن وصادق داشتن یعنی تصدیق کے تین معنی  
 ہیں لغت میں اول تصدیق ماخوذ ہے صدق سے کہ جو معنی میں وصف قضیہ کے ہے اور وہ عبارت ہے صدق  
 قضیہ کے اذعان سے یعنی تصدیق باین طور کہ معنی قضیہ مطابق الواقع ہیں اور فارسی میں مراسات داشتن  
 اور صادق داشتن سے تعبیر کرتے ہیں پس اذعان متعلق ہو ایک قضیہ سے کہ موضوع اس کا یہ قضیہ ہے اور  
 محمول اس کا صادق ہے مثلاً کہیں کہ القضية صادقة یعنی یہ قضیہ صادق ہے تو موضوع مثلاً زید قائم یہ سار قضیہ  
 ہے اور صادق محمول پس صدق قضیہ کا اذعان یہ ہے تصدیق شرًا والثانی ماخوذ فی اللغة من المعنى  
 الاول وهو عبارة عن الاذعان بمعنى القضية اي التصديق بان المحمول ثابت للموضوع مثلاً  
 فی الواقع و یعبر عنه فی الفارسیة بگوویدن و باور کردن اور دوسرے معنی لغت میں ماخوذ ہیں  
 معنی اول سے اور عبارت ہے اذعان سے کہ جو معنی میں قضیہ کے ہے یعنی تصدیق باین طور کہ محمول ثابت  
 ہے واسطے موضوع کے مثلاً فی الواقع اور فارسی میں گردیدن اور باور کردن کہتے ہیں پس اس قسم ثانی میں اذعان  
 اور تصدیق متعلق ہے نفس قضیہ سے یعنی حکم سے جو قضیہ میں ہے یعنی محمول صادق ہے موضوع پر یعنی اذعان باین  
 طور کہ محمول اس قضیہ واسطے موضوع کے واقع ہیں اور اسی کا نام تصدیق منطقی ہے و ہو محصل قبل حصول  
 معنی الاول یا زید حاصل ہوتی ہے قبل حاصل ہونے معنی اول کے اس واسطے کہ اول ماخوذ صدق سے ہے  
 جو بمعنی وصف قضیہ ہے یعنی قضیہ صادق ہے اور یہ ماخوذ ہے صدق سے جو بمعنی ذات قضیہ ہے یعنی حکم جو ذات  
 قضیہ میں ہے صادق ہے یعنی محمول صادق ہے موضوع پر پس حصول ذات مقدم ہے حصول وصف مثلاً زید قائم یعنی زید  
 قائم ہے پس اگر تصدیق کو متعلق کریں نفس قضیہ سے تو مراد یہ ہوتی کہ اذعان حاصل ہوا ہے قیام زید سے یعنی قیام زید  
 صادق ہے یا قائم محمول زید موضوع پر صادق ہے اور اگر تصدیق کو متعلق کریں وصف قضیہ سے جو صدق قضیہ  
 ہے تو مراد یہ ہوتی کہ اذعان حاصل ہو وصف قضیہ سے یعنی زید قائم قضیہ ہے اس کو موضوع گردائیں اور صادق  
 کو محمول اور کہیں کہ یہ تصدیق صادق ہے پس نفس قضیہ کا صدق پہلے حاصل ہوگا یعنی زید قائم میں حکم قائم  
 زید پر پہلے صادق ہوگا پس یہ تصدیق متعلق ہے نفس قضیہ ہے مثلاً قیام زید صادق ہے بعد اس کے اس قضیہ کو  
 یعنی زید قائم کو موضوع قرار دیں گے اور کہیں گے زید قائم صادق ہے پس زید قائم موضوع ہے اور صادق اس کا  
 محمول ہے پس یہ تصدیق حاصل ہوتی وصف قضیہ سے بعد تصدیق حاصل ہونے کے نفس قضیہ سے والی ثالث  
 ماخوذ من التصديق بمعنى وصف القائل وهو عبارة عن التصديق بان القائل مخبر عن كذا  
 مطابق للواقع و یعبر عنه بالفارسیة بمراسات گوئی داشتن وحق گوئی داشتن اور تیسرے معنی

تصدیق کے ماقوذ ہیں۔ ہر قسم سے جو معنی ہیں وصف قابل کے ہیں اور عبارت ہی تصدیق سے اسطرح ہر کہ  
کہ قابل خبر دینے والا ہر کام مطابق لہو واقع سے اور فارسی میں اسکو است گوئی استن اور حق گوئی استن  
کہتے ہیں پس جو تصدیق معتبر ہو ایمان میں وہ دو تصدیق ہیں ایک قسم تصدیق کی بجھے ثانی ہی جو تصدیق نفس علم  
کی ہو ایسا علم کی خبر دی ہو اسکی حقیقتا نے اور اسکو رسول نے کہ صکو فارسی میں گرویدن اور باور کردن  
کہتے ہیں اور دوسری تصدیق ثالثہ یعنی جو وصف مجزئی یعنی خبر راست گو ہو والحن ان الیغیبہ الاذعانیتہ  
التي تحصل بعد التصورات علومہں ہوا فوی مواہبہ یعنی حق یہ ہو کہ کیفیتا ذاعنا یہ علم ہی بلکہ اوائے  
مراتب علم ہی پھر بعد ایک سطر کے فرماتے ہیں مقام ثانی میں قد علمت ان التصدیق علومہں ہنا ثلث  
مذاہب یعنی حجب یہ ثابت ہو گیا کہ تصدیق علم ہی پس اس میں تین مذاہب ہیں مذہب اول صاحب  
کشف اور مطالع وغیرہ کا کہتے ہیں کہ ان التصدیق ہوا التصور بشروط الخلق یعنی تصور بشرط حکم کو  
تصدیق کہتے ہیں مذہب ثانی مذہب فخر رازی کہتے ہیں کہ تصدیق مرکب ہو تصور راست ثلثہ اور علم سے مذہب  
ثالث مذہب ہو متقدمین کا وہ کہتے ہیں کہ تصدیق عین اذعان ہو اور وہ بسیط ہی اور تصورات شروط  
ہیں اور نہیں ہو اذغان کیفیت ملاحظہ سے بلکہ وہ ایک قسم ہی علم کی اور علم اور اذعان اور اعتقاد اور  
تصدیق تعیرات ہیں کہ جبکہ معنوں واحد ہو تعلق عجیب میں محمد عبدالحی صاحب نے مقامات مذکورہ کو  
رنایت تحقیق اور بسط سے لکھا ہے جبکہ خلاصہ گزارش کیا گیا اس مقام پر ہم دفع تو ہم بھی آپکا کر دین  
جس وجہ سے کہ کچے ذہن میں آیا ہو کہ داستان و شناختن اور چیز ہو اور گرویدن و اذعان اور شاید اقوال  
متقدمین آپکی نظر اقدس سے گزیرے ہوں اور فریب وہی عوام کے ہر وقت آپ کی مرکز خاطر ہی باہم معانی  
سے اور آپ کا قاصر ہو اس سبب سے یہ الفاظ ملاحظہ فرمائے وہ اقوال متقدمین یہ ہیں سمجھیے اور  
اور جبل مرکب سے نکلیے وقال المتقدمون التصدیق نوع من العلوم متغاثر بالذات والحقیقت  
یعنی کہا متقدمین نے کہ تصدیق ایک نوع ہی علم کی متغاثر بالذات والحقیقت تصور سے پس اس مقام پر  
متغاثرات ذاتیہ سے مراد متغاثرات نوعیہ ہو اسواسطے کہ اتحاد جنسی ما بین تصور و تصدیق تو ظاہر ہی کہ علم کے  
دونوں میں ہیں ایک تصور دوسرے تصدیق بلکہ متغاثرات نوعی کا اعتبار محققین نے اشد اور ضعف میں بھی  
قرار دیا ہو اور کہا ہو کہ لامشدا نوع آخر مختلف للاحصاف اور اسی بنا پر اقسام تصدیق بھی مثل ظن  
اور جبل مرسل و تقلید و یقین کے کہ یہ بھی مختلف بالنوع ہو سکتے ہیں پس تصور و تصدیق بطریق اولی  
لائق اختلاف نوعی کے ہیں مگر ایسی متغاثرات سے آپ کو کوئی نفع نہیں حاصل ہو سکتا اسواسطے کہ آپ تو  
معرفت اور علم کو متغاثر تصدیق قرار دے رہے ہیں حالانکہ معرفت و علم کو اتحاد ذاتی ہی تصور و تصدیق  
دونوں سے کام مشترک ہیں دونوں میں سب ہم حقیقت تصور اور اس کے اقسام بھی مختصر عرض کر دیں کہ  
بسط علم و معرفت و ادراک مترادف ہیں اسطرح تصور بھی مرادف لکھا ہو کہ تصور عبارت ہو تشریف تصور



مذہب ہو و مذہب جمہور المحققین الہ نہ ہو التصدیق بالقلب وانما الاقرار شرط لا جوازا لاحکام  
فی الدنیا یعنی جمہور محققین کا یہ بھی مذہب ہو کہ ایمان تصدیق بالقلب ہو اور اقرار شرط اجراء احکام ہے  
فمن صدق بقلبه ولم یقر باللسان فهو مؤمن من عند الله وان لم یرکن موثقا فی احکام الدنیا  
ومن اقر باللسان ولم یصدق بقلبه کالمنافق فیما العکس وهذا هو اختیار الشيخ ابی منصور رحمہ  
المقصود معاخذة لذلك پس جس شخص نے تصدیق بالقلب کی اور اقرار بلسان نہ کیا پس وہ مؤمن ہو عند اللہ اگرچہ  
وہ مؤمن فی احکام الدنیا نہیں ہو اور جس نے اقرار باللسان کیا اور تصدیق بالقلب نہ کی مثل منافق کے وہ مؤمن فی احکام  
الدنیا ہو اور عند اللہ کافر ہو اور یہ مذہب مختار شیخ ابی منصور یا ترمذی کا ہو اور ضرور اسی کو قوت دیتے ہیں بعد از یہ سطور  
کے شایع عقائد فرماتے ہیں فظہران لیست حقیقة الايمان مجردة كلمة الشهادة على ما زعمت الکرامیة  
پس ظاہر ہو کہ مجرد شہادہ نہیں حقیقت ایمان نہیں ہو جیسا کہ مذہب کرامیہ ہو کہ وہ محض کلمتین کو ایمان جانتے ہیں پس ہم  
نہیں سمجھتے کہ شایع عقائد نے کہاں فرمایا کہ معرفت ایمان نہیں اور کلمتین شہادہتین یعنی اقرار باللسان حقیقتہ ایمان ہو  
بلکہ شایع نے تو بدلائل قطعیہ ثابت کر دیا کہ فقط تصدیق قلبی ایمان ہو عند اللہ ہو المطلوب اسی بحث میں شایع  
فرماتے ہیں والنسبی ومن بعدہ کما کانوا یحکمون بایمان من تکلم بكلمة الشهادة کانوا یحکمون  
بکلمة منافق قد اعلیٰ نہ لایکنی فی الايمان فعل اللسان یعنی نبی صلعم اور بعد انحضرت جس طرح کلمہ پڑھنے  
والوں کو مؤمن جانتے تھے اسی طرح حکم کرتے تھے کفر منافق پر بھی پس معلوم ہو گیا کہ فعل لسان کافی نہیں ہو ایمان  
میں فقط قول اسی میں ہو بعض تقدیریۃ ذہب الحان لایمان ہو المعروف و اطلاق علماء علی فسادہ  
لان اهل الكتاب کانوا یعرفون بنوة محمد کما کانوا یعرفون ابناءهم مع القطع بکفرهم لعدم التصدیق  
ولان من الکفار من کان یعرف الحق یقینا وانما کان ینکر عنادا واستکبارا قال الله تعالیٰ و محمد  
ہما واستیقنتم بانفسهم **قول** سبحان اللہ کیا کہتا ہو آپ کی سمجھ کا تصدیق کی تعریف جو شایع عقائد نے نسفی  
نے بیان کی اس عبارت سے آپ نے سمجھے کہ بعض قدر یہ طلق معرفت کو ایمان جانتے ہیں اور انھیں بند کر کے اپنے  
فرما دیا کہ معرفت کیسے ہی کمال کے ساتھ ہو ایمان نہیں ہو سکتی اور قول کے معتبر ہونے کے واسطے اس میں یعنی  
شخص عقائد نسفی میں ہی رقم فرمایا اچھا اسی میں ہو اور وہی صحیح ہو مگر آپ کے مفید مطلب نہیں آپ انکی عبارت کو سمجھتے  
نہیں فقط اتنی عبارت آپ کے ذہن میں مطابق آپ کی رائے کے واقع ہوئی کہ بعض تقدیریۃ ذہب الحان  
الایمان هو المعرفة آپ بچھول گئے کہ معرفت کو ایمان کہنا بعض قدر یہ کا مذہب ہو تو معرفت ایمان نہیں ہو سکتی  
کہاں تک آپ کی تحریر کے لیے مغز پاشی کی جائے پھر میں سمجھے کہ معرفت اگر لا بشرط شئی ہو تو مطلق تصور ہو اور وہ یا  
بشرط تصدیق ہو یا بجز تصدیق ہو اور اگر بشرط لاشی ہی یعنی لاشی کی شرط لی ہوئی ہو یعنی عدم حکم کی شرط ہو تو تصور  
سافح ہو کہ مقابل میں تصدیق کے ہو اور اگر معرفت بشرط شئی ہو تو تصدیق ہو اب مراۃ شایع عقائد سے بیان کو دیا  
کہ قدر یہ اس معرفت کو کہ جس میں لاشی کی شرط لی ہوئی ہو اسی کو ایمان جانتے ہیں اور ایسی معرفت کافی نہیں ہو



نہ یہ کہ شائع نے انکار کیا کہ معرفت کیسے ہی کمال کی ہو ایمان نہیں جیسا کہ آپ کا مقولہ ہو اگر آپ فرمائیں کہ شائع  
 عقائد نے معرفت کو مقید نہیں کیا تو جواب اُس کا یہ ہو کہ شائع نے بسبب فاسد ہونے اس تعریف کے جو بعض قدروں  
 کے نزدیک ایمان ہو المعروفہ ہی دلیل بیان فرمائی کہ ہمارے علمائے اتفاق کیا ہو اس تعریف کے فاسد ہونے  
 پر بسبب عدم تصدیق کے اس بیان سے صاف معلوم ہو گیا کہ بعض قدیم معرفت مقید بعلم التصدیق کو ایمان  
 جانتے ہیں اس سبب سے وہ کافر ہیں اگر آپ کو نہ سوجھے تو اُس کا کیا قصور اب غور سے عبارت کو ملاحظہ فرمائیے کہ  
 شائع عقائد نسفی رقم فرماتے ہیں بعضہم لعدویۃ ذہب الخان الا ایمان ہو المعروفہ واطبق علماء ذہاب علی  
 فسادہ لان اہل الکتاب کانوا یقولون نہ وہ محمد کما یقولون ابناہم مع المقطع بکفر ہم لعدم التصدیق  
 پس اتفاق علما بسبب عدم تصدیق کے ہو اگر عدم تصدیق کا کرم ہونا تو معرفت میں ایمان قرار پائی یہ جواب ہمارا  
 اُس وقت میں ہو کہ اس عبارت کو ہم مطابق آپ کی تحریر کے قرار دین ورنہ فی الحقیقت شائع نے بعد تعریف تصدیق  
 کے احترازا بعضہم لعدویۃ ذہب الخان کو بیان کیا اور اسی طرح احترازا ولان من الکفار الخ کو بھی بیان کیا تا واضح  
 ہو جائے کہ یہ تعریف جو تصدیق کی میں نے بیان کی ہو یہ جامع اور مانع ہو کہ مذہب بعض قدیم اور بعض کفار  
 کہ معرفت حق انکو یقینا حاصل تھی اور انکار ہکا بسبب عناد و استکبار کے تھا یہ سب اس تعریف سے خارج  
 ہوئی اسپر بھی آپ نہ سمجھیں تو شائع کا کیا قصور **۲** گرنہ بیند بروز شہرہ چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ  
 اور ناگوار خاطر عالمی نہ ہو کہ نسبت ناموسی کی حقیر نے دی ہو بلکہ جو شخص آپ کی تحریر کو بنظر دقیق دیکھے گا وہ ضرور  
 کہے گا کہ محرر رسالہ سمجھا نہیں شرح عقائد نسفی کی عبارت جو آپ نے رقم فرمائی ہو نیست حقیقۃ التصدیق الخ  
 مکرم بندہ اس تعریف میں ہیں امر مذکور میں ایک واقع ہونا نسبت صدق کا قلب میں بغیر اذعان اور قبول  
 اور وہ تصدیق نہیں ہو دوسرے تصدیق اذعان اور قبول ہو تیسرے اذعان اور قبول اس حیثیت سے ہو کہ اسپر  
 ہم تسلیم واقع ہو بعد اسکے شائع کا مقصود ہو کہ یہ ایسی تعریف ہو تصدیق کی کہ جس سے مذہب بعض قدیم کا  
 نکل جاتا ہو کہ بعضہم لعدویۃ ذہب الخان الا ایمان ہو المعروفہ واطبق علماء ذہاب علی فسادہ لان اہل  
 الکتاب کانوا یقولون نہ وہ محمد کما یقولون ابناہم مع المقطع بکفر ہم لعدم التصدیق یعنی بعض  
 قدیم یہ وقوع نسبت صدق خبر فی القلب کو جو بغیر اذعان و قبول ہو اسی کو ایمان کہتے ہیں اور یہ مقولہ انکار ہمارے  
 اس کہنے سے خارج ہوتا ہو کہ نیست حقیقۃ التصدیق ان تقع فی القلب نسبت الصدق الخ الخبر و الخبر من  
 غیر اذعان و قبول بل ہو اذعان و قبول پھر اتفاق علما کو بیان کیا کہ ایسے عقیدہ کرنے والے کا ایمان فاسد ہو گا  
 احترازا اہل کتاب کا بھی ذکر کیا کہ ان سب کو معرفت بطور وقوع نسبت صدق خبر فی القلب حاصل تھی اور یہ سب  
 کافر تھے مومن نہ تھے لعدم التصدیق حاصل یہ ہو کہ جو معرفت مع عدم التصدیق ہو یعنی بغیر اذعان و قبول ہو ایمان  
 نہیں ہو دیکھو ہمارے تعریف تصدیق نے بعض قدیم اور بعض اہل کتاب کو بھی خارج کر دیا پھر دوسرے مقام پر  
 احترازا بیان کر دیا کہ بعض کفار ایسے تھے کہ انکو اذعان یعنی معرفت حق یقینا حاصل تھی اور اذعان تصدیق ہے تو

چاہیے تھا کہ وہ مومن ہوں مگر ہم نے ایسی قیدیں تصدیق کی تعریف میں لگائی ہیں جنکی نشان میں چھداوا ہوا و  
 استیقانیہ نفسہ ہونا نہ ہو اور وہ بھی نکل گئے کہ وہ لوگ انکا رکھنے تھے عناد اور استکیار اس واسطے ہم نے  
 تصدیق کو مقید کر دیا بحجت بقدر علیہ اسم التسلیم اور آپ کا رقم فرمانا اس میں ہی فقط اس واسطے کہ اوپر آپ  
 کہہ آئے ہیں کہ معرفت کو کیسے ہی کمال کے ساتھ ہوا ایمان نہیں اس مطلب سے آپ نے اپنے نزدیک شیخ عقائد نسفی  
 سے ثبوت دیا تا کہ عوام کا لانا ہم آپ کے کلام کی قدر کریں کہ شیخ عقائد جو بہت بڑی معتبر کتاب ہو اس میں لکھا ہو  
 کہ معرفت کو ایمان سمجھے وائے بعض قدر یہ ہیں حالانکہ حد و حدود سبب خیر گریز اخوابہ آپ نے اپنی مطلب پر آری  
 کے واسطے نقل عبارت نہ فرمائی اسی عبارت سے ثابت ہو گیا کہ معرفت جو وقوع نسبت صدق خبری القلب  
 مع اذعان و قبول ہو وہ بھی ایمان نہیں ہو بلکہ امر ہمارے وہ اذعان و قبول ہو کہ حسیہ اسم تسلیم واقع ہو اور اسی کا  
 نام کمال معرفت ہو اور یہی کمال معرفت ایمان ہو محققین کے نزدیک کا شکے آپ نے بعد اکتساب علوم قصد تالیف  
 کیا جو تا آپ کی تحریروں والہ انت کرتی ہو کہ معرفت علم آپ کو بلا کسب حاصل ہوئی ہو شایع عقائد علامہ مفتا زانی بعد  
 بیان فرمائے معنی تصدیق اور اقوال مختلفہ کے فرماتے ہیں کہ مذہب جمہور اور مذہب حق یہی ہو کہ فقط تصدیق  
 قلبی ایمان ہو بعد اسکے رقم فرماتے ہیں کہ جہنا بحث اخروہ و ان بعضا لقدم قد ذهب الخیر بعض مشایخ  
 کے کلام سے فرق معرفت احکام اور استیقان احکام میں اور تصدیق احکام اور اعتقاد احکام میں بیان کر کے  
 ذکر فرمایا کہ ان تصدیق عبارت عن ربط القلب علی ما علم من اخبار اہل خبر یعنی تصدیق عبارت ہو ربط  
 قلب سے ان چیزوں میں جو جانی گئیں اجزاء خبر سے و ہوا مرکبی مثبت یا خفیاً بالمصدق یعنی وہ ایک امر  
 کسی ہو کہ ثابت ہوتا ہو مصدق کے اختیار سے بخلاف معرفت کے فانیاً ربما تحصیل بلا کسب ممکن وقع  
 بصرہ علی جسم تحصیل معرفتہ اندجداً و حجروہذا ذکرہ بعض المحققین یعنی یہ معرفت کبھی بلا کسب حاصل  
 ہوتی ہو مثلاً کوئی شخص کسی جسم کو دیکھے تو اسکو معرفت حاصل ہوگی کہ یہ دیوار ہو یا پتھر اور یہ مقولہ بعض محققین  
 کا ہو کہ جو نسبت قلب میں با اختیار واقع ہو وہ تصدیق ہو اور جو بلا کسب و اختیار ہو وہ معرفت ہو شایع فرماتے  
 ہیں ہذا مشکل یعنی نسبت کسب یا اختیار یہ کو تصدیق کہنا اور بلا کسب یا اختیار یہ کو معرفت کہنا نہایت مشکل ہو  
 لان التصدیق من اقسام العلم و ہو من کیفیات النفسانیۃ دون الاختیاریۃ اسلیے کہ تصدیق تمام  
 علم سے ہو اور وہ کیفیت نفسانیہ ہو سوائے افعال اختیار یہ کے اسلیے کہ جب ہم تصور کریں دو شیئوں کے درمیان  
 میں ایک نسبت کا اور شک کریں کہ یہ نسبت بالاقاب ہو یا بالنفی اور پھر اسکے ثبوت پر دلیل قائم کریں پس جو چیز  
 کہ ہم کو دلیل سے حاصل ہو وہ ہی اذعان اور قبول اس نسبت کا ہو اور یہی معنی تصدیق اور حکم اور اثبات اور نقل  
 کے پھر فرماتے ہیں کہ تصدیق تو کیفیات نفسانیہ سے ہو مگر مراد یہ لی جائے کہ حصول اس کیفیت کا بالاختیار ہو تا ہو  
 پس جو معرفت کہ بلا کسب و اختیار حاصل ہوئی تھی وہ تعریف ایمان میں معتبر نہیں اور جو بلا کسب و اختیار  
 حاصل ہوئی وہ معتبر ہو پھر شایع فرماتے ہیں نعم یزعم ان تكون المعرفة العقلیۃ المکتسبۃ بالاختیار

تصدیقاً ولا یأس بان الشک لا ینحی ثبوتاً یحصل لمعنی لندی یعبر بالفارسیۃ بوجہ بدین و لیس لایمان و  
 التصدیق سوی ذلک بمعنی لازم ہو کہ معرفت یقینیہ مکتسبہ باختیار لہ رتی ہو کہ معنی اگر وہ بدین اسوقت میں کہ اس  
 ہو گئے اور ایمان و توحید کے یہی معنی ہیں شایع تو فرمائیں کہ لیس لایمان و التصدیق سوی ذلک اور آپ  
 فرمائیں کہ معرفت کو کیسے ہی کمال کی ہوا ایمان و توحید اور طریقہ کہ انھیں کی عبارت رقم فرمائی جائے اور اسے معنی  
 سمجھے جائیں ع برعکس نہ نہ نام نہ لگی ہو فوراً کیا کہنا آپ کے علم کا اور مجھ کا قول کہ محقق دوانی شرح عقائد مصندی  
 میں فرماتے ہیں التلطف بکلمتی الشہادۃین مع القدرة علیہ شرط فمن اخل بہ فہو کا فرغخل فی الدار  
 ولا تنفع المعرفة القلبیۃ من غیر اذعان وقبول فان من الکفار کان یعرف الحق یقیناً وکان الکفر  
 عناداً واستکباراً کما قال اللہ تعالیٰ وحجداً وایماً واستیقظتہا انفسہم ظلمات وعلواً **قول** ہذا میں  
 مکر و فریب آپ فرمائیں اور اقوال مختلف علماء اعلام اور فقہائے کرام کی نقل فرمائیں مگر حق سبحانہ تعالیٰ آپ کو  
 سربرہوتے نہ دیگا اور آپ کے مفید مطلب نہ ہوگا الحق یعلو او لا یعلیٰ مشہور ہو محقق دوانی نے تلفظ کر کے کو کلمہ  
 شہادۃین کے مشروط مع القدرة کہا ہے اذافات الشرط فالتشریط و تشریط ہو ہی جب عدم قدرت کا تحقق ہوگا  
 تلفظ کرنا بالضرورت ہو جائیگا بلکہ ممنوع قرار پائیگا ہم مکرر بیان کہ چکے ہیں تو اسے وسیع وحدیث و تفسیر سے  
 کہ جناب ابوطالب اگر فی الظاہر ایمان لاتے اور باعلان شہادۃین کا تلفظ فرماتے حمایت و حراست و حفاظت  
 سے آنحضرت کی ہاتھ اٹھاتے اگر آپ یہاں پر فرماویں کہ فی الظاہر اور باعلان تلفظ نہیں فرمایا تو فی الباطن اور  
 باخفا ہی کیا ہوتا تو جواب اسکا یہ ہو کہ جناب ابوطالب نے ایسی معجز بانی سے اقرار اور تلفظ فرمایا ہو کہ جس پر فی  
 الباطن اور باخفا اور فی الظاہر اور باعلان دونوں معادق آتے ہیں اور حفاظت اور اعانت وغیرہ میں کوئی آپ کو  
 مانع نہ ہو سکا اور کس مشدود سے نرا اور نظماً توحید اور نبوت کا اعلان فرمایا حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کے دین کو خیر الادیان اور آنحضرت کو رسول کو ہی خطاب فرمایا کبھی توحید باری عزہ کا انکا رکنا نہ نبوت  
 رسالت آپ کا اور انکا تلفظ شہادۃین سے یہ بہب عدم قدرت کے تھا محقق دوانی کے کلام نے آپ کو کیا نفع  
 بخشا تو لہ آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ متوافرہ متطافرو سے ابوطالب کا کفر پر مڑنا اور دم و پھین ایمان لانے سے  
 انکا ر کرنا اور عاقبت کا راحباب نار سے ہونا ایسے روشن ثبوت سے ثابت ہو جس میں کسی سنی کو مجال دم زدن نہیں  
**اقول** آیات قرآنیہ اور احادیث متوافرہ متطافرہ جب تک کہ آپ بیان نہ فرمائیں گے دعویٰ بے دلیل سمجھو نہ ہوگا اور  
 کفر پر انتقال کرنا جناب ابوطالب کا ممکن نہیں کہ آپ ثابت کر سکیں کہ وہ اوصیلے انبیاء اور عارفین باخدا میں سے  
 تھے اور دم واپسین کا ایمان تو ایمان یاس ہو وہ معتبر ہی نہیں ہی جناب ابوطالب تو سید المؤمنین تھے اور موحدین  
 اور عارفین سے تھے اور ناصر اور حامی رسول رب العالمین تھے مرتبہ میں افضل تھے مؤمن آل فرعون سے اور یاس  
 کلمہ کے مصداق تو جمیع الوجوہ آپ خود ہیں کہ آپ کا عاقبت کا بعد تحریر رسالہ شرح المطالب احباب ناکر سے ہونا  
 ایسے روشن ثبوت سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی مسلم کو مجال دم زدن نہیں کہ آپ معاندین اور مفسدین میں آواہ عام تحریر

کے خصوصاً مفسدین میں ابوطالب کے محسوب ہو گئے اور مورد لعن اور واجب القتل قرار پائے کہ امام احمد بن حنبلین  
حنفی موصیٰ اور ائمہ مالکیہ سے علیٰ اجہوری اور تلسانی وغیرہم نے نقل کیا ہو کہ بغض ابی طالب کفر لانا نہ حامی النبی  
و ناصراً و مربیہ فذمه ذمہ النبی و ایداءہ ایداء النبی و مودعی النبی و من ینمہ فہو کافر و جب قتله و عند  
الملکیتہ وان تاب یجب قتله قولہ ہم یہاں کلام کو سات فصل پر منقسم کریں اقول سبحان اللہ کیا تو بیان ہو آپ  
کس سے پوچھتے ہیں کہ ہم یہاں کلام کو سات فصل پر منقسم کریں بناب بندہ پہلے آپ کلمہ کی طرف متوجہ ہو جائیے اور  
تحقیق کر لیجیے کہ آپ کے حصہ میں بھی آیا ہو یا نہیں پھر کلام کی تقسیم میں اسے لیجیے ہم کو کیا ضرور ہو کہ آپ کو اسے  
دین کے سات فصل پر منقسم کریں یا چودہ پر مگر ہم اپنے اس رسالہ کو ایک مقدمہ اور چند فصول پر مرتب کرتے ہیں

### مقدمہ بیان معنی فترت اور معنی ایمان کفر و ما ینعلق بہا میں

فترت اور صراح اور قاموس اور تہذیب الارب فی لغات العرب میں فترت بفتح فاء معنی سستی اور وہ زمانہ کہ درمیان  
دو پیغمبروں کے ہو تفسیر یہنا وہی میں تحت آیہ علی فاترۃ من الرسل میں مرقوم ہوا ای جملہ کلمہ اربعین فتور من کلام  
و انقطاع من الوحی یعنی آیا تھا ہمارے پاس پیغمبر فتور رسالہ اور انقطاع وحی کے وقت اور حاشیہ یہنا وہی پر  
لکھتے ہیں الفترۃ من فترۃ المشی اذا سکت حدۃ فسمیت الفترۃ النبی بین الانبیاء فاترۃ لفتور  
الدواعی العمل لہنہ فترۃ المشی ثم اور ابن جریر کا قول ہو انقطاع الرسل بعد عہد معینی رسولوں کے آنے کے  
بعد انقطاع رسل ہو تا فترت ہو پس فترت نہ پائی جائیگی جب تک کسی رسول کی دعوت مقدم نہ پائی جاوے اور  
اس پر ایک زمانہ دراز نہ گزرے یہاں تک کہ وہ دعوت منقود ہو جائے اور صاحب سہ الدین لکھتے ہیں کہ الفترۃ  
ماخوذ من الفتور فان کل شیء لہ کمال سورۃ و شدۃ فتور فترت لان ینقطع یعنی فترت ماخوذ ہو فتور  
سے پس تحقیق کہ جس شے کے واسطے کمال اور تیزی اور شدت ہو بعد وہ سست ہو جاتی ہو یہاں تک کہ منقطع ہو جاتی  
ہو پس معنی فترت یہ ہوے کہ سست ہو جائے دین یہاں تک کہ معرفت اسکی باقی نہ رہے اور خیر اسکی منقطع  
ہو جائے اور کوئی پہچاننے والا اس دین کا باقی نہ رہے نکال دلا فی فی شرح المسلم اہل الفترۃ ہر الامم  
الکائنۃ بین ازمنۃ الرسل لذلک لہم یوم لہم لا اول ولا اخر کہا لانی فی کلا حراجل الذین لہم یوم لہم یوم لہم  
عیسیٰ ولا الحق والمحمد والفترۃ بھذا المعنی والتفسیر بشمل ما بین کل رسولین ابی نے شرح صحیح مسلم  
میں بیان کیا کہ اہل فترت وہ آئین ہیں جو درمیان میں ازمنہ رسل کے تقیین ایسی آئین کہ نہ انکی طرف پہلا رسول بھیجا گیا  
اور نہ انھوں نے دوسرا رسول پایا جیسے کہ عرب کہ نہ انکی طرف عیسیٰ بھیجے گئے اور نہ محمدؐ کے حق ہوے فترت ہاں  
معنی شامل ہو کل رسولوں میں سے دو رسولوں کے درمیان کے زمانے کو لیکن عادت فقہا کی ہو کہ جب وہ گفتگو کرتے  
ہیں فترت میں تو حضرت عیسیٰ اور آنحضرتؐ کے درمیان کا زمانہ مراد لیتے ہیں اور اہل میں ابن عبد السلام نے بیان کیا  
کہ ہر نبی خاص اپنی قوم کی طرف بھیجا گیا سو اہل ہر نبی کے اسی سے ثابت ہوتا ہو کہ ہر نبی کی قوم کے سوا جو لوگ

ہیں وہ اہل فرست ہیں مگر بزرگ ہمارے نبی کے یعنی آبا و اجداد کہ وہ مخاطب بعثت سابقہ تھے اور چونکہ وہ نابود اور  
کند ہو گئے تھے اسوجہ سے وہ سب اہل فرست میں شامل ہو گئے اور بعض کا قول یہ کہ اور رسولوں کی رسالت ان کی حیات  
تک باقی رہی ان کی وفات کے بعد پھر وہ رسالت منہی اور منقطع ہو گئی اسی کو برزخی نے ابن حجر سے نقل کیا  
ہی اور کہا کہ اگر چہ میں نے اسکو دوسرے کے کلام سے بصراحت نہیں دیکھا مگر بوجہ بات چند جو سداوالدین  
میں مرقوم ہیں توجہ اسکی پائی جاتی ہے اہل فرست کی تین قسمیں ہیں قسم اول وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنی عقل اور بصیرت  
سے توحید کو حاصل کیا اور چچا نا مگر کسی نبی کی شریعت میں داخل نہ ہوئے جیسے قیس بن ساعدہ اور زید بن عمر  
ابن نفیل اور بعض ان میں کے شریعت حقہ قائمہ الرسم میں داخل ہوئے مثل تبع اور اسکی قوم کے قسم ثانی وہ ہیں  
کہ ان لوگوں نے شریعت حقہ کو تغیر کر ڈالا اور توحید کو ترک کر دیا شرک و کفر کرنے لگے خود اپنی عقلوں سے شریعت  
نکالی اور احکام حلال و حرام جاری کیے اور خود اسپہل کرنے لگے مثل عمر ابن لُحی کہ اول ول عرب میں صنم پرستی  
کو جاری کر دیا اور بتوں کے لیے وصیلہ اور سائینہ اور یحیرہ اور حامی قرار دیا کہ یہ سب نذرون کے نام ہیں اور بعض  
نے اسپر زیادتی کر کہ جن و ملک کی پرستش کرنا شروع کر دیا حق سبحانہ تعالیٰ کے اولاد اناث قرار دی اور اکثر بہت خانہ  
مقرر کیے اور خدام و حجاب ان کے لیے معین کیے اور انکو رشک کعبہ ٹھہرایا مثل لات و منات و عزی کے قسم ثالث وہ  
ہیں کہ نہ انہوں نے شریعت مقرر کی نہ شرک کیا نہ توحید جانی نہ کسی پیغمبر کی شریعت میں داخل ہوئے نہ کوئی دین  
اپنے واسطے قرار دیا بلکہ تمام عمر غفلت میں بسر کی اور زمانہ بجا ہل بیت میں اکثر ایسے ہی لوگ تھے پس قوال علمائے  
محققین اور فضلاء مدققین سے ثابت ہو کہ مستحق عذاب نہیں ہیں مگر اہل فرست قسم ثانی کے اور سورہ بنی اسرائیل  
میں حق تعالیٰ فرماتا ہے وما کننا معدنیین حتی نبعث دسوکہ کہ نہیں ہیں ہم عذاب کرنے والے جب تک کہ نہ  
بھیجیں ہم رسول کو یعنی جب تک رسول حجت تمام نہ کرے اسوقت تک عذاب ان پر نہ ہوگا پھر حق تعالیٰ فرماتا ہے کلما  
القی فوج ساءموزن قنما الہی انکھ دن بوجہ ایک جماعت جہنم میں ڈالی جاوے گی ان سے خازن جہنم سوال کریگا  
کہ کیا تمہارے پاس کوئی پیغمبر ڈرانے والا نہیں آیا اس سے بھی ظاہر ہو کہ اہل فرست کہ جنکے پاس پیغمبر نہیں بھیجا وہ  
لوگ جو صحرائوں میں پہاڑوں میں مثل وحشیوں کے ہیں وہ معدور ہیں کہ نہ انہوں نے کسی پیغمبر کو دیکھا نہ ان تک  
کوئی پیغمبر پہنچ سکا حتیٰ کہ اطفال و یتیموں دائی بھی معدور ہیں لیکن شیخ اشعری کا یہ مذہب ہو کہ حق سبحانہ روز  
جزا ان سب کا امتحان لیگا اور حکم کرے گا کہ جہنم میں جاؤ جو اطاعت حکم کرے گا ناجی ہو گا جو اطاعت نہ کرے گا داخل  
جہنم ہو گا یہی مقولہ مختار بیہقی اور علمائے اعلام ہیں اور تفسیر جامع البیان میں علامہ معین الدین نے بھی اسی کو  
دکر کیا ہے اور سورہ فاطر میں وہم یصطخون فیہا ربنا اخرجننا فعل صالحا غیر الذی کننا فعل اولہم ہم کو  
صالحین کو وہیہ من تدن کہ وجاہ کو الذن پر یعنی وہ فرما دے کہ پتے و وزخ میں کہ ایہ پروردگار ہمارے نکال تو  
ہم کو دوزخ سے اور دنیا میں بھیج کہ نیک عمل کرنے میں ہم سوا اس کے کہ تھے ہم عمل کرتے دنیا میں حق تعالیٰ ان کے جواب  
میں فرماتا ہو کیا نہ عروسی تھی میں نے دنیا میں تم کو اسقدر کہ نصیحت قبول کرے اور سونچے جبکہ کہ نصیحت لینا

اور سوچنا ہوا اور یا تمھارے پاس ڈرانے والا یعنی پیغمبر اور نصیحت کرنے والا اقوال مفسرین سے اور احکام رب العالمین سے احتجاج حق سبحانہ تعالیٰ برجالہم الذین ثابت ہو اور یہی دلیل ہو کہ اہل فرقت مغرب نہ ہونے جب تک کہ کوئی پیغمبر ان کی طرف بھیجا نہ جائے اور غلو فی النار کی علت تذکرہ کا اپنا جو بظہر ان کی طرف بھیجا نہ گیا تو کیونکر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے کذا فی سداوالدین اور سیوطی نے اختلاف اصحاب کی توضیح کی ہو اور کہا کہ حسن اس میں یہی امر ہو کہ اہل فرد ناجی ہیں اور سبکی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہو اور علما میں سے ایک قوم کا یہی مذہب ہو یسئبت والدین انھیں گت کے اور بعض اصحاب کا قول ہو کہ وہ مسلم ہیں اور غلو الیہ نے حکم مسلم میں شمار کیا اور کہا کہ یہ تحقیق وہ معنی مسلم میں داخل ہیں امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں کہ جس طرف علماء نے تحقیق کی ہے وہ یہی مذہب صحیح ہوا اور وہ یہ ہو کہ اطفال مشرکین داخل جہنم ہو گئے اور قرآن ہی سبحانہ تعالیٰ سے دلیل لائے ہیں وہ ما کنا معدن بین حتی نبعت رسولاً کہ جب بائیں مذہب نہ ہو سے ترا لظلال پر رہے اور حق عذاب نہ ہو گئے اب رہی قسم ثانی اہل فرقت تو وہ لہذا نہ سختی عذاب ہیں کہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے منقول ہو قال قال رسول اللہ رایت علیاً بن عامر بن لیسوی قصبتہ فی الدنیا کہا فرمایا رسول برحق نے کہ دیکھا میں نے عمر ابن عامر نزاری کو کہ کھینچتا تھا آئینہ اس کی نارین اہل فرقت اور اس کی اقسام وغیرہ اقوال محققین اور فقہائے مستندین سے للضرورة الا تعقیمہ گوش گذار کیے اب اسلام اور ایمان اور کفر اور بعض احکام اس کے عوض کیے دیتے ہیں تاکہ فرق مراتب آپ پر واضح ہو جائے اور یہ اس بھی ظاہر ہو جائے کہ فقہاء اور علماء نے معرفت کو ایمان کہا یا نہیں تاکہ جو شخص موافق کرے بے سائنہ لہذا علی بن ابی ذر بیان پر نہاری کرے قال صاحب سداالدین ان کلاچان تصدیق رسول فیہما ہوا وہ یعنی ایمان تصدیق کرنا ہو رسول کی ان چیزوں میں کہ وہ لائے ہیں یعنی جو کچھ خدا نے رسول کی معرفت بھیجا ہو اس کی تصدیق کرنا ایمان ہو اور امام عصنا الدین کی موافقت میں ہو کہ کلاچان ہو عندنا تصدیق الرسول فیما علمہ بحسبہ بدعتی ورنہ یعنی ایمان ہمارے نزدیک تصدیق رسول ہو ان چیزوں میں کہ معلوم ہوا ہونا اس کا علم ضروری میں بھی ایسا ہی ذکر ہو اس کی عبارت آگے مذکور ہو سید شریف شارح موافقت نے شرح کی کہ مراد عندنا سے اتباع امام ابو الحسن اشعری ہو امام غزالی نے احیاء العلوم میں اسی کو ثابت کیا ہو یہی قول امام الحرمین کا ہو یہی مقولہ اشاعرہ ہو یہی قول قاضی باقلانی کا ہو اور یہی استاد ابو احمد ہزارینی کا ہو اور مفتازانی نے اسی کو جمہور کی طرف منسوب کیا ہو یہی مفتازانی شارح میں عقائد نسفی کے لکھے ہیں کہ ان کے عقائد نسفی میں جو ذکر کیا کہ ایمان تصدیق اور اقرار ہو سو یہ بعض علماء کا مذہب ہو کہ جس کو اختیار کیا ہے امام شمس لائمہ اور فخر الاسلام نے ان محققین کا یہی مذہب ہو کہ ایمان فقط تصدیق قلبی ہو اور اقرار شرط ہو اجر اسے احکام کے واسطے دنیا میں جتنی خرج عقائد نظم الفرائد میں لکھے ہیں کہ جب شرط ہو اجر اسے احکام کے لیے تو انھار کرنا بعض یہ کافی ہو نہ تمام خلق پر اور اگر تمام خلق پر نظام کرنا شرط ہو گا تو جو لوگ اقرار نہ کرنا قرار دیتے ہیں اس کے نزدیک احکام جاری نہ ہونگے اس شخص پر جسے غفلت ہو سے اقرار کیا ہو بعض کے نزدیک جمہور نے توضیح کی ہے

صحیح بخاری میں  
ابو ہریرہ سے  
روایت ہے کہ  
فرقہ ہونے سے  
پہلے

اصطلاح صاحب  
اصطلاح  
اور تکمیل  
الایمان

عقائد نسفی  
مذہب  
نظم الفرائد



کہ اقرار شرط ہو اجراء احکام کے واسطے کہ تصدیق قلب امر باطنی ہو جسکے لیے کوئی علامت ہو نا شرط ہو پس جس نے  
تصدیق کی بقلب اور اقرار نہ کیا عند اللہ وہ مومن ہو اگرچہ دنیا میں اس پر احکام مومن کے جاری نہ ہوں نظم القرآن  
میں محشی کہتے ہیں کہ جمہور محققین سے مراد تمام اشاعرہ و بعض حنفیہ ماترید یہ اور ابونصر ہیں شرح مقاصد میں مرقوم ہے  
کہ تحقیق ایمان میں فی الشریع اختلاف واقع ہوا ہے کہ ایمان فعل قلب کا نام ہو یا فعل لسان کا یا دونوں کا یا ساتھ تمام  
جوان کے پس دل یعنی ایمان فقط فعل قلب کا نام ہو تو مراد یہ ہوئی کہ تصدیق کرنا نبی کا ان چیزوں میں کہ بعلم ضروری نہ کا  
لانا معلوم ہوا ہو مثلاً صانع کا واحد ہونا نماز کا واجب ہونا شراب کا حرام ہونا اور مثل اسکے پس سوال کے وقت  
اگر توحید کا انکار کرے یا وجوب نماز کا یا حرمت شراب کا تو وہ کافر ہو یہی مشہور ہے اور اسی پر جمہور میں شرح مقاصد کے  
محشی ملک احمد کہتے ہیں کہ تصدیق قلب کا نام ایمان ہو نا یہ ہی مشہور ہے اور اسی پر جمہور میں دوسرے ایمان فعل  
لسان کا نام ہو یعنی جو کچھ رسول خدا کی طرف سے لے کر آئے اسکی حقیقت کا اقرار کرنا ایمان ہی رہا محشی کا مذہب  
ہو کہ باوجود اقرار لسان کے معرفت قلب شرط ہو بغیر معرفت قلب فقط اقرار ایمان نہ ہو گا اگر اس پر فقط اقرار لسانی  
کو ایمان کہتے ہیں یہاں تک کہ اگر کسی نے پوشیدہ کیا کفر کو اور ظاہر کیا ایمان کو تو مومن کہلائیگا مگر مستحق خلود نہ کہے  
اور اگر ایمان کو پوشیدہ کیا اور ظاہر کیا کفر کو تو کافر کہلائیگا مگر مستحق جنت ہو تیسرے ہوں ایک اسم بالفعل  
القلب واللسان فہو اسم للتصدیق مع الاقرار وعلیہ کثیر من المحققین وھو المھک عن ابی حنیفہ و  
کثیرا ما یقع فی عبارات الخاری من العلماء مکان التصدیق تارة المعروفة وتارة العلة وثارة الاختفاء  
فعلی هذا من صدق بقلبه ولم یفقد لہ الاقرار باللسان فی عمر مرة لا یدل علی مومن عند اللہ ولا یتحقق  
دخول الجنة ولا النجاة من الخلود فی النار تیسرے یہ ہو کہ ایمان نام ہو فعل قلب اور لسان کا یعنی تصدیق مع  
الاقرار کا یہی مذہب ہو اکثر محققین کا اور اسی کو بیان کیا ہے امام ابو حنیفہ نے اور بڑے بڑے دانشمند علماء کی  
عبارتوں میں اکثر تصدیق کے مقام پر کبھی لفظ معرفت اور کبھی لفظ علم اور کبھی لفظ اعتقاد واقع ہوا ہو پس  
اسی وجہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جس نے تصدیق کی ساتھ قلب کے اور ایک بار کبھی اسکو اتفاق اقرار باللسان نہ ہوا تو  
وہ نہ مومن ہو عند اللہ نہ مستحق دخول جنت کا ہو اور نہ نجات ہو خلود فی النار سے محشی ملک احمد نے خلود فی النار پر حاشیہ  
لکھا ہے کہ اس تعریف سے ایمان کے دو رکن قرار پاتے ہیں اور فوت ایک رکن کا مستلزم ہو فوت کل کو فقط یعنی ایک رکن  
کے فوت سے کل کا فوت لازم آتا ہو شرح مقاصد کہتے ہیں بخلاف ما اذا جعل اسم للتصدیق فقط فان الاقرار  
بشرط الاجراء کا حکم علیہ یعنی بخلاف اس امر کے کہ جو وقت ٹھہرا میں ایمان کو نام فقط واسطے تصدیق کے پس تحقیق  
اس وقت اقرار شرط واقع ہو گا واسطے اجراء احکام کے دنیا میں اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اسکے پیچھے نماز پڑھنا  
اور مقابر مسلمین میں دفن کرنا اور مثل اسکے احکام جاری کر سکے کہ ان شرط لا اجراء الاحکام پر محشی ملک احمد نے حاشیہ لکھا  
ہے کہ مراد یہ ایمان پر شرط سے علامت ہو اور یہی حدیث میں بھی وارد ہوئے ہیں ومن اشرطها القیامۃ یعنی علامات  
قیامت فالشہ ط علامۃ علی وجود العلة وانتفاء العلة لا یدل علی انتفاء المعول یعنی شرط ایک علامت ہے

تصدیق پر وجود ملت کے واسطے اور انتفا سے ملت دلائل نہیں کرتی انتفا معلول ہر ذمہ صدق بالقلب و لم  
یتفق منه الاقرار فی العمودۃ بیکون مومنا ویخون النار ویدخل الجنة لان المؤمن لا یجحد فیہ ما ینسب  
ہو سے تصدیق کی اور تمام عمر میں ایک مرتبہ بھی اسکو اتفاق اقرار کا نہ ہوا جب بھی وہ مومن ہو اور نجات پائیگا جہنم سے  
اور داخل ہوگا جنت میں کہ مومن بالتحقیق داخل جہنم ہمیشہ نہ ہوگا واما الرابع فهو ان یکون لا یمان اسماء الفعل القلب  
واللسان والجوارح فقد یجعل تارک العمل خارجا عن لا یمان وداخل فی الکفر والبدھب الخوارج  
چوتھے یہ کہ ایمان نام ہو تصدیق قلب و اقرار لسان اور عمل بالارکان کا پس کبھی تارک عمل کو خارج کرتے ہیں ایمان سے  
اور داخل کرتے ہیں کفر میں ہر مذہب خواجہ کا ہر اذنیہ داخل فیہ و هو القول بالمنزل بین المنزلین والیہ  
ذهب المعتزلیہ یاد اخل نہیں کرتے کفر میں اور یہ ایک منزلت یہ بین المنزلین یعنی درجہ اوسط ہو درمیان میں  
کفر اور ایمان کے اور یہ مذہب ہو معتزلیہ کا کہ لا یمان عمل تارک العمل خارجا عن لا یمان بل یقطع بدھمال  
الجنة وعدم خلوده فی النار و هو مذہب اکثر السلف و جمیع ائمة الحدیث و کثیر من المتکلمین  
والمحکمین الممالک والمشافعی ولا وزاعی و کبھی تارک عمل کو ایمان سے خارج نہیں کرتے بلکہ قطعی حکم کرتے ہیں  
دخول جہنم اور عدم خلود فی النار کا اور یہ مذہب ہو اکثر سلف کا اور جمیع ائمة حدیث کا اور اکثر متکلمین کا اور اسی کو ذکر کیا  
ہو امام مالک نے اور امام شافعی نے اور اوزاعی نے تمام ہوا بیان ایمان کا اور اقسام اس کے اب ہم بیان کرتے ہیں  
تعریف کفر کو اگرچہ اکثر علمائے ایمان و کفر کو سات ہی بیان کیا ہو اور اقوال سے انھیں علماء کے تعریف کفر کو الگ کر کے  
گزارش کرتا ہوں واسطے زیادتی توضیح اور بصیرت کے قول سید الدین ان الکفر هو تکذیب الرسول فی شئی مما  
جاء بہ یعنی کفر وہ کذب سب رسول کی ہر کسی لائی ہوئی چیزوں میں سے کسی چیز میں صاحب موافقت لکھتے ہیں کہ کفر  
ایمان کا خلافت ہو غرض عند عدم تصدیق الرسول فی بعض ما علم محببہ بہ ضارۃ یعنی کفر ایمان کا خلا  
ہو پس وہ ہمارے نزدیک عدم تصدیق ہو رسول کی بعض ان چیزوں میں کہ معلوم ہوا ہو لانا انکا بعلم ضروری اور خارج  
مقامہ سے لکھا ہو فاختلف الاراء فی تحقیق لا یمان اور بعد اس کے چار طریق ایمان کے بیان کیے اول یہ کہ ایمان  
فعل قلب کا نام ہو یعنی تصدیق بالقلب کا تو عدم تصدیق بالقلب کفر ہوئی اور طریق دوم لا یمان ہو اسم لفعل  
باللسان یعنی اقرار باللسان کا نام ایمان ہو تو عدم اقرار کفر قرار پایا بعض لوگوں نے معرفت قلب کی شرط لگائی ہوئی کہ  
باللسان کے ساتھ اس کے نزدیک بغیر معرفت قلب فقط اقرار لسان ایمان نہیں ہو تو وہ بھی کفر میں شامل ہو باوجود اقرار  
کے جن لوگوں نے تصدیق اور اقرار دونوں کو ایمان قرار دیا ہو اور دونوں کو رکن تصور کیا ہو تو ایک رکن کے فوت ہونے  
سے کل کا فوت لازم آئیگا وہ بھی کفر ہو اور جن لوگوں نے تصدیق قلب اور اقرار لسان اور عمل بالارکان کو ایمان  
تصور کیا ہو ان میں سے جو لوگ تارک عمل کو ایمان سے خارج کرتے ہیں اور داخل کرتے ہیں کفر میں وہ خوارج ہیں  
اور جو ایمان سے خارج کر کے کفر میں داخل نہیں کرتے بلکہ درجہ اوسط میں الکفر والا یمان جانتے ہیں وہ معتزلہ ہیں  
اور جو تارک عمل کو ایمان سے خارج نہیں کرتے بلکہ قطعی دخول جہنم اور عدم خلود فی النار کے قائل ہیں وہ جمیع ائمہ

اور کثیرین متکلمین ہیں امام بغوی معالم التنبیہ میں تفسیر آیت ان الذین کفروا سواع علیہم لعن کفر کی چار قسمیں بیان کرتے ہیں اور یہ عبارت اُن کی ہی والکفر علی اربعة اشخاء کفر انکار و کفر جحود و کفر عناد و کفر نفاق فکفر لا نکاد هو ان لا یعرف الله اصلا ولا یعترف به و کفر المحجود هو ان یعرف الله بقلبه ولا یقر بلسانه کفر البلیس و کفر الیهود قال الله تعالی فلما جاءهم ما عہدوا کفروا به و کفر العناد هو ان یعرف الله بقلبه و یعترف بلسانه ولا یدین کفره ابی طالب حیث یقول ولقد علمت بان دین محمد من خیر ادیان المادیہ بینا لو لا الملامتا و حذار مسبہ لوجدتہنی سحابیذاتک مبینا و اما کفر النفاق فهو ان یقر باللسان لا یعتقد بالقلب و جمیع ہذاہ الانواع سواع فی ان من اتقی الله تعالیٰ بواحد منہا لا یغفر لہ ترجمہ یعنی کفر کی چار قسمیں ہیں کفر انکار کفر جحود کفر عناد کفر نفاق کفر انکار وہ ہو کہ اصلا اللہ کی معرفت نہ رکھتا ہو نہ اُس کا معترف ہو کفر جحود وہ ہو کہ دل میں اللہ کی معرفت ہو اور اپنی زبان سے اعتراف نہ کرے مثل کفر البلیس اور یہود کے فرمانا حق سبحانہ تعالیٰ نے پس جہوت اُسے اُنکے پاس وہ چیز کہ وہ پہچانتے تھے یعنی محمد کفر کیا اُسکے ساتھ کفر عناد وہ ہو کہ دل سے خدا کو پہچانتے اور زبان سے اقرار کرے اور دین پر نہ چلے مثل کفر ابی طالب کے کہ وہ کہتے ہیں اور تحقیق کہ جانا میں نے یہ کہ دین محمد خلق کے سب دینوں سے بہتر ہے اگر ملامت اور خوف و شام نہ ہوتا تو پاتا مجھ کو انفرادی کام میں ظاہر کرنے والا کفر نفاق وہ ہو کہ اقرار زبان سے کرے اور دل سے اعتقاد نہ رکھے اور یہ تمام قسمیں برابر ہیں اس میں کہ جو شخص جائیگا اُسکے اللہ کے ایک قسم کفر کے ساتھ اُن اقسام اربعہ سے تو نہ مغفرت ہوگی اُسکی چونکہ امام بغوی کا مذہب شافعی ہے اور اُنکے نزدیک تصدیق بالقلب و اقرار باللسان اور عمل بالا ارکان ایمان ہو تو ان میں رکون سے کوئی بھی فوت ہو گا تو مستلزم فوت کل کا ہو گا پس امام بغوی اور شافعیوں کے نزدیک مسلمان صحیح الایمان اگر ناکو عدا ترک کرے تو کافر ہے امام شافعی کے دو قول ہیں ایک تو یہ کہ عمل بالا ارکان کن ایمان پر دوسرا یہ کہ اصل ایمان کا رکن نہیں بلکہ کمال ایمان کا رکن اور چہرے لیکن علمائے جس کفر کی تعریف کی ہے وہ کفر و حال سے خالی نہیں یا کفر حقیقی ہے یا کفر شرعی ہے کفر حقیقی وہ ہو کہ وجود حق سبحانہ تعالیٰ و اُسکی توحید اور کل نبیا و انبیاء سے ایک کی بھی تصدیق نہ کرے بلکہ تکذیب کرے اور کفر شرعی وہ ہو کہ وجود حق تعالیٰ اور توحید اور کل نبیا کی تصدیق کرے اور زبان سے اقرار بھی کرے اور دین حق کو ظاہر میں قبول نہ کرے پس وہ چار قسمیں کفر کی جو صاحب معالم التنبیہ نے بیان کیں ان میں سے کفر انکار میں تصدیق قلبی اور اقرار لسانی دونوں مفقود ہیں تو کفر حقیقی اور شرعی دونوں جمع ہیں کفر جحود میں اگرچہ تصدیق قلبی ہو مگر اقرار لسانی نہیں بلکہ انکار لسانی موجود ہے تو کفر حقیقی اور کفر شرعی دونوں موجود ہیں اسلیئے کہ تصدیق قلبی بسبب لاحق ہونے انکار کے باطل ہوئی کفر عناد میں تصدیق قلبی اور اقرار لسانی دونوں موجود ہو تو کفر حقیقی اور کفر شرعی دونوں مفقود بلکہ اسلام شرعی موجود ہے جو صد کفر شرعی ہے کفر نفاق میں عدم تصدیق قلبی موجود ہے تو کفر حقیقی ہے اور کفر شرعی مفقود ہے کہ اقرار لسان ہے اور کفر شرعی کا ضد کہ اسلام شرعی ہے موجود ہے ایمان اور کفر آپس میں متضاد ہیں مجتمع نہیں ہو سکتے پس کفر عناد میں مطابق ایک قول شافعی کے بسبب

عالم التنبیہ  
مکملہ مدخل  
کفر حقیقی  
سطح

مسند الامامین  
در بیان احوال و  
کلمات

الحمد لله  
ما شاء الله

عدم نمین کے لفظ کا کفر صادق آئیگا مگر عدم مغفرت اور ابدی ناری ہونا ثابت نہیں ہو سکتا کہ ابدی ناری ہونا  
مخصوص ہے ان کفار سے جو کفر حقیقی کے مرتکب ہیں عام اس سے کہ کفر شرعی یا نہ ہو اور کفر عندین تحقیق اور شرعی  
دونوں مفقود ہیں تو اس کفر والے کے واجبہ نجات ہو سئیں کیا شبہ ہے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی تلمذ الامامین  
ہیں رقم فرماتے ہیں کہ ایمان تصدیق بالقلب و اقرار باللسان ایمان اعتقاد کہ دن پر کیا نالی نہ تازہ و برسانہ  
پیغمبر ہل و کھٹن خالق راہ یکتائی و رسول و راہ حق بزبان و گوہی و ادن بدان و یقینت ایمان بہان تصدیق قلب  
است و اقرار لسانی علامت است بران تصدیق از برای اجرای احکام در ظاہر و زبان ترجمان دل است و نیز اگر کسی  
گناہ باشد یا کسی اگر کہ کندش بر کلمہ بکلمہ کفر یا فرصت نیافت و تصدیق بدل کر دوجان داد اقرار در این صورت  
شرط نہ باشد و ایمان بہر بہر اہل حدیث عبارت از تصدیق بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان است ایشان  
میگویند کہ ایمان تصدیق بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان و حقیقت اختلافی در میان نیست  
ایمان کامل ہرچہ است کہ ایشان ہی گویند ایمان بے عمل ناقص است و لیکن اصل ایمان بہان تصدیق است ایمان را  
بمشائے دوستی دان کہ نہ دی تصدیق است و اعمال و طاعات کہ ثمرات و نتائج آن تصدیق اند نیز لہ شلخ و گل و برگ  
و میوہ ہستند پس درخت بی شلخ و برگ و میوہ و گل و درخت است و نام درخت از وی بر نیافتہ اما درخت ہر دو را  
کہ کار آمدنی بود بہان است کہ اینہما داشته باشند ہرچہ ایمان کامل بہان است کہ مقرون بعمل صالح باشد چہ ایمان  
بے عمل ناقص بود و لیکن ہم ایمان و حقیقت آن از وی بر نیافتہ و دلیل برین سخن نص قرآن مجید است کہ حق تعالی  
می فرماید ان الذین اعتوا و عملوا الصالحات یعنی آن کسانی کہ ایمان آورده اند و بآن عمل صالح میکرده اند  
سیاق این کلام دلالت بر آن میکند کہ اصل ایمان تصدیق است و عمل صالح علاوہ برای کمال و دست آورید ابو محمد  
ارقمی صاحبہ ہی تلمذ علیہ السلام ہی ہر دو باید دانست کہ ایمان عبارت است از تصدیق قلبی فقط و اقرار لسانی  
شرط اجزای احکام ظاہری است بروی این معنی مروی است از امام ابوحنیفہ و مختار امام حافظ و شیخ ابو منصور  
ہا تردید و تواہین اوست پس درین صورت تصدیق یک رکن شد و دیگر شرط و ما بر وایت دیگر از امام حنفیہ  
و مختار فخر الاسلام و شمس لائئہ و فقہائے حنفیہ و مذہب شیخ ابوالحسن اشعری و ہم نزدیکہ ایمان نیز دو رکن  
ہمیدار و یکی تصدیق ہل و دوم اقرار بزبان درین صورت اقرار زبانی ہم یک جز شرط ایمان شدہ دران صورت  
اگر کسی اعمال بخانیا و در یعنی نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج یا وجو و کلفت پوشش یا اینچہ آن کس از ایمان بر نیاید بلکہ  
اورا مؤمن خوانند گفت غایۃ الامر اینکه اورا مؤمن ناقص گفته شود نہ کافر و اگر با وجو تا کہ کسی بر نیاید یا بر ملا  
مخالفت مؤمنین می کند فاسق است اما باید ازین کس انکار و نفرت تامہ کردہ باشد تا از ان باز آید و در عمل کوشد تا اگر  
در شاعر اہل سلام داخل شدہ باشد پس صلح اختیار کند اتفاق است بر آن است کہ ایمان فرض عین است لیکن عمل  
بالارکان ایمان کامل است یہ عبارت بحر و فہ تلمذ اورا سیکے عشی کی ہی پھر عشی تلمذ الامامین نے رقم فرمایا کہ ایمان  
در لغت تصدیق است یعنی اذعان حکم و قبولش کردہ انبیش صادق و در خبر آوردن مشتق از امن است چون بر

یہ غیر کسی ایمان اور دامن اور خود را از تکیہ و مخالفت پس حقیقت تصدیق نسبت صدق و خبر و خبر با اذعان قبول  
 آن در اول ناهت کردن است و آن بتسلیم نام تان خدا و بگویند تیرجی امام خرازا و حشمتی نے حضرت اب توہر کہ ابو  
 کہ ایک حدیث علی بن ابی طالب سے نقل کی ہو کہ فرمایا ایمان و معرفت ایمان و تسلیہ تصدیق  
 پس آپ تو معرفت سے کہ اسلام سے اور ایمان سے خارج ہے دیکھتے ہیں پھر قبول علی کہ قبول رسول ہو آپ پر کہ معرفت  
 کو ایمان نہ کہتے تھے اور اگر معرفت ہی ایمان ہو تو آپ ضرور اپنے ایمان کو سلام کرتے اب ہم بعض احکام ایمان و نفی کو  
 اقوال فقہانہ اور صحیحہ سے عرض کرتے ہیں بکوش دل سے سدا والدین میں یہ قوم تہذیبی طبع سے امام ابو حنیفہ سے  
 پوچھا کہ اگر کوئی شخص زمین میں شکر نماز اسلام کا اقرار کرے اور وہ علم نہ رکھتا ہو کسی شکر کا فرائض اور رائج  
 اور کتاب سے اور مر جائے تو اس کا کیا حکم ہو کہا کہ مومن ہے پھر سوائے اب کہ ایک ذرہ کوئی شکر نہ جانتا ہو اور نہ  
 عمل کرے فقط مقرر ایمان ہو اور مر جائے فرمایا مومن ہے نفسہ کہ زمین طبرانی نے عمران بن حصین سے روایت کی  
 ہو قال قال رسول اللہ من علم ان الله ربہ و انی نبیہ صادق قلیہ حرم الله لحمہ علی النادر  
 کہا فرمایا رسول اللہ سے کہ شخص جانتا ہو کہ بتحقق اللہ رب اسے ہے اور مومن ہی اس کا ہوں صادق اپنے قلب  
 سے حرام کیا ہو اللہ سے اس کا گوشت اوپر نہ رکھے یعنی وہ آتش جہنم میں نہ جلیگا علامہ عینی شرح بخاری میں فرماتے  
 ہیں کہ اقرار لسانی فقط اجراء ہے احکام کے لیے ہو جسے تصدیق کی رسول اللہ کی ان چیزوں میں کہ جو خدا نے  
 اپنے رسول کی معرفت بھیجا ہو پس وہ عند اللہ مومن ہو اگرچہ زبان سے اقرار نہ کیا حافظ الدین نسفی فرماتے  
 ہیں کہ یہ کل مروی ہو امام ابو حنیفہ سے اور امام ابو حنیفہ کی ان دونوں روایتوں سے صحیح ترین روایت ہے کہ  
 اسنی المطالبین لکھتے ہیں کہ یہی مذہب ہو امام ابو الحسن اشعری کا اور ابو منصور ماتریدی کا سالمی نے کتاب تہذیب  
 میں امام ابو حنیفہ سے روایت نقل کی ہو کہ اند قال ان الموحد اذا اذہ لہ یظہر منہ الاقرار و لہ یعلم کیفیۃ  
 الاقرار و اظہر الکفر تقبیۃ فہو مومن عند اللہ و کافر عند الناس سقانی نے شرح تہذیب میں امام ابو حنیفہ سے  
 روایت کی ہو کہ ایمان فقط تصدیق کا نام ہو سید احمد دجلان لکھتے ہیں کہ یہ روایت نہایت صحیح ہو فرمایا جناب رسول  
 مقبول نے الاسلام علانیۃ و الایمان فی القلب یعنی اسلام ظاہر ہو اور ایمان فی القلب ہو بعضے کہتے ہیں کہ  
 در بیان اسلام اور ایمان کے نسبت عموم مخصوص مطلق کی ہو کہ جو شخص ایمان رکھتا ہو بالضرورة اسلام اس میں  
 موجود ہو اور جو شخص اسلام رکھتا ہو ضرور نہیں کہ مومن بھی ہو اور صاحب سیف الفرقان فی تعریف الکفر والاکان  
 حسب بنیادی اور بیضی وی فرماتے ہیں کہ الاسلام هو التوحید والدنارع بالشرع الذی جاء به محمد یعنی  
 اسلام توحید اور تدریج اور تبلیس شریعت محمدی کا ہو تنادہ کہتا ہو کہ اسلام شہادت بیکم لا الہ الا اللہ ہو انی المطالب  
 میں ہو کہ کھلی اسلام و ایمان دونوں مجتمع ہوتے ہیں جیسے کوئی دل سے تصدیق کرے اور زبان سے اقرار بھی کرے  
 اور کھلی اسلام ایمان سے جدا ہو جاتا ہو یہ اس وقت میں ہو کہ زبان سے اقرار کرے اور ظاہر میں احکام کا پابند  
 بھی ہو مگر دل میں تصدیق نہ کرے اسی کو منافق کہتے ہیں اور کھلی ایمان اسلام سے جدا ہو جاتا ہو کہ دل میں

یہ قول امام ابو حنیفہ سے ہے

یہ قول امام ابو حنیفہ سے ہے

یہ قول امام ابو حنیفہ سے ہے

یہ قول امام ابو حنیفہ سے ہے

تصدیق کرتا ہو مگر زبان سے اقرار نہیں کرتا اور افعال ظاہر شرع کا پابند نہیں ہوتا اگر یہ عدم اقرار اور پابندی نہ کرتا یہ سبب بغض و عناد کے ہو جیسے کہ ایک فریق علماء سے یہود و نصاریٰ کہ باوجود معرفت کے تذبذب کرتے تھے بھت بغض و عناد ایسا ایمان باطنی انکو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتا اور اگر یہ عدم اقرار اور عدم پابندی بہ سبب کسی عذر شرعی اور عقلی کے ہو نہ اذروے بغض و عناد کے تو وہ ایمان باطنی مومن کو عند اللہ دارالآخر میں نفع پہنچا کر چاہے سبب احکام دنیا اسے کافر کہہ سکتے ہیں اور جو عذر کہ اطاعت ظاہری سے مانع ہو اسے کئی سبب ہوتے ہیں از انجملہ خوف ظلم کہ ہو کہ مومن و تائب کہ اگر میرا اسلام و ایمان ظاہر ہو جائیگا تو میں قتل کیا جاؤنگا یا مجھے ایسی ایذا دی جائیگی جس کا میں مقفل نہ ہوں گا یا میرے عزیز و اقارب اور اولاد سے کسی کو ازار پہنچے گا پس ایسی حالتوں میں اسلام کا پوشیدہ کرنا جائز ہو چنانچہ عمار یا سریر مکہ معظمہ میں کفارے جبر کیا اور کلمات کفر زبان پر جاری کر کے پڑے جیسا کہ ورہ خلی میں مرت کتب باللہ بعد ایمانہ الامن اکوہ و قلبہ مطمئن بالایمان تصدیق نفوی میں سبب نزول اس آیت کا یوں مرقوم ہو ابن عباس سے کہ پکڑا عمار کو یا سر کو اور انکی ماں کو کہ نام انکا سمیہ تھا اور صہیب اور بلال و رجبیاب اور سالم کو پس عذاب کیا انکو اور سیدہ کو و او انھوں نے بیچ میں باندھ دیا اور انکی قبل پر اسقدر مارا کہ شہادت پائی بعدہ یا سر کو شہید کیا چنانچہ مرقوم ہے کہ اول اول اسلام میں یہی درجہ شہادت پر فائز ہوئے ہیں قتادہ کہتے ہیں کہ پکڑا مغیرہ نے عمار کو اور غوطہ دیا اس کنوین میں کہ جس کا نام میمون تھا اور کہا کہ کفر کر و تم ساتھ تمہارے عمار نے دیکھا کہ حان کا بیچنا محال ہو لاچار باکراہ و اجبار کلمات کفر زبان پر جاری کیے جیسا کہ ان لوگوں کی خواہش تھی اور بدعت و ثنائی کے یہودوں کی کی لوگوں نے جناب رسالت مآب کو خبر دی کہ عمار کافر ہو گئے اسوقت جناب رسالت مآب نے فرمایا کہ ہرگز نہیں ہو سکتا یہ تحقیق کہ عمار از سر تلبا ایمان سے ملو ہو اور ایمان ہمارے گوشت و خون میں مختلط ہو بعدہ عمار گریہ کنان آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے پوچھا آنحضرت نے کیا گذری تم پر عرض کی کہ یا حضرت کفر کیا میں نے آپ کے ساتھ اور انکے یہودوں کی تقریب کی جواب دیا آنحضرت نے کہ ای عمار تم اپنے دل کو کیسا پاتے ہو جواب دیا عمار نے کہ مطمئن آنحضرت نے اسنو پوچھے اور فرمایا یا عمار ان عباد و اعلیٰک فعد لہم یعنی ای عمار اگر پھر وہ جبر کرین تم سے تو تم اسی طرح پھر عمل کرنا پس یہ آیت نازل ہو ا دیکھے یہاں حضرت عمار کو حکم فرمایا کہ کفر زبان سے ادا کرنے کا اور انکے یہودوں کی تصدیق اور بدعت کرنے کا اور اپنی مذمت کرنے کا پس کیا مقابلہ ہو حضرت ابوطالب سے عمار یا سر کو کہ جناب ابوطالب نے بدعت و ثنائی کے آنحضرت کبھی مذمت نہیں کی اور اظہار نبوت آنحضرت میں اور آپ کے رسول برحق ہونے میں کیا کیا کوششیں کیں انکے یہودوں کی کبھی تقریب نہیں کی آنحضرت کے دین کو خیرا اویان کہا اگر انھارا ابوطالب کا ثابت ہوتا ہو تو اسی قدر کہ کلمہ علانیہ سامنے لکھا کہ بلفظہ نہیں فرمایا ورنہ معنی لوگو یا بعینہ اقرار توحید و رسالت کو زبان سے ادا فرمایا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عثمان بن عفان سے روایت کی ہو کہ فرمایا جناب پیغمبر خدا نے کہ شخص مریا اور محتاج تھا کہ سوا

سوالی طالب صوفیہ ص ۳۳

تذکرہ نام سوره کہ ۹

حدیث صحیح بخاری ص ۳۳



محدث غازی  
روایت کردی طالب  
محدث غازی  
روایت کردی طالب

خدا کے کوئی معبود نہیں ہو وہ داخل جنت ہو گا طبرانی نے سلمہ بن نعیم شعبی سے روایت کی ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے  
کہ جو شخص ملاقات کر لیا اپنے پروردگار سے اس حال میں کہ کبھی شرک نہ کیا ہو وہ داخل جنت ہو گا سلمہ کہتے  
ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ اگر اُس نے زنا اور چوری کی ہو آپ نے فرمایا کہ گو اُس نے زنا اور چوری  
بھی کی ہو علامہ برزنجی لکھتے ہیں کہ شفاعت کی حدیثوں میں اس قسم کی ہمت ہی حدیثیں ہیں یہاں تک کہ بیان  
کیا گیا ہو کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جس شخص کے دل میں چھوٹی سے چھوٹی رائی کے دانے کے برابر بھی  
ایک ہو گا وہ آتش جہنم سے نکلا جائیگا اور لفظ ادنیٰ ادنیٰ تین بار فرمایا ابن حجر شرح الربیعین میں بیان  
کرتے ہیں کہ اگر اربعہ میں سے ہر ایک کا قول ہو کہ تارک اقرار شہادتین ہوں عاصی ہو اور یہ قول اکثر حکام کا اور بعض  
محققین حنفیہ کا ہو اور محقق کمال بن ہمام وغیرہ نے بالتصريح بیان کیا کہ اقرار فقط اجراء احکام کے لیے ہو اور علامہ  
برزنجی نے اختلاف علماء کو دربارہ اقرار شہادتین بیان کیا ہو کہ انھیں الفاظ مقررہ سے اقرار شہادتین شرط ہو  
یا غیر الفاظ مقررہ میں بھی کافی ہو سکتا ہو بعض کے نزدیک یہ بھی الفاظ مشروط ہیں اور غالب اقوال یہ قول ہے  
کہ خصوصیت الفاظ معروفہ کی شرط نہیں ہو نووی نے دو صدیقین لکھا ہو اور اُسے سب کی طرف منسوب کیا ہو اور  
حلیسی سے اپنی منہاج میں نقل کیا ہو کہ ایمان بغیر ان الفاظ معروفہ کے بھی منعقد ہو سکتا ہو اگر کوئی لا الہ الا اللہ  
کے مقام پر لا الہ غیر اللہ یا لا الہ ما عند اللہ یا لا الہ ما سوی اللہ یا ما من اللہ یا لا الہ الا اللہ  
یا لا رحمہن الا اللہ یا لا رحمہن الا الباری اور مثل اسکے سب لا الہ الا اللہ کے برابر ہیں اور اسی طرح اگر کہے  
ہم صدیقی اللہ یا مبعوثہ یا احمد یا الماسی یا اور اسی طرح کے اسماء یا ان الفاظ کو زبان عجیب میں ادا کرے تو  
اسلام اُس کا صحیح ہو اور حکم مسلم کا اسکے لیے ہو سکتا ہو قال ابو حنیفہ وعن عطاء بن ابی رباح یسعی ابو حنیفہ عطا  
ابن ابی رباح سے نقل کیا ہو کہ عبد اللہ بن رواحہ کی گریبان ایک جشن چرائی تھی اُن کے یوں میں ایک بکری ہوت  
فرہ ہو گئی تھی اور اُسکی نگہبان کی نہایت تاکید کی تھی ایک روز اتفاقاً بھینٹ پایا اور اسی بکری کو اٹھا لیا اُس نے  
عبد اللہ کو خبر کی عبد اللہ نے اُس جشن کو ایک طائر یا بچہ مارا بعد خود اپنے دل میں ناوم ہوئے اور یہ ذکر جناب  
رسالت و آیت کی خدمت میں عرض کیا آنحضرت نے فرمایا تم نے برا کیا کہ ایک مومن کو طائر یا بچہ مارا عرض کی عبد اللہ  
نے کہ وہ ایک جشن کا ہلہ تھی آنحضرت نے اُس کو طلب کیا اور اُس سے سوال کیا کہ اللہ کہاں ہے اُس نے جواب دیا کہ  
اُس کا میں فرمایا میں کون ہوں کہا آپ رسول ہیں اُس وقت آنحضرت نے فرمایا کہ تحقیق یہ مومن ہو روايت کیا ہو  
اس حدیث کو مسلم والوداؤد اور سنائی نے معاوید ابن حکم سے قولہ (مصل اول) آیات قرآنید روایت افلی  
قال اللہ تبارک و تعالیٰ انک لا تھدی من احببت ولكن اللہ ھدی من یشاء وھو اعلم بالھدی بہین  
ایسی تم ہدایت نہیں دیتے جسے دوست رکھو ہاں خدا ہدایت دیتا ہو جسے چاہے وہ طربت جانتا ہے جو راہ  
پانے والے ہیں مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ ایک بکریہ ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی ہو محالہ التفریل میں ہے  
فتاویٰ ابن طالب جلالین میں فرمایا فی حوضہ علی علیہ وسلم علی ایمان عفاہی طالب ہوا کہ التفریل

میں ہر قال لزجاج اجماع المفسرون علی انھا انزلت فی ابی طالب کشف زعمشری و تفسیر کبیر میں ہر قال لزجاج  
 اجماع المفسرون علی انھا انزلت فی ابی طالب امام نووی صحیح مسلم شریف کتاب الایمان میں فرماتے ہیں اجماع  
 المفسرون علی انھا انزلت فی ابی طالب و کذا نقل اجماعہم علی هذا لزجاج وغیرہ مرقاة مشکوٰۃ تشریف  
 میں ہر قولہ تعالیٰ فی حقہ با تفاق المفسرین انک لا تھدی من احببت **اقول** فصل اول میں آپ نے  
 آیات قرآن کا ذکر فرمایا اور آیہ اولی رقم فرمائی اب اس آیت کے اولی ہونے میں اور آپ کے ترجمہ میں جو جو بیان  
 میں بیان نہیں کی جاتیں کہشتے نمونہ اوپر بیان ہو چکا ہے آپ نے جو جو تحریریں فرمائی ہیں کہ ان تک اسکا  
 اظہار کیا جائے چنانچہ تفسیر کبیر اور کشف زعمشری کا نام بھی رقم فرمایا کہ ان دونوں میں قال لزجاج اجماع  
 المفسرون ہو مگر وہ لفظوں کی تحریف کیوں فرمائی اس میں تو موجود ہو مسئلہ تلامذہ ہذا لا یدعی  
 ظاہرہا علی کفر ابی طالب شر قال لزجاج الخ ہو مگر آپ کیا کریں کہ آپ کے مطلوب کے مخالف ہو اور آپ کو  
 نام کتابوں کے گنوا ناہیں کہ ہم نے اتنی کتابوں سے کفر ثابت کیا ہو شاید اسی سبب سے تحریف فرمائی بہر نوع ہم  
 آپ کی تحریر کو قبول بھی کریں کہ شان ابو طالب ہی میں یہ آیت نازل ہوئی تو اس آیت سے نہ کہیں کفر ثابت ہوتا ہو  
 نہ کسی طرح مذمت نکلتی ہو بلکہ فضیلت اور علو مرتبت اور کامل الایمان محب رسول مقبول ہونا ثابت ہوتا ہو اور نص  
 صریح ہوئے کہ مستدین میں سے ہوئے پراشتاء اللہ عن قرب ہم بیان کر دینگے تا آپ کی دل نشینی ہو جائے لیکن حدیث صحیح  
 جو آپ نے سبب نزول میں رقم فرمائی وہ آپ کے حصول مطلب کے منافی ہے قولہ حدیث۔ اول صحیح حدیث میں  
 اس آیت کریمہ کا سبب نزول یوں مذکور ہے جب حضور اقدس سید المرسلین نے ابو طالب سے مرتے وقت کلمہ پڑھنے  
 کو ارشاد فرمایا صاف انکار کیا اور کہا مجھے قریش عیب لگا بیٹے کہ موت کی سختی سے ظہر اگر مسلمان ہو گیا وہ حضور  
 کی خوشی کر دیتا اب رب العزت تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ اتاری دینی اے حبیب تم اسکا غم نہ کرو تم اپنا منصب  
 تبلیغ ادا کر چکے ہدایت دینا اور دل میں نور ایمان پیدا کرنا یہ تھا رافع بنین اللہ عزوجل کے اختیار میں ہوا اور اسے  
 غروب معلوم ہو کر گئے یہ دولت دیگا کسے محروم رکھیں گے صحیح مسلم شریف کتاب الایمان و جامع ترمذی کتاب التفسیر میں  
 سیدنا ابو ہریرہ سے مروی ہر قال قال رسول اللہ و زاد مسلم فاخری عنہما موت قل لا الہ الا اللہ شہد  
 انک بما یومر القیامہ قال لولا ان قریش بقی لوان انما حاصل علی ذلک الجوع لا قدرت عینک  
 فانزل اللہ عزوجل انک لا تھدی من احببت و لکن اللہ ھدی من یشاء و ما لک و بربنا و ی  
 و ارشاد لعقل السلیم و خازن و فتوحات الہیہ وغیرہاتفا سیر میں اسی حدیث کا حاصل اس آیت کے نیچے ذکر کیا  
**اقول** اول حدیث اول کلمہ کہ جو آپ نے عبارت رقم فرمائی ہے کہ جب آنحضرت نے کلمہ پڑھنے کو ارشاد فرمایا  
 تو جناب ابو طالب نے صاف انکار کیا پھر آپ صحیح مسلم اور ترمذی سے حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا  
 حاصل یعنی انکار کہ ابو طالب کا بیٹے اس آیت کے کلمہ کیا اب ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ مفسرین تو تحت آیت  
 حاصل اس حدیث کا کلمہ فرماتے ہیں کہ ابو طالب نے لا الہ الا اللہ کہنے سے صاف انکار کیا اور پھر انھیں مفسرین میں سے

تفسیر کبیر میں ہر قال لزجاج اجماع المفسرون علی انھا انزلت فی ابی طالب کشف زعمشری و تفسیر کبیر میں ہر قال لزجاج اجماع المفسرون علی انھا انزلت فی ابی طالب امام نووی صحیح مسلم شریف کتاب الایمان میں فرماتے ہیں اجماع المفسرون علی انھا انزلت فی ابی طالب و کذا نقل اجماعہم علی هذا لزجاج وغیرہ مرقاة مشکوٰۃ تشریف میں ہر قولہ تعالیٰ فی حقہ با تفاق المفسرین انک لا تھدی من احببت



تعالیٰ و ما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى اذ رمى الى الكفار وان صدر عن الله انكته سبحانه نفى  
 عنه باعتبار عدم اقتداره على ترتيب افعاله فالتنفي هو لا رادة المقدر و لا رادة المانع و لا رادة المانع  
 مثان الرسول عليه الصلوة والسلام فلا نقض للمعنى الاول بالادلة الا اننا نرى بعض الناس لا  
 تمسك من احببت الخ ترجمہ تحقیق کہ ارادۃ اگرچہ معاد رہو تجھ سے حسب ظاہر لیکن نیزہ اور بوجہ حقیقتہ  
 واسطے خارج ہوئے آخر فعل کے طاقت بشرعہ موافق قول اللہ تعالیٰ کے اور نہ یہی نہیں کہ تو نے جسوقت  
 چھینکا تو نے ولیکن اللہ نے چھینکا اسلئے کہ چھینکا نہ اتنے کفار کے اگرچہ معاد رہا اسلئے اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 سے دیکھنے میں لیکن نفی کی سزا اس سے عدم قدرت کے اعتبار سے اسلئے ان کی ترتیب سے نفی وہ ارادۃ  
 مقدورہ خدا ہی نہ ارادۃ ظاہرہ جو شان رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر پس نہیں نقض واسطے سنی اول کے  
 ساتھ آیت ثانیہ کے اور یہ بھی ظاہر ہو کہ ابوطالب کو تصدیق تاجی جو اصل ایمان ہو موافق مذہب غیبیہ کے  
 حاصل تھی اور اقرار لسانی حضرت ابوطالب کا ان کے قصائد اور اشعار سے ظاہر ہو کہ آجتک پکار پکار کر  
 خبر دے رہا ہو کہ اسکا نام تصدیق لسانی ہو جب اشعار کو مفسرین محدثین نے مثل صاحب معالم التنزیل  
 وغیرہ کے بیان کیا ہو اور تصدیق جنائی اور اقرار لسانی کا ثبوت دیا ہو پس حق سبحانہ تعالیٰ عالم مافی الغیوب  
 اسنے اپنے حبیب کو خبر دی کہ اسی حبیب جس کام پر تم مامور تھے یعنی ارادۃ الطریق وہ تم کر چکے تم غیبیہ نہ ہونا  
 اللہ عالم بالمتدین ہی یعنی ابوطالب مہتدین میں ہیں انکو ہدایت دے چکا ہوں یعنی ایصال فی المطلب میرا  
 کام ہو میں کر چکا ہوں اور یہ بھی ظاہر ہو کہ حبیب ربیبہ ہوتا ہو تو حبیب کا حبیب دلاسا تشفی دیتا ہو  
 کہ اسکا رنج مبدل بخوشی ہو جائے پس حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو ربیبہ دیکھ کر خوشخبری دی کہ  
 جس شخص کے لیے تم دوست رکھتے ہو کہ صراط المستقیم کی راہنمائی کرو اسے میں نے مقصود تک پہنچا دیا  
 یعنی صراط مستقیم تک اور اگر موافق آپ کے مذاق کے تصور کیا جائے کہ حبیب رب للعالمین تو دوست  
 رکھتے تھے کہ ابوطالب ایمان لائیں اور حق سبحانہ تعالیٰ نے یہ آیت اُماری اور اُس سے یہ مراد میں کہ ابوی حبیب  
 تم اسکا غم نہ کرو ابوطالب کبھی ایمان نہ لائینگے بلکہ کافر رہینگے تو غم آنحضرت کا زیادہ ہوتا یا کم کہ ابوطالب نے  
 بالفرض لا الہ الا اللہ کہنے سے عذر کیا اور جناب رسالت مآب نے بھی فرمایا قل یا عہد لا الہ الا اللہ مگر کسی طرح  
 ثابت نہیں ہو سکتا کہ حضرت ہایوس ہو گئے ایمان ابوطالب سے اس واسطے کہ وہ من یقظ من رحمۃ ربہ  
 لا الضالون یعنی کون شخص ناامید ہو سکتا ہو رحمت سے اپنے پروردگار کی مگر جو لوگ کہ گمراہ ہیں جنہوں نے  
 خدا کو نہیں پہچانا بلکہ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ آنحضرت جب اپنا منصب تبلیغ ادا کر چکے اور کیا  
 کہ ابوطالب نے وہ کلمہ نہ کہا تو فوراً حق تعالیٰ نے اپنے حبیب کو خوشخبری دی کہ تم ربیبہ نہ ہونا اس امر سے کہ  
 تبلیغ رسالت میں تم سے کمی ہوئی بلکہ تم نے اپنا منصب ادا کیا اگرچہ ابوطالب نے ابھی عذر کیا ہو مگر وہ مہتدین  
 میں سے ہو اسے ہم ہدایت دے چکے ہیں اور یہ مقولہ مشہور و معروف ہو کہ حبیب کا حبیب حبیب ہوتا ہو

ابو طالب حبیب خدا کے حبیب تھے اور محبت ابو طالب کی بہ نسبت جناب رسول خدا کے مشہور اور سیر و تواجیج  
 میں مسطور ہے مگر محبت رسول خدا کی ابو طالب سے خود حق تعالیٰ نے ظاہر فرمادی اور یہ بھی کلام ناطق میں  
 وارد ہوا ہے کہ من یطعم الرسول فقد اطاع الله اور حدیث رسول بھی موجود ہے کہ من احبنی فقد احب الله  
 ابو طالب تو رسول خدا کے حبیب تھے کیونکہ خدا کے حبیب نہ ہوتے اور جب حبیب خدا کے حبیب قرار پائے  
 تو ان سے زیادہ کون صاحب ایمان ہو سکتا ہے حاصل یہ ہر حق تعالیٰ نے خبر دی اپنے حبیب کو کہ تمہارا  
 حبیب میرا حبیب ہو تم مشقت نہ کرو میں ایصال الی المطلوب کر چکا ہوں تمہارے بھی ظاہر ہو جائیگا چنانچہ ایسا  
 ہی ہوا کہ قریب وفات جناب ابو طالب حضرت عباسؓ نے خبر دی کہ یا حضرت آپ کے عم نے وہ کلمہ کہا جسکا  
 آپ حکم فرماتے تھے ثناء لثانی حق سبحانہ تعالیٰ اپنی کتاب عزیز میں فرماتا ہے لا تجد قوما یؤمنون بالله والیوم  
 الآخر وادون من هاد الله ورسوله دوسرے مقام پر فرماتا ہے لا یأمنون الا الذین امنوا لا تحزنوا علیہم  
 اولیاء من دون المؤمنین اتريدون ان تجعلوا الله علیہم سلطانا مبیدا؟ تیسرے مقام پر فرماتا ہے  
 یا ایہ الذین امنوا لا تحزنوا علیہم اولیاء من دون المؤمنین اتريدون ان تجعلوا الله علیہم سلطانا مبیدا؟  
 منہ نہیں پائیگا تو کسی قوم کو کہ ایمان لائی ہو خدا پر اور روز قیامت پر دوست رکھنے والی اس شخص کو  
 کہ جو مقابلہ کرتا ہے خدا اور اس کے رسول سے ای لوگو جو ایمان لائے ہو نہ پائو گا فزون کو دوست سوا مؤمنین  
 کے آیا تم چاہتے ہو کہ گردانہ تم واسطے اللہ کے اور یہ تمہارے غلبہ ظاہر یعنی الزام خدا تم پر اور فرمایا خدا  
 نے جو دوست بیکسکا آؤ تم کو تم میں سے پس تحقیق وہ اٹھیں میں سے ہی پھر کس طرح ممکن ہو کہ رسول ہر حق دوست  
 رکھتے اپنے چچا کا فرما بلکہ آیت انک لا تجدی من احببت دلائل کہ فی ہر فضل وعلو مرتبت ابو طالب حبیب وثناء  
 ایمان و ہدایت میں اسوجہ سے کہ ابو طالب کو ہدایت حاصل ہوئی اللہ کی طرف سے کہ سوا سے خدا کے کسی سے  
 ہدایت حاصل نہیں کی حتیٰ تعالیٰ خود متولی ہدایت ابو طالب ہو ایمان نشدہ رسول آیت شریفہ یہ کہ ابو طالب  
 ایسے ہیں تو انہیں ان کو دوست رکھنا ہو اور نہ ان کو ہدایت نہیں کرتا بلکہ اللہ متولی ہدایت ابو طالب چچا  
 ہر اور پہلے ہی سے ان کو ہدایت ہو چکی ہو اور اللہ مہندین کے حال سے واقف ہے اور ایسی ہدایت مخصوص ہو  
 انبیاء اور انبیاء اور اولیاء اللہ کو اور جب یہ معنی مراد میں تو معصومیت آنحضرت کی محفوظ رہتی ہو اور تمکین نبوی  
 الکی میں شامل بھی نہیں ہوتے اور دوست رکھنا اپنے چچا ابو طالب کا کہ جسکا اظہار حق تعالیٰ نے فرمایا کوئی  
 نقصان آنحضرت کے مرتبہ رسالت کو بھی نہیں پہونچاتا اور مومن ہونا اور سابق الہدایہ میں اللہ ہونا ابو طالب  
 کا ثابت ہوتا ہے اور ابعایہ تو ثابت ہو کہ موحیدین اہل فرت داخل جنت ہوئے معذب نہ ہوئے مگر موحیدین  
 اہل فرت کو باوجود اس امر کے کہ انبیاء اور مرسلین سابقین کے قائل مگر پیغمبر زمان کے منکر ہونے کی وجہ سے  
 حق تعالیٰ عذاب کر لیگا اور حق تعالیٰ نے ان کو کفار میں شامل کیا ہو اس سبب سے کہ میرے اس رسول کی تصدیق  
 نہیں کرتے اگرچہ میری توحید اور انبیاء سے سابقین کی تصدیق کرتے ہیں سبحان اللہ حق تعالیٰ تو اپنے نبیوں

مکہ قدس شریف  
 دارالافتاء دارالعلوم  
 دارالافتاء دارالعلوم  
 دارالافتاء دارالعلوم  
 دارالافتاء دارالعلوم

اور رسولوں کا یہ حفظ مراتب کرے اور ان منکبین کو جہنم واصل کرے اور خالہ دین فیہا فرمائے کہ ہمیشہ  
 آگ میں جلتے رہیں گے مگر وہ انہی اور رسول اپنے خالق اور رب کا کچھ پاس و لحاظ نہ کریں اور دشمنان خدا  
 یعنی کفار و مشرکین کو دوست رکھیں خصوصاً ہمارے پیغمبر کہ حبیب اللہ العالمین ہیں اور کفار کو دوست رکھیں  
 کہ جو دشمن خدا ہوں باوجود وحی نہ مانے حتیٰ سبحانہ تعالیٰ کے یہ ممکن نہیں اور دوست رکھنا رسول خدا کا  
 ابوالعباس کو خود حق تعالیٰ سنہ فرمادیا پس جناب رسالت مآب ابوطالب کو دوست رکھتے تھے پس یہاں تک  
 نما الایمان کے وہ کافر یہ کہتے ہی نہیں خامساً برزخی اور زمینی اسکا جواب اس طرح رقم فرماتے ہیں  
 پس اگر یہ بات ہے کہ آیت جناب ابوطالب کی شان میں نازل ہوئی ہو یہ تحقیق وہ مان لینا نہیں منع کرتا  
 ایمان لانے سے الی طالب کے اور جزا یہ نہیں کہ دالالت کرتی ہو یہ آیت کہ تحقیق تو ای محمد نہیں ہدایت  
 کر سکتا ہو تو اسکو و لیکن خدا ہدایت کر سکتا ہو جسے چاہے پس برزخی فرماتے ہیں فقہول پس ہم کہتے ہیں  
 کہ تحقیق کہ خدا نے ہدایت دی ہو انکو اپنی مہربانی سے اور قبل اسکے مذکور ہو کہ تحقیق کہ حضرت عباس نے  
 خبر دی پیغمبر کو کہ تحقیق ابی طالب نے انکو اپنی خبر دی کہ شہادت پڑھا اگرچہ جواب دیا آنحضرت نے انکو کہ  
 میں نے نہیں سنا پس جزا یہ نہیں کہ کہا آنحضرت نے واسطے عباس کے وہ ظاہر حال پر نظر کر کے اور فرمایا  
 آنحضرت کا کہ نہ سنا میں نے مانع نہیں ہو ابوطالب کے ایمان لانے کو واسطے کہ تحقیق کہ اللہ نے خبر دی پیغمبر کو  
 انکے ایمان لانے پر بعد اسکے اور اسی واسطے فرمایا آنحضرت نے بعد ابوطالب کی موت کے عباس کے  
 جواب میں کل بہتری کی امید رکھتا ہوں میں واسطے ابوطالب کے اپنے رب سے روایت کیا ہو اسکو طبقات  
 میں اور انکی امید واجب الحصول ہو پس نہیں امید رکھتے آنحضرت کل خیر کی مگر واسطے مومن کے اور نہیں  
 جائز ہو یہ کہ مرادی جائے اس سے تخفیف ایک جز عذاب کی پس تحقیق کہ وہ نہیں خیر بذاتہ چہ جائیکہ ہو وہ کل  
 خیر اور جزا یہ نیست کہ تخفیف عذاب تخفیف شر کی ہو اور بعض شرا ہوں ہو بعض سے اور حصول کل خیر کا  
 جزا یہ نیست کہ ہوتا ہو ساتھ داخل ہونے جنت کے فلو سلمنا فان لا یمتنع من ایمانہ وانما دلالت  
 علی انہ لا تمدی یہ و لیکن اللہ یمدی من یشاء فقہول ان اللہ قد ہداناہ بلطفہ و تقدیم ان  
 العباس خبر النبی بان لاقی بالمشہادۃ وان قال لہ لہر اسمعہ فانما قال لہ ذلک نظر الی ظاہر  
 الحال و ذلک لا یمتنع لان اللہ اطلعہ علی ایمانہ بعدہ و لذلک قال بعد موتہ فی جواب  
 العباس کل الخیر ارجو لہ من ساری و رواہ فی الطبقات و رجاءہ محقق فلا یرجو کل الخیر لا یؤمن  
 ولا یمیزان براد چھذا تخفیف جزء من العذاب فانہ لیس خیراً بذاتہ فضا لا عن ان یکون  
 کل الخیر وانما تخفیف العذاب تخفیف الشر و بعض الشر اھون من بعض و حصول کل الخیر  
 انما یکون بدخول الجنة انتہی یعنی اگر تسلیم کریں ہم کہ یہ آیت شان میں ابوطالب کے نازل ہوئی ہو  
 پس یہ آیت منع نہیں کرتی ہو ایمان لانے کو ابوطالب کے بلکہ دالالت کرتی ہو اس بات پر کہ تو ای محمد ہدایت

منہ  
 غارہ زانی  
 نہ نہ تشریح  
 وفاق حضرت  
 طوی امام  
 سالی اقبال  
 سید ابوالقاسم  
 لایون شام  
 جواب ثالث  
 دوزخی ۱۲



نہیں کر سکتا لیکن خدا اسکو ہمایت کر سکتا ہو اور اللہ دانائے ہر مہندین سے پس حق تعالیٰ نے اس وقت ظاہر  
 کر دیا ہدایت کو کہ وہ بان سے بھی تلفظ کیا کہ کلاما یہاں اور قول آنحضرت کا جو ابواب ہوا وہ اس کے بندہ  
 ظاہر ہوا لیکن تم کہ پیغمبر نے اپنے کان سے تافواں سن کر کہہ سنا تھا کہ اس سے شراوت ہا نامع و عہد اللہ کہ تم  
 نہیں خالق الہام سے ملنا اس سے بخشی کہ انک کا تقدیر میں نہایت ہی مدد ہے یہ پیغمبر خیرا نے عباس  
 کے حواریین فرمایا اہل انصار جو نہ من رہی اور یہی مری ہو طہفہ است میں اور وہاں سے بنی مہدی و جہاں  
 جو پیغمبر تاخیر کے پس آنحضرت کی امیہ حق تعالیٰ سے کل خیر کی نہیں ہو کئی کئی رخصت واسطے مومن مخلص کے واسطے  
 کہ کافر تھی نہ نہ ہو گیا عذاب کا اور یہ گمان کرنا لوگوں کا کہ استغفار بھی باعث تخفیف عذاب کا ہوئی بصر حجت  
 باطل ہو اس واسطے کہ تخفیف عذاب سے مراد تخفیف جزئی ہو پس ایک عذاب اگر باطل کر دیا جائے تو ہم اور  
 حد عذاب سے خارج نہیں ہوتا اس تخفیف کا نام حیرت ہو سکتا نہیں کل ایک عذاب تخفیف عذاب بعض خیر  
 کی جو کہ بعض شر ہوں میں بعض ہو تہ ہیں پس حصول کل خیر ممکن نہیں مگر ساتھ نجات پانے کل مضرات کے اور  
 داخل ہونے جنت کے سدا و سدا احمد بن زینی و حلاں سنی المطالبین رقم فرماتے ہیں کہ پیغمبر خدا وقت وفات  
 ابو طالب کے پاس تشریف لے گئے وہاں ابو جہل و عبداللہ ابن ابی امیہ مخزومی بھی موجود تھے حال رسول اللہ  
 لعنہ قتل لا الہ الا اللہ الخ یعنی حضرت نے فرمایا کہ چھپا تم فقط لا الہ الا اللہ کہہ دو کہ میں خدا کے سامنے گواہی  
 دوں اور حجت کروں اس سے تو ابو جہل ابی امیہ بنو سنے کہ ابو طالب کیا تم عبدالمطلب کی  
 ملت سے پھرتے ہو اور یہی کہہ چلے گئے یہاں تک کہ ابو طالب نے تنگ آکر ان سے گفتگو کرنے میں آخری  
 بات اپنی زبان سے یہی نکالی کہ میں ملت عبدالمطلب پر ثابت قدم ہوں اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار  
 کر دیا اور ایک روایت میں یوں آیا تو کہ جب ابو طالب نے دیکھی کہ پیغمبر خدا بہت اصرار کرتے ہیں تو کہا کہ اے  
 یہاں عم اگر تم مجھے قریب تر ہے تہرے پاس میں خیال و خوف نہ ہوتا تو میں یہ کہہ دیتا اور ایک روایت میں یوں  
 وارد ہوا کہ یہ سب تنگ و مار و ملاحت قریش کے نہیں کہتا کہ وہ لوگ طعنہ زن ہونگے ورنہ آپ کی آنکھیں  
 اس کہنے سے روشن کر دیتا احمد زینی لکھتے ہیں کہ اس میں تو کلام ہی نہیں ہو کہ ان کا عذر اقرار شامو میں نہ کرنے  
 میں ایمان کو ان کے کوئی ضرر ہو چھپاتا ہی نہیں اور یہ جو زینی نے رقم فرمایا مؤید اس کے وہ روایات صحیحہ ہیں  
 جو ہم بحث کفر و ایمان میں بیان کر آئے ہیں اور جلد اول مسلم بن عثمان بن عفان سے بھی منقول ہوتا قال  
 رسول اللہ من مات وهو یعلم ان لا الہ الا اللہ دخل الجنة یعنی فرمایا رسول خدا نے کہ جو مر جائے اور یہ  
 جانتا ہو یعنی مفہوم لا الہ الا اللہ کو تو داخل جنت ہو گا بعد اسکے زینی لکھتے ہیں کہ کیا یہ ممکن نہیں ہو کہ ابو جہل و عبد اللہ  
 ابن امیہ کے سامنے حضرت ابو طالب نے محض اس لالچ سے انکار کیا ہو کہ حفاظت نبی میں خلل نہ آئے اور بعد  
 میرے مرجائے کے آنحضرت کو کوئی آزار نہ پہونچا سکے انھیں خوب معلوم تھا کہ قریش کے دونوں میں قدر و منزلت  
 بعد وفات بھی اسی صورت میں رہ سکتی ہو جب وہ لوگ جائے کہ وہ ہمارے دین پر ثابت قدم رہا ہی حیرت

سنی المطالب  
 صفحہ ۵۳

تو تنظیم کے باعث ممکن ہو کہ نبی کو انار نہ پہونچے اگر ابو طالب کا قصد میری تھا تو انکو معذور سمجھا جائے اور بیشک جو جواب انھیں دیا تھا محض انکی خاطر کے طور پر تھا کہ انھیں نفرت نہ پیدا ہوا اور خدشہ یہ بھی لگا ہوا تھا کہ بعد میری وفات کے آنحضرت کو انار نہ پہونچے انتہی اور مسلم نے جو زیادہ کیا ہو عند الموت تو یہ سب واقعہ عن الموت ہوئے اور آخر اکلہم بجور و ایات میں وارد ہوا ہو یعنی آخر بات ان سے یعنی ابو جہل اور اسکے ساتھیوں سے کہی تھی وہ وہی تھی یعنی انکی ملت عبدالمطلب مگر آخر اکلہم بنہین ہو کہ آخر کلمہ جو انکی زبان سے نکلا وہ وہی تھا بلکہ آخر کلمہ جو نکلا وہ لا الہ الا اللہ تھا جو قول عباس سے ثابت ہو اس بحث کو انشاء اللہ بالتفصیل ہم آگے بھی بیان کریں گے جن مقاموں پر آپ نے نماز رکوع کیا ہو فقط سائے اححضرت ابو طالب تو آنحضرت کی صغریٰ سے پرورش پالے تھے یہ تین مصروف تھے جیسا کہ آپ بھی معترف ہیں اور آپ کا اعتراف کیا بلکہ تمام کتب تواریخ و سیر و احادیث بلکہ تمام امت کا اجماع ہو کہ ابو طالب نے آنحضرت کی پرورش و تربیت اور حمایت و نصرت میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا اپنے فرزندوں سے زیادہ حضرت کو دوست رکھتے تھے اور تاحیات آنحضرت سے جدا نہیں ہوئے پس کون مانے تھا کہ جناب رسالت مآب نے ابتدا سے وقت موت تک ابو طالب کو ہدایت ایمان کی نہ فرمائی حالانکہ حق تعالیٰ نے وانذر عشیرتک الا قدین فرما دیا چنانچہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو جناب رسول مختار نے بنی ہاشم وغیرہ کو جمع کیا باختلاف روایات چالیس یا پینتالیس شخص مرد و عورتین تھے اور دو عورتین تھیں اور طعام قلیل تھا بقول علی بن ابی طالب علیہ السلام جو معارج النبوة کن سوم باب اول فصل چہارم میں موجود ہے فرمایا علی بن ابی طالب سے کہ قسم ہو خدا کی کہ جان نلی کی اسے قصہ قدر میں رہتا ہو اسقہ و دو مقدار طعام کی تھی کہ ایک شخص اسے سلیکھا لیتا اور اسی قدر دودھ بھی پیتا تھا آنحضرت نے ایک پارچہ گوشت اس میں سے اٹھا کر کچھ تھوڑا سا تناول فرمایا اور اس میں کھدیا اور فرمایا خذوا یا ایہا اللہ تعالیٰ بعدہ تمام مہمانوں نے اس طعام کو کھلایا اور سب سیر ہو گئے بعد ان فراغ طعام آنحضرت نے چاہا کہ کچھ فرمایا کہ ابو طالب نے کلام میں مبادرت کی اور کہا کہ یہ محمدی ہے الغرض سب کو اس عین میں متفرق کر دیا آنحضرت بہت آزرده بود سے بھر دوسرے روز اسی طرح سب کو جمع کیا اور اسی مقدر قلیل میں سب کو کھلایا کہ وہ سب سیر ہو گئے پھر آنحضرت نے یہ آیت وانذر عشیرتک الا قدین کی تلاوت فرمائی اور کلمات ہدایت فرما کر فرمایا انا دعا کوکالی کلستین فقار علی بن ابی طالب و قال انا یا رسول اللہ اور روایت جعفر بن عبد اللہ قتال زامیر المؤمنین علی حضرت ابو طالب نے جواباً یہ مبادرت کی اور کہا کہ اے محمدؐ مجھ کو کوئی امر زیادہ تیری امانت سے محبوب نہیں ہو اور نیز اس صحبت میں واسطے قبول کے آئے ہیں اور یہ سب ابناسے پدری تیرے ہیں او میں ایک انھیں کا ہوں اگر چہرے قول کو قبول و تیرے احکام رسالت کو تسلیم کریں تو میں سب پر سبقت کرتا ہوں اور اگر انکار کریں تو میں دین عبدالمطلب پر ہوں اور تو حرام پر مبعوث اور مامور ہوا ہو قیام کر اور افشا سے ملت اور ابلغ رسالت کو روز بروز ترقی دے واد جب تک میں زندہ

رہو لگا بتری محافظت کرو لگا اور تیری حمایت میں اپنی جان نثار کر دینا اس طولانی تقریر کا حاصل یہ ہو کہ  
 جناب رسالت مآبؐ کو قول جناب ابوطالب سے ثابت ہو چکا تھا کہ اُنھوں نے فرمایا کہ میں ایمان باعلان  
 لانے کو مجبور ہوں اور اب پر سبقت کرنا بیوں بشرطیکہ یہ سب قبول کریں ورنہ میں دین عبدالمطلب پر  
 ہوں ان ایسا ہی فرمایا کہ ابوطالب کا انکار کرنا یہ ان ہی 'اہل بیت' کے لئے ہے کہ ان کا آپ کا مطابق قسم  
 انہیں لوگوں کے ہو گا جو ابوطالب کے ساتھ اس مجمع میں مجتمع تھے اور زائد مگر بعض ان میں کے حالت کفر  
 میں فی النار ہو گئے ورنہ جناب ابوطالب کا فرمانا کہ اس صحبت میں واسطے قبول کے آئے ہیں اگرچہ بہ نسبت  
 سب کے ہو مگر فاعل اس قول کا کون ہے جناب ابوطالب ہیں اور یہ بھی ثابت ہو کہ ان میں سے کوئی اس نیت  
 سے نہ آیا تھا بلکہ جس نیت سے جناب ابوطالب تشریف لائے تھے اُس کا اُنھوں نے اظہار فرمایا کہ شاید  
 ان میں سے کوئی میرے قول کی تصدیق کرے اور کہے کہ ہم بھی اسی نیت سے آئے ہیں پھر فرمایا اگر تیرے  
 قول کو قبول کریں اور تیرے احکام رسالت کو تسلیم کریں تو میں سب پر سبقت کرتا ہوں ورنہ میں دین عبد  
 المطلب پر ہوں یا حضرت توجہ فرمائیے کہ ابوطالب نے آنحضرت کی رسالت کا بھی اعلان کر دیا کہ یہ رسول  
 ہیں اور خود اقرار کیا بھی ثابت ہو گیا اور یہ قول جناب ابوطالب کا کہ اگر یہ سب قبول کریں تو میں سب پر  
 سبقت کرتا ہوں ظاہر اس میں بھی شرط سب کے قبول کرنے کی ہو مگر سبقت کا وجود معدوم ہو جاتا ہے کہ  
 جب سب نے قبول کر لیا تو پھر سبقت کیسی بلکہ مراد ابوطالب کی یہ تھی کہ ان میں سے کوئی بھی قبول کر لیا  
 اگرچہ اس وقت قبول نہ کریں تو میرا سابق الاسلام ہونا سب پر صادق آجائیگا پس جناب ابوطالب نے  
 اپنی نیت اُس صحبت میں آنے کی اور اقرار رسالت اور سب پر سابق الاسلام ہونا ثابت کر دیا اور اگر فیض  
 محال قبول کر لیا جائے کہ ابوطالب نے قبول کرنے کے قصد سے آئے تھے نہ آپ نے اقرار رسالت کیا نہ  
 اعلان رسالت کیا نہ سبقت کی مگر رجحان طبع تو آپ کا آنحضرت پر ثابت ہو گیا پھر اُس وقت سے تا عند  
 الموت کہ ایک مدت مدید گزر گئی ابوطالب کے تاخیر فرمانے کا کیا سبب کیا کوئی وقت ایسا نہ ملا آنحضرت کو کہ فرما  
 کہ قل یا عمو لا اله الا الله بلکہ ابوطالب موحدین اور اومیاء ابنیاء یا النفس نبی تھے اور جناب رسالت مآب کی  
 رسالت کو قبول فرما چکے تھے اور سابق الاسلامی اپنی مجمع عام میں ظاہر فرما چکے تھے ابوطالب مری اور زائد آنحضرت  
 کے تھے اور آنحضرت بھی کمال ایمان ابوطالب سے واقف تھے اور کیا یہ ممکن نہیں ہو کہ جمع دھوئے ابوطالب  
 نے اخفا فرمایا تھا انھیں سمجھوں سے پیغمبر برحق کو بھی مخفی رکھنا ایمان ابوطالب کا منظور ہو کہ ایمان حضرت عباس  
 کو بھی آنحضرت نے تابہ جنگ بدر اس قدر مخفی رہنے دیا کہ اصحاب میں سے بھی کوئی واقف نہ ہوا تھا یہاں بھی  
 ایسا ہی تصور کرنا چاہیے کہ آنحضرت بخوبی واقف تھے کہ اگر ابوہریرہ وغیرہ کفار قریش پر ثابت ہو گیا کہ ابوطالب  
 نے ایمان کو قبول کر لیا ہو اور مسلم ہو کر ترک ملت کفر کے وفات فرمائی تو ان سب کے نزدیک قدر و منزلت  
 ابوطالب کے کلام کی باقی نہ رہی اور پاس و لحاظ دھما یا سے ابوطالب کا باقی نہ رہیگا اور سب کفار کا ایک

مخبر نغمه کر نیکی اور مصائب تلیم کا سامنا ہو گا اس سبب سے جمیع کفرائین عند الموت فرمایا قلی یا عو کلا الہ  
 الا اللہ کہ ابو طالب تو زردان مصطفوی تھے سمجھ گئے کہ میرے ایمان اور اسلام سے تو نہ تاب تھی اب واقعت  
 میں اوست جو ایسا سوال فرمایا جو بھلوت ہو تو ابو طالب نے جواب میں فرمایا یا بن ابی قحط علمت انک  
 صاف و لکنی اکوہ ان یتقال جزع عند الموت ولو لان یکون علیک وعلی بنی امیہک ذلت عصا  
 و صیبت بعدی لقتلتہا ولا تریتم ہما بیک عند الفراق لہما اری من شدۃ و جدک و نضیک  
 و لکنی سوف اعود علی صلیۃ لا شیئ فی عبد المطلب وہ الذمہ و عبد مناف حالانکہ عند الموت تو ابو طالب  
 اپنے مراد کا مشاہدہ فرماتے ہو گئے اور یہی سبب ہے کہ انھوں نے انکلا بکالا اللہ ہو جسکو حضرت عباس  
 نے تباہ فرمایا اگر یہاں تک پہنچی آنحضرت کے لئے لہ اسمہ فرما کہ سیکرت کیا وردہ عند الموت دعوت اسلام و ایمان  
 فرمایا آنحضرت کا اور انکا کہ ابو طالب کا دونوں امر حالات سے بین نکلتا الا ایمان شیخ عبد الحق دہلوی لکھا کہ  
 ما خلتہ تو فرمائیے کہ کیا رقم فرما تھے بین عبارت تکلمہ کی بحر و فرمایا یہی ایمان الباس غیر مقبول باس درخت  
 بمیثی شدت و عذاب آید و مراد درینجا سکر موت و معائنۃ احوال آخرت است کہ در وقت حضور موت حاصل  
 گروہ و در اخبار آئمہ است کہ ہر یکی در وقت موت جای خود را می بیند مومن در بہشت و کافر در دوزخ پس چون  
 کافر در این حالت ایمان آورد ایمان وی معتبر نباشد چہ ایمان باید کہ بغیبت و باختیار و قصد اقتتالی و بجا  
 آوردن حکم صاحب و اطاعت و ان وی تعالی باشد و ایمان درین حالت ایمان بغیبت و باختیار ہو و ضروری  
 ہو چنانچہ روز قیامت قاسی کافران فریاد برآرند کہ ربنا ابصرنا و سمعنا فادعنا لعلنا نعسی انما نعفت  
 اخذنا ندنا و ایمان باشد گوشہ اشہر گفت و بقیہ دانستیم کہ انچہ بغیر ایمان توخیر داده بودند و گناہهای تو بدان  
 مناطق بدحق است ما باید بیا فرست تا عمل صالح کنیم و بحق ثواب شویم ایمان و اقرار و اعتراف بحق دران  
 وقت فائدہ ندارد و تمام اہل حق از اول تا آخر اتفاق دارند کہ ایمان باس مقبول نیست و در حدیث آئمہ است  
 لا یقبل توبۃ العبد صالہ یغفر غرۃ کنا یہ از حالت موت و شدت سکر موت در سیدن روح در حلقوم  
 است و در قرآن مجید می فرماید علیک ینفع سعایہم انھم لما رأوا ویسئلت یعنی ایمان در ہنگام دیدن باس عذاب  
 الہی نفع نہ کند و بجای دیگر می فرماید ولیست التوبۃ للذین یدملون السیئات حتی اذا حضر احدھم  
 الموت قال انی تبت لان ولا الذین یموتون وھم کفار نیست توبہ مر او شان را کہ می کنند ہدیہا نا انکہ چون  
 در آید یکی از ایشان را موت بگوید بدستی کہ من توبہ میکنم اکنون نیست او شان یا توبہ کہ بمرند و او شان کافرانند  
 الحاصل شاید کہ استدلال باین آیه صحیح تر و صریح تر باشد چہ احتمال دارد کہ مراد بربوبیت باس درایت سا بقہ  
 مشاہدہ علامات قیامت و طلوع شمس از مغرب باشد چنانچہ بعض مفسرین این آیه کہ میرا بدین تفسیر کردہ اند و  
 این آیه اخیر کہ ما بر خواندیم صریح ندای کند بعدم قبول توبہ و ایمان در وقت حضور موت کما لا یخفی و بدایۃ از قبول  
 و نصوص ذکر کردیم ظاہر شد کہ توبہ معاصی نیز در حالت باس و غرۃ مقبول نباشد چنانچہ ایمان و مذہب اکثر

نہ ممکن از ایمان بغیر

از اشاعہ و ترویج و علماء و فقیہان نیز یہی است و نزد بسیاری از علما تو بہ باس مقبول است و لیکن ایمان باس  
 بالاتفاق و اجماع مقبول نیست جب بالاتفاق ثابت ہو کہ ایمان وقت موت کا مقبول نہیں ہو تو کس طرح  
 ممکن ہو کہ ایسے وقت میں جب کوئی ثبوت آخر ما کلہم اور آخر ما کلہم سے خطاب کریں اسکو اس وقت میں جناب  
 رسالت مآب فرماتے کہ نعم ایمان لاؤ اور ایسے وقت کا ایمان لاؤ کیا نفع دیتا کہ قصد انتقالی امر مولیٰ و اطاعت  
 فرمان وی نعمالی دونوں محدود و مہتمم تھے پس یہ جو فرمان نہایت رسالت مآب کا مجمع کفار میں عند الموت جناب  
 ابوطالب کو تھا تو کسی مصلحت سے اور ان کے حضرت ابوطالب بھی مصلحت تھا ورنہ کیا ممکن ہو کہ ابوطالب کا فر  
 ہوتے اور اپنی جگہ دوزخ میں دیکھتے اور پھر انکار کرتے اور انکار کریں ایمان سے پس بالضرور ثابت ہوتا ہی  
 فار جعنا بعل کینکے ابوطالب اس مقام کو مشاہدہ کریں اور انکار کریں ایمان سے پس بالضرور ثابت ہوتا ہی  
 کہ انکار جناب ابوطالب کا نہ مصلحت تھا اور سوال جناب رسالت مآب بھی مصلحت تھی حدیث صحیح کی صحت بھی  
 باقی رہتی ہو اور اسلام و ایمان جناب ابوطالب بھی ثابت کہ مابین حبیب و محبوب کلمات راز واقع ہوئے اور  
 جب طرفین سے محبوبیت ثابت ہوئی تو طرفین حبیب خدا قرار پائے اس واسطے کہ جناب رسالت مآب حبیب خدا  
 تھے اور ابوطالب حبیب رسول تو بالضرور ابوطالب بھی حبیب خدا ہوئے اُنکے مومن ہونے میں کسی طرح کا  
 شک و شبہ باقی نہیں رہتا و ما علینا الا البلاغ آیت ثانیہ قال جل جلالہ ماکان للنبی والذین  
 امنوا ان یستغفروا للشرکین ولوکانوا اولی قری من بعد ما تبین لهم انہم اصحاب الجحیم و الذین  
 نبی اور ایمان والوں کو کہ استغفار کریں مشرکوں کے لیے اگرچہ وہ قرابت والے ہوں بعد اسکے کہ ان پر ظاہر ہو چکا  
 کہ وہ مجرک تھے اگر میں جانے والے ہیں یہ ایک کرمیہ بھی ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی تفسیر امام نسفی میں ہے  
 ہم علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یتغفر لابی طالب فنزل ماکان للنبی جلالہ میں بھی نزل فی استغفار  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعمہ ابی طالب امام علی رضی اللہ عنہ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں قتال  
 الواحدی سمعت اباعثمان الخیری سمعت ابالحسن بن مقسم سمعت اباسحق الزجاج یقول  
 فی ہذا کالایۃ اجمع المفسرون انہما نزلت فی ابی طالب یعنی واحدی نے اپنی تفسیر میں بسند خود ابواسحق  
 زجاج سے روایت کی کہ مفسرین کا اجماع ہو کہ یہ آیت ابوطالب کے حق میں اتری اقول آیت ثانیہ جواب نے  
 رقم فرمائی ماکان للنبی والذین امنوا الخ نہیں ہوا ہو پیغمبر اور مومنین کو یعنی یہ کام پیغمبر اور مومنین کا نہیں ہو  
 کہ طلب مغفرت کریں واسطے مشرکین کے اگرچہ وہ رشتہ دار ہوں جب ان مومنین پر ظاہر ہو چکا کہ وہ اصحاب  
 دوزخ ہیں بعد اسکے آپ نے اجماع مفسرین کا ذکر فرمایا اول تو اجماع مفسرین حجت نہیں ہو سکتا کہ علامہ  
 محمد کہ مقب محنف ہیں شرح رسالہ سید شریعت میں جو علم اصول حدیث میں ہے رقم فرماتے ہیں وقت اخطا  
 المفسرون ای وقوا فی خطاء کالواحدی لمفسر وغیرہ بین المفسرین فی ادب اہلای فی اسیرام  
 الاحادیث المضعفہ و درجہا فی تفاسیرہم لا من عصمہ اللہ تعالیٰ کما صاحب الحدیث لک مثلاً اور تحقیق

کہ خطا کی ہر مفسرین نے یعنی ان سے خطا واقع ہوئی مثل داصی وغیرہ کے کہ وارو کیا اور درج کیا اپنی  
 اپنی تفسیر میں احادیث موصوفہ کہ مگر وہ شخص کہ بچایا اسکو اللہ تعالیٰ نے مانن صاحب ہمارک کے مثلاً جب  
 مفسرین کی تفسیر میں ملو ہوئیں احادیث موصوفہ اور ضعیفہ اور احاد سے تو ان کا اجماع اگر ثابت بھی ہو جائے  
 تو حجت نہیں ہو اور اجماع اہل بیت کو آپ قبول نہ کریں گے کہ حضرت ابوطالب اور تمام آبا سے نبوی کا ایمان  
 قبول کرنا پڑیگا قول ابن اثیر از جامع الاصول و نیز ملا سے کا شفی از دلائل النبوت اور ذہلی مکرہ مست از اہل بیت  
 کہ ایشان اتفاق دارند بر آنکہ ابوطالب با ایمان رفتہ معارج رکن سوم باب سوم فصل دوم صفحہ ۶۹ ابن اثیر نے  
 اپنی کتاب جامع الاصول میں کہا تو رسولہ وسلم من اعمامہ النبی الاحمد کا و عباس و اہل البیت زعمون  
 ان ابی طالب مات مسلماً یعنی نہیں اسلام لائے اعمام نبی سے مگر حمزہ و عباس و اہل بیت گمان کرتے  
 ہیں کہ تحقیق ابی طالب نے انتقال کیا و راغاً لیکہ مسلم تھے و صحیحہ اجماع اہل بیت کو اسلام ابوطالب پر ابن اثیر  
 نے بیان کر دیا اور اجماع اہل بیت حجت ہو سکتا ہو بلکہ حجت ہو کہ وہ احد الثقلین ہیں جناب رسالت مآب نے  
 ان سے تسک کا حکم فرمایا ہو چنانچہ ترمذی و غیرہ میں ابو ذر اور ابو سعید خدری اور زید بن ارقم اور حذیفہ بن  
 یمان اور جابر انصاری سے روایت کی ہو کہ ان رسول اللہ فی حجتہ یوہ عرفۃ و هو علی ناقۃ القصوی  
 یخطب ویقول یا ایہا الناس انی ترککم فیکم ما ان تمسکتم و قال اخذتمہ بن تصلو کتاب  
 اللہ و عترتی اہل بیتی خلاصہ یہ ہو کہ رسول خدا نے حج میں روز عرفہ کہ ناقہ قصوی پر سوار تھے خطبہ فرمایا  
 اور فرمایا کہ اگر وہ مرد چھوڑتا ہوں میں تم میں وہ چیز کہ اگر تمسک کرو گے تم یا علی کرو گے تم ساتھ رکے  
 تو میری گمراہ نہ ہو گے ایک کتاب خدا بود و سری عشرت میری ہو صحیح مسلم میں بہت سی سندوں کے ساتھ مروی  
 ہو کہ پیغمبر خدا نے روز غدیر خطبہ فرمایا انی تارک فیکم الثقلین اولہما کتاب اللہ فیہ الہدی والنور فخذوا  
 بکتاب اللہ و استمسکوا بہ و اہل بیتی اذ کہ کہ اللہ یعنی تم میں دو چیز ہیں کہ انہما چھوڑتا ہوں میں ایک  
 قرآن مجید کہ اس میں نورا اور ہدایت ہو اس پر عمل کرو تم دوسرے اہل بیت میرے ہیں تم کو خدا کی یاد دلانا  
 ہوں میں تم میں مرتبہ تاکید اس کلمہ کو فرمایا مشکوٰۃ بین احمد بن حنبل سے روایت ہو ان مثل اہل بیتی مثل سفینۃ  
 نوح من رکبہا نجی ومن تخلف ہلک و فی مشکوٰۃ عن ابی ذر انہ قال ہواخذ بابا تکعبۃ سمعت النبی  
 یقول الا ان مثل اہل بیتی مثل سفینۃ نوح الیٰہو یعنی یہ تحقیق کہ مثال میرے اہل بیت کی اس است میں مثال  
 سفینۃ نوح کی ہو پس جو شخص کہ سفینۃ آل محمد پر سوار ہو انجات پائی اسے اور جسے تخلف کیا دریا و مثال  
 اور طوفان اختلاف میں غرق و ہلاک ہو ترمذی میں روایت ہو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم  
 انی تارک فیکم ما ان تمسکتم بہ بن تصلو ابودی احد ہما اعظم من الآخر کتاب اللہ حمل ممدود  
 من السماء الی الارض و عترتی اہل بیتی و لن یفترقا حتی یرد علیا لحوض فاظہروا کفہم تخلفونی  
 فیہما فرمایا جناب رسول خدا نے میں تم میں چھوڑتا ہوں وہ چیز کہ اگر تمسک ہو گے تم ساتھ اس کے میری گمراہ

نسخہ ۱۱۱۵  
 تاریخ ۱۱۱۵



گمراہ نہ ہو گئے تم ایک اُن دونوں میں سے ہو کر گمراہ ہو کر دوسری ست، ایسا ب خدا ہو گا خداوند سبحان مہر و دے کے  
 آسمان سے زمین تک دوسرے اہل بیت میرے ہیں اور ہرگز جہاد ہونے پہا ننگ کہ جو حق کو ٹھہر میرے پاس  
 وارد ہوں تا مل کر تم کہ کیا سلوک و معاملہ کرتے ہو تم بد میرے تو میں اور اہل بیت کے ساتھ حاصل یہ  
 ہو کہ اجماع اہل بیت حجت ہو پھر حسب اجماع اہل بیت ثابت ہو گا کہ اجماع اہل بیت کے ساتھ حاصل یہ  
 ہو سکتا ہو اور یہ امر تو ظاہر ہے کہ امور بیت کہ اہل بیت ہی منسوب ہو گئے ہیں اور ان میں ایک دوسرے کے  
 حال سے جیسا وہ واقف ہو سکتے ہیں، ان کا غیر ہرگز واقف نہیں ہو سکتا اور حسب تو اقرا حدیث مرقہ مذ بالا  
 ثابت ہو تو واجب التمسک اہل بیت قرار پاسے ہیں، ان کا اجماع حجت ہو آپ چاہیں قبول فرمائیں چاہیں  
 نہ فرمائیں جب بقول جناب رسالت مآب قرآن اور اہل بیت آپس میں ایک دوسرے سے عظم ہیں تو ان کا  
 اجماع بہ نسبت اجماع مفسرین کے بھی عظم ہو بلکہ واجب التمسک ہو تا نبیا اگر ہم فرض محال تسلیم بھی  
 کر لیں کہ اجماع مفسرین ہی صحیح ہو تو کلام مفسرین میں تعارض و تضاد واقع ہوا ہو چنانچہ کچھ ہم اوپر  
 بحث آئے انک لا تہدی من احببت میں عرض کر آئے ہیں پھر بھی گزارش کرتے ہیں کہ یہ مفسرین نفسیہ  
 ان الذین کفروا و اسواء علیہم من اقسام کفر رقم فرما کرتے ہیں کہ جناب ابو طالب کا کفر کفر عناد تھا اور اسکی  
 تعریف میں تصدیق قلبی اور اقرار لسانی کا اقرار فرما کر عدم تہین سے کفر ثابت کرتے ہیں پھر وہی مفسرین اجماع  
 فرماتے ہیں کہ انک لا تہدی من احببت الخ نشان ابو طالب میں نازل ہوئی اور حدیث صحیح سے حجت لیتے ہیں  
 کہ جناب ابو طالب نے لا الہ الا اللہ کہنے سے صاف انکار کیا اسی کا نام اقرار لسانی ہو چکیے پہلے اقرار  
 لسانی کا اقرار تھا اب انکار اسکو ہم اوپر بحث آئے مذکورہ ہیں بیان کر چکے ہیں اب پھر یہی مفسرین اجماع فرماتے  
 ہیں کہ آیت ما کان الذی بھی جناب ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی سبحان اللہ کیا اجماع ہو مفسرین کا اور  
 کیا سمجھو آپ کی دیکھیے تو کہ یہاں تصدیق قلبی اور اقرار لسانی دونوں بالاسے طاق اور شرک کا وجود دست بہ  
 موجود کبھی تو یہی مفسرین کفر و عناد کے قائل ہوتے ہیں کبھی انکار لسانی پر اجماع فرماتے ہیں کبھی شرک  
 پر اجماع فرماتے ہیں آخر پھر ایک جناب ابو طالب اور اوپر تمام اقسام کفر اور شرک کہ آپس میں  
 مناضرت تمام رکھتے ہیں کس طرح ثابت ہو سکتے ہیں اور حسب اجماع مفسرین ثابت ہے تو اس  
 اجماع کو ہم بھی تسلیم کیے لیتے ہیں مگر یہ اجماع واقع ہوا ہو اجماع صدیق اور نعارض پر کہ جو حال  
 بالضرورة ہو اب ہم اس آیت کے نزول کو مطابق اجماع مفسرین کے جناب ابو طالب ہی کے اب میں قرار  
 دیتے ہیں مگر ان مفسرین نے سبب نزول میں اس آیت کے جو حدیث رقم فرمائی وہی حدیث سبب نزول آیت  
 انک لا تہدی میں وارد کی ہو کہ جس حدیث سے انکار کیا بلکہ اقرار پایا جاتا ہو شرک کا ذکر ہی کیا ہو جیسا کہ  
 آئندہ ہم بیان کریں گے پہلے آپ شرک ابو طالب ثابت فرمائیے پھر اجماع مفسرین سے دلیل لائیے یہ آیت  
 توضیح مشرکین کے حق میں نازل ہوئی ہو اور جناب ابو طالب کے بارہ میں کسی صحیح طریقہ سے یہ بات نقل

نہیں کی گئی کہ اُنھوں نے کسی بت کو اپنا خدا مانا ہو یا تجھ کی پرستش کی ہو یا غیر خدا کو عبادت خدا سے منع کیا ہو یا یہ کہ جو کچھ تم ہمارے خداؤں کو برا نہ کہو بلکہ حب کفار قریش سے آکر ظاہر کیا کہ اے ابوطالب ہم نے آپ سے مکر و التجا کی کہ آپ پیشوا اور سردار ہمارے ہیں مگر آپ نے توجہ نہ فرمائی اب ہم میں طاقت باقی نہیں کہ آپ کا بھتیجا محمدؐ سب و شتم ہمارے خداؤں کی کرتا ہو ہمارے بزرگوں کی مذمت کرتا ہو ہم کو کافر کہتا ہو ہم سب نے اتفاق کیا ہو کہ ہم اسکو اہل دین اور سب کا یہ قول یہ کہ یا وہ مکہ میں رہے یا ہم جناب ابوطالب نے پہلے تو سمجھا یا اور سختی سے گفتگو کی وہ لوگ اٹھ کر چلے گئے اُسوقت جناب ابوطالب نے رسالت مآب کو طلب کیا اور کہا کہ تمام قوم بیکدل ہو گئی اور سب نے ذمہ داری پر عہد کیا ہے اب وہ اس امر پر راضی ہیں کہ تم اُنکے خداؤں کو بد نہ کہو اور نسبت کفر و ضلالت کی اُنکو نہ دو جناب رسالت مآب کو گمان ہو کہ ابوطالب میری حمایت و حرمت سے تنگ ہو گئے فرمایا اے محمدؐ اگر ایک ہاتھ میں آفتاب اور ایک میں بہتاب دین اور کہیں کہ اس کام کو ترک کرو تو بھی میں ترک نہ کروں گا اس وقت تک کہ دین اسلام ظاہر نہ کر دوں یا اہل میری آجائے یہ فرما کر اٹھ کھڑے ہوئے اور اب دیدہ ہو کر چلے جناب ابوطالب نہایت پیشان ہوئے اور آنحضرت کو بلایا اور بہت تسکین دی اور فرمایا کہ جس طرح تم چاہو اظہار حق کرو جب تک کہ بن زید نہ ہوں تو تمہاری حمایت اور امداد سے دست بردار نہ ہو لوں گا اور یہ اشعار فرمائے وہ والہ لہ یصلہ لوالہ لیلک بمعہ ہمہ حتی واسد فی القراب دخیثا فاصدع بامرک ماعلیک غصنا صندہ و ابدشہ و قد رید اللہ منک عیونا خلاصہ یہ ہے کہ جناب رسول خدا سے ابوطالب نے انکار قریش وغیرہ کا مقولہ بیان کیا کہ اُنکے خداؤں کو بد نہ کہو یہ بھی نہیں کہا کہ ہمارے خداؤں کو بد نہ کہو اور جب دیکھا کہ آثار ازردگی چہرہ مبارک آنحضرتؐ پر ظاہر ہوئے تو فرمایا کہ اے جانِ عم تم آزدہ نہ ہو جس طرح چاہو اظہار حق کرو جب تک کہ بن زید نہ ہو تو کوئی گزند نہیں پہونچا سکتا پھر کسی طرح ثابت ہو سکتا ہو کہ جناب ابوطالب مشرک تھے جب تک کہ آپ مشرک جناب ابوطالب کا ثابت نہ فرمائیں نہ نزول آپؐ کا نہ لینی جناب ابوطالب کے حق میں ثابت ہونا محال ہے مثالاً برزخی فرماتے ہیں انی تشعبت اسباب نزولہا فوجدتہا منقسمۃ الی ثلاثۃ وجہ یعنی برزخی فرماتے ہیں کہ میں نے بہت متعق کیا سبب نزول میں اس آیت کے اور جتنی حدیثیں اس آیت کے نزول میں وارد ہوئی ہیں سب دیکھیں اُنھیں میں قسم پر منقسم پایا وجہ اول یہ آیت حضرت ابوطالب کے بارے میں نازل ہوئی وجہ دوم والدہ جناب رسالت مآب کے لیے اتری وجہ سوم یہ نسبت آبا سے مردوم کے اتری کہ وہ حالت کفر میں مر گئے تھے اُنکی اولاد مسلمان اُنکے لیے استغفار کرتی تھی اما وجہ ثانی طعیف جلد وجہ ثانی نہایت ضعیف ہے کہ قبل نبوت نبویؐ اُنکا انتقال ہوا دین ہذا وہ مشرک نہ تھے بلکہ ملت ابراہیم پر تھے وجہ اول کہ شان ابوطالب میں نازل ہوئی اسکے راویوں نے اسے پورا پورا نہیں بیان کیا اور درمیان رُواء حذف و اختصار و واقع ہو گیا وجہ ثانی کہ آپؐ پر ہی اور استدلال اس پر وجہ سے ہوا اولیٰ استدلال یہ علی صحیحہ ہوا نہ لایا

نزلت بالمدینۃ والبرۃ مدینۃ نبویہ تبولک و مروت ابی طالب کان ہمکثر قبل نزول الایۃ بخوانی عشر  
 ستمہ نزلت من امیرہ یومہ کہ تہذیب الیہا کما جہلہا فی حست و مروت النشیر یہ کہ کہ ہرین بعد جنگ تبوک یہ آیت  
 نازل ہوئی اور وفات ابی طالب و مدینہ رضی عنہ و رضی عنہ و رضی عنہ و رضی عنہ ابی طالب بطریق صحیح  
 اندر لکھنا ضروری تھا و تھوڑی دیر اندر ہی من عداۃ ربہ قطع عا یمنہ اندر لکھنا بالکلمۃ المختصہ  
 و نزلت بالمدینۃ والبرۃ مدینۃ نبویہ تبولک و مروت ابی طالب کان ہمکثر قبل نزول الایۃ بخوانی عشر  
 ظاہر و مصلحتاً لانا و لا لہما علی ما نصی دہرنا فلا یلیق بالحکمۃ ولا لہما من الشریعۃ و لا  
 نقواعد الاثم من امن کذا ہواہا بکون ہو و اردعوا جراحہم فی قوت واحد ہا مثامن کوہا اللہ  
 تعالیٰ ومن ہذا فال حسان امن یحییٰ رسول اللہ منکم و بعد ہمد و بیضہ سواء یعنی حضرت ابوطالب  
 کے ہا میں کسی صحیح طریقہ سے یہ بات نقل نہیں کی گئی کہ اٹھون نے مشرک کیا ہو یا کسی بہت کو خدا کہا ہو یا  
 پتھر کی پریش کی ہو یا اپنی مدۃ العمر میں بغیر خدا کو عبادت نہ لے سکے منع کیا ہو یا یہ مافی الباب اُسے بڑی  
 بڑی جو بات مرد ہوئی وہ یہی ہوئی کہ بلفظ کلمۃ یطیبہ نہیں کہا یا بعض واجبات فرمادیے کہ کیے ہوں اور  
 باوجود اسکے دل لگا کر توحید و حق اور تصدیق نبی عربی اور اس قسم کی باتوں سے پر تھا پس وہ بمقتضائے  
 دین بالضرور آخرت میں نجات پائیگا اور یہ بات لائق تعجب ہی حکمت الہی اور نہ کما سن شرعی نہ قواعد الکیلامی  
 کہ ابوطالب اور ابراہیم ایک ساتھ ہوں یعنی معاذ اللہ ماذ اللہ عنہ ابوطالب اور ابراہیم  
 درجہ میں بھی جاملے اسی سبب سے حسان فرماتے ہیں کیا وہ شخص جو تم سے بھوکے رسول کی اور وہ شخص  
 جو حضرت کی طرح و نصرت کر کے برابر ہو سکتا ہو مراد بھوکے رہنے والے سے ابو سفیان اور اُس کے اہل خانہ  
 اور مراد نصرت کرنے والے سے حضرت ابوطالب ہیں الغرض حضرت ابوطالب سے بچہ ہیں رسول خدا کو پروردگار  
 کہا تو بہت سے صغرس سے بچن تک اپنے پاس اپنی حراست و حفاظت میں رکھا ابتدا سے انتہا تک  
 یاری اور مدد گاری و عزت و توقیر آنحضرت کی کی اور دفع اعدائین جد و جہد کی اور حج و ثنایین قصائد  
 بے بہا انشائیہ اور اتباع آنحضرت کی تحریص و ترغیب ایوں اور بیگانوں کو کیا کیے اپنی اولاد کو حکم اتباع  
 آنحضرت دیا اور جو اتباع آنحضرت کرتا تھا اُس سے بھی مہربانیت خوش ہوتے تھے پس صاحب مدح و ثنا  
 اور صاحب ہجو برابر نہیں ہو سکتے اس جبر پر نے بطریق مشیل عمر ابن دینار سے روایت کی ہے کہ بغیر خدا نے  
 فرمایا کہ ابراہیم نے اپنے چچا کے لیے استغفار کیا درحالیکہ وہ مشرک تھا میں بھی اپنے چچا ابوطالب کے لیے  
 استغفار کیے جاؤنگا انکا خداوند عالم مجھے منع کر دے اصحاب رسول نے کہا کہ جس طرح بغیر اپنے چچا کے  
 لیے مغفرت طلب کرتے ہیں ہم بھی اپنے ابا و اجداد کے واسطے مغفرت طلب کریں پس یہ امت نازل ہوئی  
 اس حدیث سے صاف ظاہر ہو کہ معنی اسکے ہیں کہ تناب رسول خدا نے فرمایا کہ ابراہیم نے اپنے چچا مشرک  
 کے لیے استغفار کیا تو میں اپنے چچا ابوطالب کے لیے کیوں استغفار نہ کروں کہ وہ تو مشرک نہیں تھے اُنکی

نزلت بالمدینۃ والبرۃ مدینۃ نبویہ تبولک و مروت ابی طالب کان ہمکثر قبل نزول الایۃ بخوانی عشر

یعنی ابی طالب علیہ السلام کی مدح و ثناء

یعنی ابی طالب علیہ السلام کی مدح و ثناء

خطائیں سوائے شرک کے تھیں اور یہ بھی ظاہر ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جناب رسول مختار کو ممانعت بھی نہیں فرمائی اگر جناب رسول مختار کو ممانعت ہوتی تو یوں کہا جاتا مالاکان للنبی والدین انماوان یدستغفر وا للعشرکین وان یدستغفر للنبی العاص یعنی مناسب نہیں ہوئی اور منوسین کو کہ مشرکوں کے لیے استغفار کریں اور نبی اپنے چچا کے لیے استغفار کرے پس یوں نہ کہا گیا اور اسکی تصریح اس سے بھی ہوتی ہو جو درفشور میں بطریق ابن جریر بر فتان سے وارد ہو کہ صحابہ میں سے بعض نے رسول خدا سے اپنے والدین کے بارے میں استغفار کرنے کے لیے پوچھا جناب رسالت مآب نے فرمایا قسم بخدا میں اپنے عم کے لیے استغفار کیے جاؤں گا جس طرح ابراہیم نے اپنے عم کے لیے استغفار کیا تو یہ ایت نازل ہوئی مالاکان للنبی پھر رسول خدام نے فرمایا میرے پاس ایسے کلمات بذریعہ وحی ہوئے ہیں جو میرے کانوں میں پڑ کر کھپ گئے ہیں کہ مجھے حکم دیا گیا ہو کہ جو مشرک مرے میں اس کے لیے استغفار نہ کروں پس پہلے تو آنحضرت نے فرمایا کہ میں اپنے چچا کے لیے استغفار کیے جاؤں گا اور صحابہ سے یہ نہ فرمایا کہ مجھے ابوطالب کے استغفار سے ممانعت ہوئی ہو بلکہ یہ فرمایا کہ جو شخص مشرک مرا ہو اس کے استغفار کی ممانعت ہوئی ہو اس میں ایک اشارہ خفی ہے کہ میرے چچا ابوطالب مشرک نہ تھے اور ایسے اشارات جناب رسول خدا نے اکثر بضرورت فرمائے ہیں کہ سائل کا جواب بھی پورا پورا ہو جائے کہ وہ مطمئن اور خوش رہے چنانچہ ابن ماحیہ نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ ایک اعرابی آیا اور جناب رسالت مآب سے عرض کی کہ میرا باپ صلہ رحمی کرتا تھا اور صفات حسنہ رکھتا تھا اور مشرک مگر گویا یوم القیامت وہ کہاں ہو گا حضرت نے فرمایا دو رخ میں اس اعرابی کو نہایت ناگوار ہوا اسے غصہ میں آکر کہا کہ پھر آپ کے چچا کہاں ہو گئے حضرت نے جواب دیا کہ توحس کا فرشتہ مشرک کی قبر کے پاس سے ہو کر نکلے اسے بشارت دے آتش جہنم کی وہ اعرابی اسلام لایا اور اسکا قول تھا کہ میں جس مشرک کی قبر کے پاس سے ہو کر نکلتا ہوں اسے بشارت جہنم دیتا ہوں پس جناب رسول برحق نے اس اعرابی کو جواب بھی دیا اور جناب ابوطالب کو مشرک بھی نہ کہا اور نہ صاف صاف جواب تو یہ تھا کہ میرا چچا بھی دونوں میں ہو گا یا بہشت میں مگر یہ مصلحت آنحضرت نے دونوں امروں سے اعراض کیا اور ایسا جواب دیا کہ میں تو یہ اور ابراہیم تھا اور کلام بھی سچا تھا حقیقت کو صاف صاف بیان بھی نہ کیا کہ اس کے مرتد ہونے کا خوف تھا اور جبلی اور نطرقی بات ہو کہ نفوس اپنے مخالفت سے نفرت کرتے ہیں اور عرب کے تو خیر میں ظلم اور سختی پڑی ہوئی تھی اسی سبب سے ایسا جواب دیا کہ مطمئن ہو گیا یہ روایت اس قبیل کی دوسری روایتوں سے مقدم ہو چکا اور یوں نے معنی اور مطلب کے لحاظ سے بدل ڈالا ہو مثل روایت مسلم کے کہ ایک شخص نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میرا باپ کہاں ہو فرمایا جہنم میں وہ شخص پھر کہ چلا حضرت نے اسے بلایا اور کہا کہ میرا عم اور تیرا باپ دونوں جہنم میں ہیں یہ روایت منکر ہو اور علامہ اس میں بہت کچھ کلام کیا ہے جسکا خلاصہ درقانی نے شرح المصابیح میں لکھا ہے کہ یہ امر بہت درست ہے کہ راویوں نے اس میں تصرف کیا ہے اور ان کی

لے  
اسی مطالبہ کی روایت  
مستوفیہ مسلم

لے  
اسی مطالبہ کی روایت  
مستوفیہ مسلم

لے  
اسی مطالبہ کی روایت  
مستوفیہ مسلم

رائیں مختلف ہو گئی ہیں مگر صحیح وہی پہلی روایت ہے یعنی حیث ما مردت بقدر کافر ذیشان بالنادر او یونے  
 یہ سمجھ لیا کہ عمر رسول خدا بھی اس میں شامل ہیں اور اسے بدل ڈالا اور اس معنی کے مطابق جو اس کے خیال میں  
 آیا رکھ دیا اور کہا یا ابن ابی وابطہ فی النادر اور ابی سے مراد عیسیٰ لی اور یہ جو آیا ہو کہ از عم ابراہیم  
 تھا اس کا باپ نہ تھا نہ میت صحیح قول یہ تو ثالث و دلیل ثالث میں برزخی فرماتے ہیں ثور داینان علیا رو  
 عنہ من طرق صحیحہ رواھا الا ثمة احمد والترمذی والطیالسی وابن ابی شیبہ والنسائی و  
 ابو یعلیٰ وابن جریر وابن منذر وابن ابی حاتم و ابو الشیمہ والحاکم وصحیحہ وابن مردودہ والبیہقی  
 وغیرہما ان السبب فی نزولہا استغفار الناس لا باثمہم المشرکین قال علی سمعت رجلا  
 یستغفر لا یوہیہما مشرکان الخ پس ان سبب انہ مذکور ہیں نے ساتھ تصحیح کے اس حدیث مشرف کو  
 حضرت امیر المؤمنین علی سے روایت کی کہ سبب نزول اس آیت کا یہ ہوا کہ لوگ استغفار کرتے تھے اپنے  
 آبا سے مشرکین کے لیے چنانچہ فرمایا علی نے کہ ایک شخص کو میں نے سنا کہ اپنے والدین مشرکین کے لیے استغفار  
 کرتا ہو میں نے پوچھا کہ تو استغفار کرتا ہی اپنے والدین مشرکین کے لیے اسے حجاب دیا کہ کیا ابراہیم نے اپنے  
 آبا سے مشرکین کے لیے استغفار نہیں کیا میں نے یہ ذکر جناب رسول خدا سے کیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی  
 یہی روایت صحیح اور صحیح ہو کہ مراد ماکان للنبی سے یہاں برابر ابراہیم ہیں اور والغین انوار سے مؤمنین صحابہ  
 استغفار کرے، اسے نہ حضرت خاتم الانبیاء ہیں وقد وجدناہم شاہدا بروایہ صحیحہ من حدیث ابن عباس  
 ایضاً رواھا ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس قال قالوا یستغفر وک لا باثمہم حتی نزلت  
 هذه الآية فلما نزلت اسکو ان لا استغفار لا مواتمہم ولم یذوا ان یستغفر والادعیاء حتی یذوا  
 ثم انزل الله وما کان استغفار ابراہیم لا یمیر یعنی استغفر لہ ما کان حیاً فلما مات انزلہما ساک  
 عن الاستغفار لہ ثوقا لہذا شاہد عجیب اخر غیث کانت هذه الروایۃ اصحہ کان العمل بہا ارجح  
 فلا رجم انہما نزلت خاصة فی استغفار الناس لا باثمہم المشرکین لاف ابن طالب انتہی یعنی تحقیق کیا یا ابن  
 شاہد واسطے روایت مضمون بالا کے کہ حدیث صحیح مروی جو ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن عباس سے کہ  
 ایک جماعت مردم استغفار کرتی تھی اپنے پدران مشرکین کے لیے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی پس جب یہ  
 آیت نازل ہوئی وہ لوگ باز رہے اور اساک کیا استغفار سے برسبت ابا سے اموات مشرکین کے اور  
 نہی وار نہ ہوئی اقارب مشرکین زندہ کے لیے تا وقت موت پھر یہ آیت نازل ہوئی وماکان استغفار  
 ابراہیم لا یمیر یعنی استغفار کرتا ابراہیم کا از مردہ کے لیے نہ تھا بلکہ زندگی تو زمین تھا اس امید پر کہ مشرک  
 کفر کو ترک کرے اور حق نجات جو حاصل کرے جب از مرگ ابراہیم سے زبان استغفار زندہ کی پس جس مقام پر  
 صحیح الروایات ثابت ہو عمل اصح پر کرنا چاہیے کہ اصح ارجح ہو صحیح سے اور اصح و ارجح یہی روایت ہے کہ یہ  
 آیت دوبارہ استغفرین آبا سے اموات مشرکین مردم میں نازل ہوئی ہو نہ دربار منع بیغیر اتھم یہ نہیں کلام حق

عن ابی الخطاب محمد بن یحییٰ بن  
 محمد بن جریر ابی جعفر الرازی

عن ابی الخطاب محمد بن یحییٰ بن  
 محمد بن جریر ابی جعفر الرازی

اور برزخی سے ثابت ہو گیا کہ مراد ماکان النبی سے حضرت امیر اسیم خلیل ہیں اسوا یہ کہ سائل نے سوال کیا تھا کہ آیا ابراہیم نے استغفار نہ کی تھی پس یہ آیت اُس کے جواب میں نازل ہوئی اگرچہ جس کے کہ لغتاً ہی مبہم ہو اور اکثر شان رسالت مآب میں اطلاق ہوا ہو تو جو اب اُس کا یہ ہو کہ لفظ نبی علی الظاہر ہمیشہ تھا ہی ہے اُسکی تفسیر دوسری آیت میں کہ ماکان استغفار ابراہیم کا یہ ہو کہ وہ نبی نہ تھا نہ نبی کا یہ ثابت ہو گیا ان دونوں آیتوں سے کہ ابوطالب نہ کہ نہ تھے نہ حالانہ کہ حضرت تنقیال کیا ہو مگر رسول خدا سے اُن کے لیے حضرت طلب کی اور جزوِ روایت میں کہ اسے حضرت کے ہر نام سے ابوطالب کہہ دیتے تھے کہ وہ نبی نہیں تھے اور نبی واقعہ کے وجہ اللہ ہی سے تنقیض لے لیا تھا کہ لفظ نبی سے ابوطالب کو اس کا جواب نہ دیا اور نبی سے اور مذکور ہو کہ شاید بعض وجہات سے فرعیہ ابوطالب سے ترک ہوئے ہوں اور اسی واسطے حضرت نے استغفار بھی کیا ہوا وہی جواب اور یہ بھی کہ کلام اللہ میں ہے اور ان دونوں سے نظر کیا ہو جو دلالت کرتے ہیں کہ وقت وفات آنحضرت نے ابوطالب سے قلی یا عبد اللہ فرمایا اور ابوطالب نے بحسب حفاظت وصیانت نبوی قریب موت تک اظہارِ شہادۃ میں لفظ خدا پروردگار کو وغیرہ کے نکلیا لیکن آخر وقت جو حدیث عباس سے ثابت ہوئی ہے ممکن ہو کہ استغفار آنحضرت کا واسطے تاخیر اظہار کلمہ طیبہ لفظ خدا کے واقع ہوا ہو اگرچہ اظہار آخر وقت بھی کفارہ سابق ہو سکتا ہو تبیسی جواب یہ ہو کہ یہ دونوں جواب مذکور بالا مطابق اسے برزخی اور نبی ہیں کہ اُن کے کلام سے پائے جاتے ہیں اور یہ جواب اُس وقت پر منحصر ہے کہ استغفار کرنا جناب رسالت مآب کا نہظر تاخیر کلمہ طیبہ یا ترک کرنے بعض وجہات فرعیہ کے واقع ہوا ہو اور اس قدر بھی حضرت ابوطالب کو حاضری تصور کر لین اور یہ بھی ثابت ہو جائے کہ جناب رسول مختار نے اسی سبب سے استغفار کیا ورنہ استغفار کرنا انبیاء علیہم السلام کا اپنے نفسوں کے واسطے واقع ہوا وہ کس غرض سے تھا نہ لاکہ انبیاء معصوم ہیں پس جو جواب استغفار انبیاء علیہم السلام کا واقع ہو گا وہ ہی جواب ہمارا ہے بہ نسبت استغفار کرنے آنحضرت کے ابوطالب کے واسطے پھر علامہ زہبی اور برزخی فرماتے ہیں کہ اس صحیح روایت میں جو پر مذکور ہوئی اور اُس روایت میں کہ حضرت ابوطالب کے بارہ میں نازل ہوئی اجتماع ہو جائے اور پھر بھی ہمارا مطلب حاصل ہو کہ وہ روایت جو دلالت کرتی ہو کہ یہ ابوطالب کے بارہ میں نازل ہوئی پوری پوری نہیں بیان کی گئی اور اس میں حذف و اختصار واقع ہوا ہو کہ راوی نے آخر روایت میں کہا کہ استغفار لطف مالک اندھک فزت ماکان النبی اور راوی نے یہ نہ کہا فقال المسلمون ان رسول اللہ استغفر لہم فاستغفرت لا بائنا فاستغفروا لا بلہم فزت فی حقہم کہ مسلمانوں نے کہا کہ رسول خدا اپنے چچا کے لیے استغفار کرتے ہیں ہم بھی اپنے آباؤ اجداد کے لیے استغفار کریں پس یہ آیت نازل ہوئی جو کہ یہ جملہ مرد ہو گیا تھا راوی نے لکھا کہ یہ آیت ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی اگرچہ مذکور ہو تا تو برابر کہتا کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی جو اپنے بزرگوں کے لیے استغفار کرتے تھے کیفیت اُس روایت کی یہ ہو کہ

یعنی ابوطالب علیہ السلام  
سورۃ ۱۱



یہ غیر خدا ہے ابو طالب سے رو برو اوجہل و عبد اللہ بن امیہ کے کہا کہ انوعم لا الہ الا اللہ کہو انھوں نے انکار کیا یہ غیر خدا ہے فرمایا کہ میں بخار سے لیے استغفار کیے جاؤ نگاہ بیان تک کہ حق تعالیٰ مجھے منع کر دے مسلمانوں نے دیکھا کہ رسول خدا اپنے چچا کے لیے استغفار کرتے ہیں لہذا وہ بھی استغفار کر بن اپنے آباؤ اجداد مشرکین کے لیے پس استغفار کرنا شروع کیا انھوں نے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی یہ آخری جملہ اس میں سے حذف کر دیا تنبیہ یہ امر غریب طلب ہو اگر بنظر دقیق دیکھیں تو حدیث اور آیت دونوں سے پایا جاتا ہے کہ جب جناب رسالت اکرام نے فرمایا کہ استغفرن لاک مالک اند عذک اس وقت یہ آیت نازل نہیں ہوئی اگر اس وقت نازل ہوئی ہوتی تو دوسرے مومنین آیت میں شامل نہ ہوتے اور یہ مانعت بدرجہ اولیٰ مومنین کو بھی شامل رہتی ہی سے بوجہ ثابت ہے جو حسب مومنین نے استغفار کرنا شروع کیا اس وقت نزول اس آیت کا ہوا اور مالکان لنبی والدین اسو الحق تعالیٰ نے فرمایا یعنی شان ابراہیم سے بعید ہو پس نزول آیت حق میں مومنین کے ہوا نہ نسبت جناب ابو طالب کے پھر زہبی اور برنجی کہتے ہیں کہ اسی طرح اجتماع پر دلالت کرتی ہو وہ حدیث جو ابن ابی حاتم اور ابو الشیخ اور محمد بن کعب قرظی سے روایت ہے کہ جب یہ غیر خدا نے فرمایا کہ میں استغفار کیے جاؤ نگاہ بیان تک کہ خدا مجھے منع کر دے مسلمان ہوئے کہ یہ محمد اپنے چچا کے لیے استغفار کرتا ہو اور ابراہیم نے اپنے چچا کے لیے استغفار کیا تھا وہ بھی استغفار کرنے کے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی مالکان لنبی پھر یہ نازل فرمائی وہ مالکان استغفر ابراہیم کا بیہ ان سب احادیث اور احبار مذکورہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سبب نزول دجی استغفار کرنا مومنین اور مسلمین اور صحابہ کا ہوا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جس روایت میں سبب نزول لابی طالب کو قرار دیا ہو اس میں بہ سبب اختصار کے شبہ پر گریزا ہو بیان تک کہ راویوں کو گمان ہو گیا کہ یہ آیت ابو طالب ہی کے واسطے نازل ہوئی اور دراصل ایسا نہیں ہے اور حسب ان حدیثوں کے ساتھ حضرت علیؑ کی پہلی حدیث صحیح ملائی جائے اور وہ سب دلیلین ملائی جائیں تو اس کے کوہ اوپر مذکور ہیں اور یہ بھی دیکھا جائے کہ یہ سارا سورہ مدنی ہے بعد جنگ تبوک نازل ہوا ہے اور وفات ابو طالب کی بارہ برس پہلے ہو چکی تھی تو لازم نہیں ہو کہ ان دلیلوں کو لغو سمجھ لیں اور اسی کو ترجیح دیں کہ یہ آیت ابو طالب کے بارہ میں نازل ہوئی اگر صحیحین میں کیوں مذکور ہے اور اصول حدیث میں صراحۃً ثابت ہو چکا ہو کہ حدیث صحیحین کو ترجیح ہو سکتی ہو حسب ایسی باتیں پائی جائیں جو اسکے متفقہ میں یحییٰ کا قول ہو کہ حدیث صحیحین کا یا ان میں سے ایک کا تقدم مطلق نہیں ہے اس اجتماع کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ابراہیم کے باپ سے مراد ان کے چچا ہیں اور اس پر اسل مصحف اور اہل توریت اور اہل انجیل کا بھی اجماع ہے کہ حضرت ابراہیم کا چچا وہ آزر تھا جو تون کو اپنا خداجا ننا تھا اور ان تون کو ماننا تھا جیسا کہ حق تعالیٰ نے اس کا قصہ بیان کیا ہے کہ وہ حضرت ابراہیم سے کہا کہ تانا تھا کہ ابراہیم کیا تم میرے خداؤ نکو پڑا کہتے ہو اور ان سے متفرق ہو اب دلیل ثانی جو اوپر مذکور ہوئی کہ ابو طالب کے بارہ میں کسی صحیح طریقہ سے ثابت نہیں ہوتا کہ انھوں نے کسی بت کو خدا کہنا ہو یا پتھر کی پرستش کی ہو یا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ابو طالب علیہ السلام  
مذکورہ اسطر

ابو طالب علیہ السلام  
مذکورہ اسطر

ابو طالب علیہ السلام  
مذکورہ اسطر

کو عبادت خدا سے منع کیا جو ان سے بڑی سے بڑی بات ہو ہوئی وہ یہ ہے کہ اقرار شدہ تین روایات جو اس کے  
 کے بجا بل حفاظت و حرست آنحضرت نہ کیا اور اس کے کہنے میں تاخیر کی وہ معاذ اللہ کسی طرح مشرک نہیں  
 قرار پائے کسی طرح یہ امر ثابت نہیں ہو سکتا کہ یہ آیت ابوعالب کے حق میں نازل ہوئی اور وہ مشرک  
 تھے بلکہ جمیع الوجوہ انکا مسلم اور مؤمن ہونا اور یوم القیامت ناجی ہونا اور آیت کا بابائے مؤمنین کے حق میں  
 جو مشرک تھے نازل ہونا مثل کتاب کے روشن ہو فتدبر و تبصر مثل بعض التفسیر کثیرین امام فخر الدین رازی رقم  
 فرماتے ہیں اعلموا انہ تعالیٰ لما بین من اول هذه السورة الى هذا الموضع الخ خلاصہ یہ کہ جان تو  
 حق تعالیٰ نے ظاہر فرمایا اول سورہ سے یہاں تک کہ جمیع الوجوہ اظہار برات کفار و منافقین سے واجب نہ  
 اور اس آیت میں ظاہر فرمایا کہ میرا ہی کرنا ان کے اموات سے واجب ہو اگرچہ وہ قرابت میں انتہا سے زیادہ  
 قرب رکھتے ہوں مثل ماں اور باپ کے جیسا کہ واجب ہو بیزاری کرنا ان کے زندوں سے اور مقصود اس سے  
 بیان کرنا ہو کہ واجب ہو قطع کرنا محبت کا ان سے انتہا سے غایت کو اور موصلت ان سے کسی حجت سے کیوں نہ  
 ممنوع ہو بعدہ رقم فرماتے ہیں وفيہ مسائل اور اس میں کئی مسئلہ ہیں اول اس مسئلہ میں وجوہات اسباب نزول  
 بیان کی وجہ اول یہ بیان کی قال ابن عباس لما فتح الله تعالى مكة سال النبي اي ابيها حدث به عهده  
 قيل امك فذهب الي قبرها ووقف دون شجر فعد عند راسها وبكى فساله عمرو قال فحيث ناعن زيارته  
 القبور والبكاء ثم زرت وبكيت فقال قد اذن لي فيه فلما علمت ما هي فيه من عذاب الله واني  
 لا اغني عنها من الله شيئا بكيت رحمة لها کہا ابن عباس نے کہ جب فتح مکہ حق تعالیٰ نے عطا فرمائی تو پوچھا  
 نبی نے کہ کون ہی میرے دونوں ماں باپ میں سے کہ جسکی وفات متاخر ہوئی ہو جو باپ دیا گیا کہ آپ کی ماں پس  
 تشریف لے گئے آپ کی قبر کی طرف اور قبر ہاں اسکے ٹھہرے پھر بیٹھے سرھانے اور روئے اسوقت پوچھا عمر  
 نے اور کہا کہ منع کیا آپ نے ہم کو زیارت قبور سے اور روئے سے پھر آپ نے خود زیارت کی اور روئے جواب دیا  
 آنحضرت نے کہ مجھ کو اذن دیا گیا اس امر میں پس جسوقت جانا میں نے اس امر کو کہ جس میں میں ہو عذاب خدا سے اور  
 یہ تحقیق کہ میں دور نہیں کر سکتا ان سے کسی شے کو جو اللہ کی طرف سے ہو یعنی میں ان سے عذاب خدا کو دور نہیں  
 کر سکتا اور یہاں ان سے رحمت کے واسطے انھیں مان کے انتہی ایسی روایت کا حاصل صاحب عالم نے  
 ابی ہریرہ اور بریدہ سے نقل کیا ہو وجہ ثانی روئے عن سعید بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب  
 اوفات قال لما الرسول يا عمر قل لا اله الا الله احاج اليك يا عبد الله تعالى فقال ابو جہل وعبد اہہ ابن  
 ابی امیہ ان ترغب عن ملۃ عبد المطلب فقال انا على ملۃ عبد المطلب ابدا فقال عليه الصلوة والسلام  
 لا تستغفرن انك ما امرنا عنك فانزلت هذه الآية وقوله انك لا تمدي من احببت قالوا اهدى و  
 قد استبعد الحسين ابن الفضل لان هذه السورة من اخرا القرآن نزولا ووفات ابی طالب كانت  
 بمكة في اول الاسلام واول هذا الاستبعاد وعندى مستبعد فای باسن یقال ان النبی علی الصلوة

لہ  
 تفسیر کبیر خزانج سلج  
 صفحہ ۶۶

والسلام یقی يستغفر لانی طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية فان المتشد يد مع الكفار  
نما ظهر في هذه السورة فلعل المؤمنين كان يجوز لهم ان يستغفروا ولا يؤيدهم من الكافرين وكان  
النبی ایضا يفعل ذلك ثم عند نزول هذه السورة منهم والله منه فهذا غير مستبعد في الجملة فقط  
ترجمہ ثانی میں روایت کی گئی ہے سعید ابن مسیب سے اُس نے اپنے باپ سے کہا جب وقت ابوطالب کا وقت تھا  
آیا فرمایا واسطے اُس کے رسول اللہ نے اے عم لا الہ الا اللہ کہو کہ حجت کروں میں واسطے تیرے ساتھ اُس کے  
عند انہ میں پس کہا ابوجہل و عبد اللہ ابن ابی امیہ نے روگردانی کرتے ہو تم ملت عبد المطلب سے پس کہا میں ملت  
عبد المطلب پر ہوں ہمیشہ اُس وقت فرمایا پیغمبر خدا نے کہ البتہ میں استغفار کروں گا میں واسطے تیرے جب تک  
کہ نہ منع کیا جائوں میں تجھ سے تو یہ آیت نازل ہوئی کہ انک لا تمہدی من احببت اور کہا واحدی نے  
کہ تحقیق استغفار کیا اُس سے حسین ابن فضل نے اس واسطے کہ تحقیق یہ سورہ اخضر قرآن سے ہو نزول اور وقت  
ابوطالب کہ میں ہوئی اول اسلام میں اور کہتا ہوں میں کہ استغفار میرے نزدیک مستبعد ہو پس کیا خوف ہی  
اگر کہا جائے کہ تحقیق کہ نبی استغفار کرتے تھے ابوطالب کے لیے اُس وقت سے اس وقت تک کہ نزول اس  
آیت کا ہوا پس یہ تحقیق کہ سختی کا فردن پر نہیں ظاہر ہوئی مگر اس سورہ میں پس شاید کہ مؤمنین کو جائز تھا کہ استغفار  
کریں اپنے آبا سے کفار کے لیے اور تھے نبی بھی ایسا ہی کرتے بعدہ وقت نزول سے اس سورہ کے منع کیا  
اُنکو اللہ نے استغفار سے پس یہ غیر مستبعد ہو فی الجملہ تمام ہوا ترجمہ وجہ ثانی کا اس وجہ ثانی میں  
بحث ہو کہ روایت سعید بن مسیب میں فرمایا پیغمبر خدا کا قل یا عیسا اللہ اللہ اور اصرار کرنا ابوجہل وغیرہ کا  
اور اُنکو جواب دینا جناب ابوطالب کا کہ انا علی ملا عبد المطلب ابن ادا لالت کرتا ہوں اُسے صدق مقال اور  
تو حد با کمال ور اُنکے اسلام پر اس واسطے کہ مودۃ رابع عشر میں سعید علی ہمدانی فرماتے ہیں قال علی بن  
ابی طالب قال رسول الله يا علي ان عبد المطلب ما كان مستقسما بالان لا ولا يعبد الا صنما ولا ياكل  
ما ذبح على المنصب وكان على مله ابراهيم من قول هو علي بن ابي طالب سے کہ فرمایا رسول خدا اسے اے علی  
یہ تحقیق کہ عبد المطلب نہ تھے مستقسم بالان لا ولا یعنی عمل عبد المطلب کا تقسیم تیرے آبا سے قارہ نہ تھا کہ جو کفار  
عرب میں جاری تھا اور کبھی عبادت اطنام نہیں کی اور نہ کھاتے تھے اُسکو جو ذبح کیا جاتا تھا نصب پر اور  
ملت ابراہیم پر تھے نصب نصبتیل نام ہی بتون کا کہ جاہلیت میں اُنکے واسطے ذبح کرتے تھے اور خون اُنکا اُن  
بتون پر ملتے تھے اور اُسکی عبادت کرتے تھے اور اُس کوشت کو آپس میں تقسیم کر لیتے تھے پھر اسی مودۃ رابع عشر  
سعید علی ہمدانی میں روایت ہو علی بن ابی طالب سے عن اُمّ القری عن رسول الله قال بیعت عبد المطلب  
یوم النبی مائة واحدة علیه مائة الملوک و مائة النبوة علی مرتضى سے منقول ہے کہ فرمایا رسول خدا نے  
کہ بیعت ہوئے روز قیامت عبد المطلب امت تنہا بشوکت و نشان سلاطین اور آثار و علامات نبوت  
رکھتے ہونگے امت کا لفظ لغت اور حدیث میں شخص واحد پر اطلاق کیا جاتا ہوا اور یہ امر بھی میں علم تحقیق ہے

ع  
عبد المطلب  
ابن مسیب سے روایت  
الودۃ فی القری  
عبد سعید ابو  
القاسم صاحب  
جلد ۱ صفحہ ۱۰۸  
سطح ۱۲  
مکتبہ النبی  
بکری صفحہ ۱۳۰  
سطح ۱۰

کہ وقت بعثت آنحضرت بھی ملت ابراہیمی پر تھے سیرۃ حلبیہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ قال صلحو بعثت  
جدی عبدالمطلب یوم القیامۃ فی زی الملوک و اجمہ الاشراف فرما یا جناب رسول خدا نے کہ میرے جد  
عبدالمطلب قیامت کے روز زوی بادشاہان اور عظمت شریفان رکھتے ہو گئے دوسری خبر میں وارد ہوا  
عبدالمطلب یعطی لہ نور الانبیاء و جمال الملوک و یبعث امت واحدۃ یعنی یوم القیامت عبدالمطلب  
کو عطا کیا جائیگا نور انبیاء اور جمال بادشاہوں کا اور مبعوث ہو گئے امت واحدہ ان تمام حدیثوں سے  
صحابہ ظاہر ہے کہ عبدالمطلب توحید پر مستقل تھے ملت ابراہیمی پر تھے، اور صحابہ ابراہیم سے تھے پس فرماتا  
ابوطالب کا انا علی ملۃ عبدالمطلب ابد دلالت کرتا ہے کہ ابوطالب ملت عبدالمطلب پر اور عبدالمطلب  
ملت ابراہیم پر تھے جس طرح عبدالمطلب نے پرستش اصنام کی نہیں کی مستقسم بالازام نہیں ہوئے ما  
فرج علی النصب کو تناول نہیں فرمایا جناب ابوطالب نے اسکا ایا فرمایا اور لفظ ابد دلالت کرتا ہے کہ ہمیشہ  
سے ملت عبدالمطلب پر تھے اور ملت عبدالمطلب فی الحقیقت موافق فرمودہ رسول برحق ملت ابراہیمی  
تھی توحجاب ابوطالب بھی ملت ابراہیمی پر تھے اور دین اسلام دین و ملت ابراہیمی کا نام ہے اور اسی ملت  
کی متابعت پر ہمارے پیغمبر اور کل امت انکی تاقیام قیامت مامور ہے چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے فاتبع  
ملۃ ابراہیم حنیفا مسلما پس فرمایا جناب ابوطالب کا کہ میں ملت عبدالمطلب پر ہوں دلالت کرتا ہے  
کہ وہ مسلم تھے اور لازم نہیں ہے کہ ملت عبدالمطلب مخالف اور مخالف ملت رسول مجسمہ ہو بخلاف مشرک کے  
کہ وہ مجسمہ الوجود مخالف اور مخالف ملت نبوی اور ادیان الہی ہو اور جب مشرک جناب ابوطالب کا ثابت نہ ہوا  
تو نزول آیہ ما کان للنبی شان ابوطالب میں بعید از قیاس ٹھہرا پس یہ آیہ شریفہ نازل نہیں ہوئی مگر اباسے  
مشرکین صحابہ کے حق میں اور اس آیہ کے نزول سے شان ابوطالب میں استبعاد کرنا حسین ابن الفضل کا ہے کہ وہ  
ابوطالب کی مکہ میں ابتداء اسلام میں ہوئی اور سورۃ آخر قرآن ہی از روئے نزول کے اور امام محمد بن حنفیہ  
رازی رقم فرماتے ہیں کہ ہذا الاستبعاد عندی مستبعد یہ رقم فرماتا انکی جلالت شان سے مستبعد ہے کہ مسئلہ  
ثانی میں خود قرہین کہ قول حق سبحانہ تعالیٰ کا ہوا ان الله لا یغفر بہ ان یشراک بہ ویغفر ما دون ذلک یعنی  
جب حق سبحانہ تعالیٰ نے خبر دی کہ تحقیق اللہ بخشیدگا ان لوگوں کو کہ مشرک کہتے ہیں ساتھ اس خدا کے  
اور بخشیدگا سوائے ان کے اور تحقیق وہ اصحاب جہنم میں تو طلب غفران قائم مقام ہے طلب خلف وعدہ وعید الہی کے  
یعنی جو وعدہ خدا نے فرمایا ہے اس وعدہ کے مخالف کا طالب ہونا ہے اور یہ جائز نہیں ہے اور جب لحدۃ الہی  
سابق لکھ چکا کہ وہ اصحاب جہنم میں پس طلب غفران کرنے والے مرد و دین خدا میں شامل ہو گئے یعنی وہ مغفرت  
مقبول نہ ہو گئے اور ظاہر ہے کہ یہ امر باعث نقصان اور گہرے جہنم کے ہے چنانچہ ہوا شاہ کہ آنحضرت نے مشرکین کے  
لیے یا اپنے چچ مشرک کے لیے طلب مغفرت فرمائی ہوا اگر آنحضرت طلب مغفرت فرماتے تو بالضرر مقبول ہاں گاہ  
ایروسی ہوتے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے قالہ الله تعالیٰ ادعونی استجب لکم یعنی دعا کرو قبول کرونگا



کے لیے دعا کرتا ہو دلالت کرتا ہو اس امر پر کہ علی بن ابی طالب واقف تھے ان اللہ لا یغفر ان ہشتر اشبه ویغفر ما  
دون ذلک سے یعنی تحقیق کہ اللہ مغفرت مشرکین کی نہ کرے گا اور سوائے مشرکین کے مغفرت ہوگی پس جب جناب  
امیر المؤمنین علی کا واقع ہونا ثابت ہو تو شان حضرت رسالت مآبؐ تو ارفع اور اعلیٰ ہو کیونکہ ہو سکتا ہو کہ وہ  
اپنے چچا مشرک کے لیے استغفار فرماتے امر ثانی یہ ہو کہ خود جناب علی بن ابی طالب تشرہد میں اپنے ابوین  
کے لیے استغفار فرماتے تھے کس طرح ممکن ہو کہ خود اپنے ابوین کے لیے دعا فرمائیں اور دوسرے شخص کو استغفار  
کرتے سن کر متعجب نہ ہوں اس سے فرمائیں استغفر لا یوبیک وھما مشرکان اور وہ تشرہد یہ ہو السلام علی  
نبی اللہ والسلام علی نبیاء اللہ ورسد السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم السلام  
علی محمد بن عبد اللہ السلام علینا وعلی المومنین والمومنات من غاب منہم ومن شہد اللہ  
اغفر محمد و تقبل شفاعتہ و اغفر لاھلبیتہ و اغفر فی ولوالدی و ما ولد لآقا کے عیاض نے  
اپنی کتاب اشفا فی حقوق المصطفیٰ بن بلفظہ اسی تشرہد کو رقم فرمایا ہو اور ماعلی قاری نے اسی کی شرح میں فرمایا  
ہو اس تشرہد کی شرح کا خلاصہ ترجمہ یہ ہو کہ السلام علی نبی اللہ یعنی سلام نازل ہوئی خدا پر السلام علی نبیاء اللہ  
و رسد سلام خدا کا ہو کل نبیاء اللہ اور رسولون پر اس کے سب انبیاء اور رسولون پر آنحضرت کو مقدم کیا کہ آپ  
اشرف اور افضل ہیں ان سب سے السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سلام نازل ہوا اوپر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آخرین جو آنحضرت کا وصفت یہ رسالت فرمایا تو اشارہ یہ ہو کہ رسالت  
آنحضرت کی مؤخر بحسب الزمان واقع ہوئی کہ آپ خاتم الرسل ہیں السلام علی محمد بن عبد اللہ سلام  
مازل ہو محمد ابن عبد اللہ پر مگر فرمایا سلام آنحضرت پر ساتھ آپ کے نام و نسب کے واسطے تاکید کے  
السلام علینا وعلی المومنین والمومنات من غاب منہم ومن شہد سلام نازل ہو ہم پر او مومنین  
اور مومنات غائب و حاضر سب پر اللہ اغفر محمد و تقبل شفاعتہ خداوند انجشد سے تو محمد کو اور قبول  
کرا سکی شفاعت کو داغفر لاھلبیتہ اور مغفرت کر واسطے اہل بیت آنحضرت کے و اغفر فی ولوالدی و  
ما ولد اور مغفرت کر میری اور میرے والدین کی اور ان دونوں کی اولاد کی شایح نے ولوالدی کی شرح  
میں بالتشہید بھی لکھ دیا ہو کہ کسی کو یہ گمان نہ ہو کہ فقط والدی فرمایا تحریر میں غلطی سے دت رہ گئی اسوجہ سے  
بالتشہید لکھ دیا کہ والدین مراد ہیں اور ما ولد کی شرح میں یشمل اقا ربہ المسلمین و حواشی حسیب بھی رقم  
فرما دیا ہو پس اگر والدین جناب علی ہیں سے ایک بھی کافر یا مشرک ہوتا تو کبھی استغفار نہ فرماتے اور متوجہ نہ  
ہیں خصوصاً فرماتے کہ استغفر لا یوبیک وھما مشرکان امر ثانی دلالت جواب دیا اس شخص نے جو دعا کرتا تھا  
المیں قل استغفر لا یوبیک وھما مشرکان کیا نہیں استغفار کیا ابراہیم نے اپنے مان باپ کے لیے اور  
وہ دونوں مشرک تھے لازم تو یہ تھا کہ وہ شخص جواب دیتا کہ کیا آپ نہیں اپنے والد مشرک کے لیے دعا کرتے  
ہیں اور کیا پیغمبر خدا نہیں اپنے چچا مشرک کے لیے دعا کرتے ہیں مگر اس شخص نے ایک پرانا قصہ سیکڑوں

شرح کتاب اشفا فی حقوق المصطفیٰ علی قاری



برس کا یاد کیا اور جواب دیا کہ کہا ابراہیم نے اپنے البون مشرکین کے لیے دعا نہیں کی پس یہ جواب بھی نہ نکال  
 دلا لیت کرتا ہو کہ یا جناب ابوطالب مشرک نہ تھے یا پیغمبر خدا نے اُن کے واسطے استغفار نہ فرمایا تھا اور اب  
 جناب علی فرماتے ہیں کہ فذکرت ذاک لرسول اللہ فذلت هذا کالایۃ پس ذکر کیا میں نے جناب رسالت آیت  
 سے اس سبب کا یعنی اپنے سماعت فرمانے کا اور سوال کرنے کا اور اُس کے جواب کا اُس وقت یہ آیہ نازل ہوئی  
 کہ مومنین اپنے اقارب مشرکین کے لیے طلب مغفرت نہ کریں اور ابراہیم نے جو طلب مغفرت کی تھی اُس کا سبب  
 وعدہ تھا کہ اُن نے وعدہ کیا تھا ایا ان اُسے کا اس واسطے حضرت ابراہیم استغفار فرماتے تھے جب اُن پر  
 ظاہر ہو گیا کہ وہ عدو اللہ ہو یعنی دشمن خدا ہو تو ترک کیا آپ نے اور بیزاری کی اُس سے اور یہ بھی پایا  
 جاتا ہو کہ استغفار کرنا اقارب مشرکین کے لیے زمانہ ابراہیم میں بھی جائز نہیں تھا مسئلہ ثانی میں توضیح کی  
 آتی ہو اگر اس وجہ ثالث کو آپ قبول فرمالین تو کیسی کیسی مہرتوں سے آپ بچتے ہیں ایک تو جناب  
 رسالت مآب کا مخالفت وعدہ وعید حق تعالیٰ طلب استغفار کرنا کہ جو سبب ہو نقصان مرتبہ آنحضرت کا اور  
 اور آپ کے مرتبہ کے گر جانے کا دوسرے جناب رسالت مآب کی طلب مغفرت شامل ہوئی جاتی ہو طلب  
 مغفرت آبا سے مشرکین میں اور وہ بالضرور مردود ہو کہ سابقاً ارادہ خدا اُن کے عذاب دائمی پر قائم ہو چکا  
 ہو کسی طرح وہ استغفار کرنا مقبول نہیں ہو سکتا تیسرے وعدہ خدا جو ثانی میں قرار پاتا کہ اُس نے اپنے پیغمبر  
 سے وعدہ کیا ہو اعدوی استعجاب لکھیں بارہ برس تک جناب رسالت مآب کا استغفار کرنا اور خداوند عالم  
 کا قبول نہ کرنا مخالفت وعدہ خدا ہو چھے استغفار کرنا آنحضرت کا عیث اور معصیت قرار نہیں پاتا اور یہ  
 دونوں امر سبب میں نقصان منصب آنحضرت کے کہ فعل عیث کے مرتکب ہوں یا معصیت کے پلک اکابر انبیاء کے  
 لیے بھی جائز نہیں ہو یا بچوان آبا سے نبوی اور علوی کو مشرک کا فرکھنے سننے ہیں اور یہ کہنا سبب ہو ایدلے  
 نبی کا اور مودی بنی واجب القتل بلا خلاف ہو مگر آپ ان سب کو گوارا فرمائیے مسلم سے مرتد کا فر مشرک بننا  
 قبول فرمائیے مگر آبا سے آنحضرت اور حضرت ابوطالب کو مشرک کہے جائینگے اعدو باللہ من وسواس الشیطان  
 (المسئلۃ الثانیہ) امام فخر الدین راوی نے اس مسئلہ ثانیہ میں معنی آیات اور وجوہ اختلافات واقع ہوئی  
 ہیں اور کس طرح کے معنی میں کیا گیا خوب بیان اور کیا کیا بیان کیا ہے اس کو بیان کیا ہے قولہ ما کان للنبی والذین آمنوا ان  
 یتستغفروا للمشرکین یحتمل ان یکون المعنی ما ینبغی لہم ذاک فیکون کما وصفت وان یکون معنی ما  
 لیس لہم ذاک علی معنی النبی فالاول من ان الذین ولا یمان یمنع من الاستغفار للمشرکین والثانی  
 معنی ما لا تستغفروا ولا احوال مقربان مسئلہ ثانیہ میں قول حق تعالیٰ ما کان للنبی الخ احتمال رکھتا ہو کہ ہوں  
 معنی ما کان کے ما ینبغی لہم ذاک یعنی نہیں لائق ہو واسطے اُن کے یہ میں ہوگا مثل وصفت کے اور یا یہ کہ  
 ہوں معنی ما کان کے لیس لہم ذاک یعنی نہیں ہو واسطے اُن کے یہ میں ہوگا اور پر معنی نبی کے پس اول کے  
 معنی یہ ہوئے کہ تحقیق کہ نبوت اور ایمان منع کرتے ہیں استغفار کرنے سے واسطے مشرکین کے اور دوسرے

معنی یہ ہو گئے کہ طلب مغفرت نہ کرو اور دونوں امر قریب قریب ہیں اور سبب اس منع کا وہی ہے جو ذکر کیا ہے  
 حق تعالیٰ نے اپنے قول میں من بعد ما تبین لہم انہم اصحاب الجحیم بعد اسکے کہ ظاہر ہوا اُنکے واسطے  
 کہ وہ اصحاب جحیم ہیں اور نیز فرمایا حق تعالیٰ نے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک کہ تحقیق کہ  
 اللہ مغفرت نہ کرے گا کسی جو شرک کرے اور خشید کا اُسے جو سوا اسکے ہیں یعنی سوا سے شرک کے جسکو چاہیگا  
 بخشیدگا والمعنی انہ تعالیٰ لما اخبر عنہم انہ یدخلہم النار فطلب لغفران لہم جازر جہوی طلب ان  
 یخلف اللہ وعدہ ووعدہ وانہ لا یجوز اور معنی تحقیق کہ حق تعالیٰ نے جب خبر دی اُن لوگوں سے کہ تحقیق  
 داخل کریگا اُنکو نار میں پس طلب کرنا مغفرت کا اُن لوگوں کے لیے قائم مقام اس امر کے ہو کہ حق تعالیٰ اپنے  
 وعدہ وعید کے خلاف عمل کرے اور یہ جائز نہیں والینا لہم اسبق قضاء اللہ تعالیٰ یا نہ یعذبہم فلو طوبوا  
 غفر لہم لہم لہم اور دو دین و ذلک یوجب نقصان درجۃ النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام وخط متیم  
 اور نیز جب سامعین ہوا ارادہ خدا کہ اُنکو عذاب کرے پس اگر طلب کرین مغفرت اُنکی تو طلب کرنے والے مردود  
 ہو گئے اور یہ موجب نقصان و درجہ نبی کا ہی اور اُنکے مرتبہ کے گر جانے کا ہو وایضا قال ادعوا استجب  
 لکم وقال عنہم انہم اصحاب الجحیم فہذا الاستغفار یوجب الخلف فی احد ہذین النصین وانہ  
 لا یجوز اور نیز فرمایا حق تعالیٰ نے دعا کر و پھر سے قبول کرو نگامین اور کہا اُن سے کہ تحقیق کہ وہ اصحاب جحیم ہیں  
 پس یہ استغفار واجب کرتا ہو خلف احد النصین کا اور یہ تحقیق کہ یہ جائز نہیں و قد جوز ابو ہاشم شویسال  
 العبد ربہ شبثا بعد ما اخبر اللہ عنہ انہ لا یفعلہ و اھتج علیہ بقول اھل النار ربنا اخرجننا منہا  
 مع علمہم بانہ تعالیٰ لا یفعل ذلک اور جائز رکھا ہی ابو ہاشم نے کہ سوال کرے بندہ اپنے رب سے کسی  
 شے کا بعد اس امر کے کہ تحقیق کہ خبر دی اللہ نے اُسے کہ تحقیق وہ نہ کریگا اسکو اور دلیل لایا ابو ہاشم سپر قول  
 اہل نار سے کہ اور رب ہمارے نکال تو ہم کو اس جہنم سے باوجود جانتے اہل نار کے کہ حق تعالیٰ نہ کریگا ایسا امام  
 محمد الدین رازی فرماتے ہیں وھذا فی غلیۃ البعد من وجوہ اور یہ نہایت ہی بعید ہو گئی وجہوں سے **کلاول**  
 ان ھذا مبغی علی مذہب ان اھل الاخرۃ لا یجھلون ولا یکنون وذلک ممنوع بل نفس القرآن یطلہ  
 وھو قولہ ثم لم تکن فتنتہم لکان قالوا واللہ ربنا ما لانا مشرکین انظر کیف کذبوا علی انفسہم وجاہل  
 ب تحقیق کہ یہی ہوا اسکے مذہب پر یعنی ابو ہاشم کے مذہب پر کہ اہل آخرت جاہل نہیں اور مجھوتے نہیں اور اہل  
 آخرت کا مجھوتا اور جاہل نہ ہونا ممنوع ہو بلکہ نص قرآن باطل کرتی ہے اسکو اور وہ قول حق تعالیٰ کا ہو شعر  
 لم تکن فتنتہم لکان قالوا واللہ ما لانا مشرکین پھر نہ ہوگا یہاں تا نکال کر یہ کہ کہنے کے قسم ہے خدا کی  
 ہمارے سے نہ تھے ہم شرک کرنے والے انظر کیف کذبوا علی انفسہم دیکھ تو کیونکر مجھوت بولا اُنھوں نے  
 اپنے نفسوں پر پس اس وجہ اول سے کذب اور جاہل اہل آخرت کا ثابت ہو **والثانی** ان فی حقہم عیست  
 ردھون ذلک السؤال واسکا فہم دوسری وجہ یہ ہو کہ تحقیق اُن لوگوں کے حق میں کہ جو سوال کرین رب العزۃ

سے ایسی شے کا کہ جسکی خبر میری ہے کہ نہ کرے گا اسکو خواہ وہ سوال زر و سہیل کے ہو خواہ از و سہ کذب کے  
 رو ہونا انکا اس سوال سے حسن ہو اور چپ کرنا انکا امانی حق الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام رفعہ  
 جائز نہ ہو جو جب نقصان منصب لیکن حق رسول میں بوجہ جائز ہو بلکہ موجب نقصان منصب رسول ہو خواہ  
 یہ ہو کہ کاذب ہو اور جائز نہیں کا سوال کرنا اور رد و اسکا انکے حق میں حسن ہو مگر رسول کے حق میں  
 جائز نہیں کہ موجب نقصان منصب رسول ہو والٹالٹ ان مثل هذا السؤال الذي يعلم انه لا فائدة  
 فيه امانی يكون عبثاً معصية وكلاهما جائزان على هال النار وغير جائزين على كابل انبياء  
 علیہم السلام مقبرے مثالی ایسے سوال کے کہ بے فائدہ ہونا اسکا معلوم ہو تو وہ باعث ہو یا معصیت  
 اور یہ دونوں امر اہل نار کے لیے جائز نہیں اکابر انبیاء کے لیے جائز نہیں **المسئلة الثالثة** اس مسئلہ میں  
 سبب مانع استغفار اور چند مسائل اس سے متعلق ہیں وہ مذکور ہیں امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں کہ نہ تقاضا  
 لما بین ان المانعة من هذا الاستغفار هو تبشیر کو فہم من اصحاب النار یعنی جب حق تعالیٰ نے  
 بیان کیا کہ تحقیق کہ مانع استغفار وہی ظاہر ہونا ہو انکا اصحاب نار سے یعنی اصحاب نار سے ہونے کا ظہور  
 مانع استغفار ہو و هذا العلة لا تختلف بان يكونوا من الاقارب او من لا باعد اور علت مختلف نہیں ہوتی  
 باین طور کہ ہوں وہ اقارب سے یا با بعد سے فلہذا السبب قال تعالیٰ ولو كان اولی قریبی پس اسی سبب سے  
 کہما حق تعالیٰ نے اگرچہ ہوں وہ لوگ صاحب قرابت یعنی اقارب ہوں کہ با بعد جب اصحاب نار سے ہوں انکا ظاہر  
 ہوا تو یہ ہی علت مانع استغفار ہو و كون سبب النزول صالحاً لا یقوی هذا الذي قلناه اور ہونا سبب نزول  
 وہ جو حکایت کہ ہم نے قوی کرتا ہوا اسکو کہ کہا ہم نے اسکو اس مسئلہ ثالثہ میں چند امرا لائق توضیح  
 ہیں اول یہ کہ امام فخر الدین رازی نے بعد تحریرات مذکورہ اعلم کہ کے بیان کیا کہ اول سورہ سے یہاں تک  
 حق سبحانہ تعالیٰ نے بیان کیا کہ اظہار براوت کفار و منافقین سے من جمیع الوجہ واجب ہو ثانی اور اسلئے  
 میں بیان فرمایا کہ جس طرح انکے زند و ن سے اظہار براوت واجب ہو اُنکی اموات سے بھی واجب ہو اگرچہ  
 وہ اموات غایت قرب رکھتی ہوں مثل مان اور باپ کے ثالث مقصود حق تعالیٰ کا اس بیان سے یہ ہو  
 کہ قطع محبت کہ وہ ان سے انتہا سے درجہ ہر کہ کوئی درجہ انقطاع محبت میں باقی نہ رہے اور مواصلت اُنسے  
 کسی وجہ سے کیوں نہ ہو متنع ہو را بعد علت مانع اقارب اور را بعد من مختلف نہیں بلکہ یہ ہی علت اقارب  
 اور با بعد و نون کے استغفار سے مانع ہو خواہ من جب حق سبحانہ تعالیٰ کا مقصود قطع محبت اور منع  
 مواصلت جمیع الوجہ ظاہر کہ قرار پایا تو یہ ہی مقصود حق تعالیٰ سبب نزول بھی ہو اور علت مانع استغفار  
 کی تبیین کو فہم من اصحاب النار ہو اور تمام غیوب لاحقہ اور غایبہ نصین کبریا اور منافیات مناصب انبیاء  
 اور اسوۂ عمت و مواصی سے عصمت اکابر انبیاء علیہم السلام خصوصاً شفیع المذنبین حبیب رب العالمین کے  
 محفوظ اور مصنون رہتی ہو اور مقصود حق تعالیٰ بلا تکلف سبب نزول قرار پاتا ہو اور یہ سبب جمیع الوجہ ایسا

لہ جزا منہ سبب  
 مطلقہ نہ صرف ہوتا ہے

قوی ہو کہ کوئی سبب اسکے بذر ہو سکتا ہی نہیں کہ بسبب کسی سبب کا مخالف نہیں اور سبب اسباب ایک دوسرے  
 سے مخالفت اور مخالفت رکھتے ہیں اور تمام مکارہ اور قبائح سے مثل کلام باری ہر ایک چہ خاندان  
 رسالہ کے معاندین و مرتدین کے لیے تیار ہو چھرا ام فخر الدین رازی فرماتے ہیں دامنا قلہ  
 نقالی و ماکان استغفار ابراہیم کا بیہ لایعن موعده ایاہ لیکن قول حق تعالیٰ کا اور نہ تھا  
 استغفار حضرت ابراہیم کا اپنے باپ کے واسطے مگر بسبب وعدہ کے کہ وعدہ دیا تھا خاص کر کہ اسکو یعنی  
 حضرت ابراہیم نے مشرک چچا کے لیے استغفار نہیں کیا مگر اسوجہ سے کہ یا خود وعدہ استغفار کیا تھا یا اور اس  
 وعدہ اسلام لانے کا کیا تھا تحت ایہنا ام فخر الدین نے چند مسائل بیان کیے ہیں جنکا خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیت  
 اپنے ماقبل کی آیت سے تعلق رکھتی ہے چونکہ وجہ و جہا اول یہ ہے کہ متوہم نہ ہو انسان کو کہ ممنوع ہوے  
 استغفار سے مشرکین کے خصوصاً اپنے چچا کی استغفار سے حضرت محمد مصطفیٰ اور مازون تھے حضرت ابراہیم  
 باوجود اس امر کے کہ جناب رسالت مآب کمال و راجل تھے اپنے منصب میں اکابر انبیاء سے جمیع الوجہ و جہا دون  
 ہونا حضرت ابراہیم کا ثابت ہوا تو انحضرت بالضرور مازون قرار پاتے ہیں ورنہ منقصت منصب انحضرت  
 ہوتی ہو وجہ ثانی سبب اتصال کا ماقبل سے مبالغہ ہو وجوب انقطاع میں کہ مشرکین زندہ و مردہ سے  
 انقطاع واجب ہو پھر حق تعالیٰ نے بیان کیا ہو کہ یہ حکم مختص بدین مصلح نہیں ہو بلکہ مبالغہ ہو اس امر میں  
 کہ وجوب انقطاع کا دین ابراہیم میں بھی مشروع تھا وجہ ثالث حق تعالیٰ نے وصفت ابراہیم کا  
 اقرار بیت اور حکم کے ساتھ فرمایا اور جو شخص موصوف باین صفات ہو گا میلان قلب اسکا استغفار پر انشد  
 ہو گا خصوصاً اپنے باپ کے لیے اور باوجود اس سخت کے حضرت ابراہیم ممنوع ہوے تو غیر انکا بدیم  
 ادنیٰ ممنوع قرار پایا بعد اسکے امام فخر الدین فرماتے ہیں کہ قرآن مجید دلالت کرتا ہو کہ ابراہیم نے استغفار کیا  
 اپنے باپ کے واسطے چنانچہ حق تعالیٰ نے حکایت بیان کیا کہ کہا ابراہیم واغفر لابی اندکان من المضالین  
 اور کہا ربنا اغفر لی ولوالدی اور سورہ مریم میں قال سلا علیک ساستغفر لک ربی وقال ایضاً  
 لا استغفرن لک اور ثابت ہو چکا تھا کہ استغفار کفار و مشرکین کے لیے جائز نہیں ہے پس یہ استغفار کرنا  
 کہ عبارت مختلفہ قرآن مجید سے ثابت ہوتا ہو دلالت کرتا ہو کہ حضرت ابراہیم سے صدور ذنب کا ہوا اور  
 وہ عاصی قرار پائے اسکا جواب حق تعالیٰ دیتا ہو و ماکان استغفار ابراہیم کا بیہ لایعن موعده وعدہ  
 ایاہ یعنی نہ تھا استغفار کرنا ابراہیم کا اپنے باپ کے لیے مگر بسبب وعدہ کے کہ وعدہ کیا تھا اس سے امین  
 دو قول ہیں قول اول یہ ہو کہ وعدہ آرزو تھا تو معنی یہ ہوے کہ آرزو وعدہ کیا تھا ابراہیم نے ایمان لانے کا  
 اس سبب سے ابراہیم استغفار کرتے تھے اسکے لیے کہ وہ ایمان لانے یعنی ضمیر ایاہ راجع ہو ابراہیم کی طرف  
 جبکہ یہ ثابت ہو گیا کہ وہ ایمان نہ لایا تھا تب اسنے بیزار ہوے اس سے اور ترک کیا ابراہیم نے استغفار کرنا  
 قول دوم یہ ہو کہ وعدہ ابراہیم تھے تو معنی یہ ہوے کہ ابراہیم نے یہ جاسے اسلام اس سے وعدہ

کیا تھا اس پر حاکم بنی اسرائیل نے راجح ہوئی بطرف باپ کے جب ظاہر ہو گیا کہ وہ عدو اللہ ہی تو بیزاری کی اُس سے  
 اور دلیل پر قرار دے سن ہو وعدہ الایمان لہ انہ عدو اللہ قرار آئے پس جب وقت ظاہر ہوا  
 ابراہیم پر کہ وہ عدو اللہ ہی بیزاری کی اُس سے بعضے کہتے ہیں بالاصرار الموت ظاہر ہوا کہ وہ بظہر احد ہو  
 یعنی اگر کسی کے منع کرنے سے نہ ماننا تھا اور کفر پر بذات خود مصروف تھا اور اسی حالت پر وہ اپنے  
 کہتے ہیں کہ فقط بالاصرا ظاہر ہوا بعض کا قول ہو کہ بالوحی ظاہر ہوا بعضے کہتے ہیں کہ حالہ سے یہ ظہر  
 جب اندر کر کیا اس وقت معلوم ہوا امام فخر الدین فرماتے ہیں ذکار تعالیٰ یقول لمانسین کا براہیدہ انہ  
 عدو اللہ قرار آئے فکونوا انکافا امر تکبر متابعہ ابراہیم فی فوائد واتبعہ ملتہ ابراہیم حق تعالیٰ  
 فرماتا ہو کہ سب ابراہیم پر ظاہر ہوا کہ باپ اُنکا دشمن خدا ہی بیزار ہوئے اُس سے پس یہ جو قوم بھی اسی سے  
 اسلئے کہ میں نے تم کو حکم دیا ہو متابعت ابراہیم کا اپنے اس قول میں متابعت ملتہ ابراہیم بنی اسرائیل کو الیہ  
 سے یہ بھی ثابت ہو کہ مومنین جمع ہو کر جناب رسول خدا کی خدمت میں آئے اور عرض کی کہ ہمارے آباؤ جہاد  
 شرک پر مرنے لگے ہیں اور ابراہیم نے اپنے آبا سے مشرکین کے لیے استغفار کیا ہے ہم بھی اپنی اموات مشرکین  
 کے لیے استغفار کریں اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ شان نبی و مومنین نہیں ہو کہ مشرکوں کے لیے استغفار  
 کریں اور ابراہیم نے جو استغفار کیا تھا تو بامید اسلام استغفار کیا تھا جب اُپر دشمن خدا ہونا اُسکا ظاہر ہوا  
 تو بیزاری کی اُس سے پس تم بھی متابعت ابراہیم کی کرو کہ تم کو اتباع ملت ابراہیم کا حکم ہو حق تعالیٰ فرماتا  
 ہو واتبعہ ملتہ ابراہیم مومنین اُس وقت تک جانتے تھے کہ ہمارا استغفار کرنا ہے آباؤ مشرکین کے لیے  
 مخالفت ملت ابراہیم نہیں ہو کہ ابراہیم نے اپنے چچا مشرک کیلئے استغفار کیا ہو اسکی وجہ سے حق تعالیٰ نے  
 اُسکی توضیح فرمائی کہ ملت ابراہیم میں بھی استغفار کرنا مشرکین کے لیے مشروع نہ تھا نہ ابراہیم نے مشرکین کے  
 لیے استغفار کیا بلکہ ہر جامی اسلام یا بسبب وعدہ اسلام لانے کے استغفار کیا ورنہ مشرکین کے لیے استغفار  
 کرنا خلاف منصب ابراہیم بھی تھا وہ کیونکر دعا کرتے اور اگر دعا کرتے تو عاصی ہوتے اور مرتبہ میں آپ کے  
 نقصان جاتا پھر حق تعالیٰ فرماتا ہوا ابراہیم کا واہ حلیہ واہ کے معنی باختلاف روایات بہت سے  
 بیان ہوئے ہیں منہل اُنکے خاشع و متضرع و خیم و موفق و مثبت آہ کرنے والے ذکر و زخ پر و کثیر الذکر و کارہ  
 و طائف من النار و نفس سر و مہرے والے وقت حزن اور بہت روتے والے اور حلیم یعنی صاحب حلم پس  
 باوجود ان اوصاف کے ابراہیم پر جب ظاہر ہوا کہ وہ عدو اللہ ہی بیزار ہوئے اُس سے پس تم اومومنین بیان  
 معنی اولی ہو کہ بیزاری کرو کہ یہ سب صفتیں تم میں جمع نہیں ہیں بنسبت ابراہیم کے تم غلیظ القلب ہو پس  
 اب دوامرون میں سے ایک امر کو آپ قبول فرمائیں یا قرار کریں کہ یہ آیت شان ابو طالب میں نازل نہیں  
 ہوئی تو آپ کا اسلام و ایمان قائم رہتا ہوا و لا محضرت کی بھی تفتیص شان نہیں ہوتی اور اگر کسی طرح قبول  
 نہ فرمائیں اور یہی باصرہ کے چلے جائیں کہ یہ آیت شان ابو طالب ہی میں نازل ہوئی اور جناب رسول برحق

اس کے لیے بارہ برس تک استغفار بھی کیا تو کیا طلب غفران اُن حضرت کا قائم مقام طلب خلف وعدہ و وعید خدا  
 قرار نہیں پاتا اور ایسے طالب غفران مرد و دین خدا نہیں ہوتے اور عدم استجابت و عاے آنحضرت خصوصاً  
 بارہ برس تک مخالف وعدہ اُنہی نہیں ٹھہرتا فعل عبث کہ نا صاحب ماینطق عن الہوی ان ہوا لا وحی ہو  
 ثابت نہیں ہوتا مرتکب معصیت ہونا آنحضرت کا یا یا نہیں جاتا آنحضرت کے منصب کو نقصان نہیں  
 پہنچاتا اتباع ملت ابراہیمی کے مخالف نہیں ٹھہرتا انخطا مرتبہ آنحضرت کا سبب نہیں ہوتا عدم نفی  
 مشروع ابراہیمی کا الزام نہیں ہوتا باوجود علم ارتکاب معاصی قرار نہیں پاتا اور عدم اتصاف بصفات ابراہیمی  
 ہونا آنحضرت کا نہیں نکلتا واسے ہو آپ جیسے مسلمانو پر کہ پردہ اسلام میں وہا بیت اور دہریت کو مشائخ  
 پر سے ہین یہ نہیں جانتے واللہ مقہورہ حق سبحانہ تعالیٰ تو اپنے انبیاء و مرسلین کا کیا حفظ مراتب کرتا ہو  
 اور آپ کیسی کسی تو یہ نہیں اور تہلیلین اکابر انبیاء خصوصاً سید المرسلین کی کرتے ہین دیکھیے کجب مومنین  
 نے اپنے زعم باطل میں گمان کیا کہ ایما ہم نے اپنے چچا مشرک کے لیے استغفار کیا تھا اور ہم کو اتباع ملت  
 ابراہیمی کا حکم ہوا تو ہم بھی اپنے آبا و اجداد مشرکین کے لیے استغفار کریں تو فوراً حق تعالیٰ نے ظاہر کر دیا کہ  
 ایما ہم کی شان سے بعید تھا اور نیز جائز بھی نہ تھا کہ وہ مشرکین کے لیے استغفار کرتے مگر انھوں نے ہامید  
 اسلام یا سبب وعدہ کے استغفار کیا اور جب اُن پر ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہو تو بیزاری کی باوجود اس امر  
 سے کہ ایما ہم اقوام اور علیم تھے اگر بصیرت ہو تو دیکھیے کہ کیا حضرت ابراہیم کو حق تعالیٰ نے اس تہام سے  
 عفو و ظہر رکھا اور آپ کیا کیا کمترین حضرت رسول خدا کو دیتے ہین کہ نہ جناب رسالت مآب کو ابوطالب کے  
 اسلام لانے کی امید باقی تھی کہ وہ رحلت فرما چکے تھے نہ ابوطالب نے اُن سے وعدہ کیا تھا اسلام لانے کا  
 نہ جناب رسالت مآب نے ہامید اسلام اُن سے وعدہ کیا اور معاذ اللہ جناب ابوطالب کو آنحضرت کا فواد  
 مشرک بھی جانتے تھے اور حق تعالیٰ لا یغفران یشربہ بھی فرما چکا تھا یہ بھی جانتے تھے کہ حضرت ابراہیم کے  
 وقت میں بھی استغفار کرنا مشرکین کے لیے جائز نہ تھا یہ بھی واقف تھے کہ ایسا فعل یا عبث ہو یا معصیت  
 اور پھر بارہ برس تک استغفار کیا کیے بیزاری کیسی بلکہ محبت اور دوستی ظاہر گر مائی اب آپ ہی انصاف فرمائیں  
 کہ حضرت ابراہیم مطیع خدا اور افضل نبیا قرار پاتے ہین یا جناب ختمی مآب اعوذ باللہ من شر الہوسواس  
 انسان المذی یوسوس فی صدور الناس من الجنۃ والناس قولہ اما توسیع الذنوب عن ذی نزل لایہ  
 سیر بان موت ابی طالب کان قبل الحجۃ و هذا اخر ما نزل بالمدینۃ فمد و وہما فی ارشاد السادی  
 علیہ السلام عن التقریب اندیحونان النبی کان یستغفر لابی طالب الی حدیث نزولہا واللتشدید  
 مرجع الکفار انما ظہر فی ہذہ السورۃ اقول اولاً استماع اور استغفار رسول محمد کو مردود نہ کھنے والے  
 اور مردود کو اللہ جل شانہ کے جھوٹا قرار دینے والے اور نہایت ارتکاب معصیت کی انبیاء و مرسلین میں  
 اور خصوصاً خاتم المرسلین کو دینے والے مردود خدا اور رسول ہین جسکی توسیع اور بیان ہو چکی کہ طالب غفران



مشرکین مردود الکی ہو اور حق تعالیٰ نے اذعونی استجب لکم کا وعدہ فرمایا تھا وہ صادق الودعی ہی پس یا  
جناب ابوطالب شرک نہ تھے یا آنحضرتؐ نے استغفار نہیں کیا اور کسی حالت میں نزول یہ شان ابوطالب میں  
ثابت نہیں ہوتا اور جو شخص استغفار آنحضرتؐ کو مردود اور مردود الکی کو جھوٹا کہے وہ موذی خدا اور رسول  
ہی اسکی شان میں حق تعالیٰ فرماتا ہوتا الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ و  
اعدائہم عذابا مہینا اور ارشاد ساری میں تقریب و طیبی سے جو کچھ مذکور ہے اسکو آپ مجھے نہیں یہ بھی ویسا ہی  
ہو جیسا کہ امام فخر الدین رازی نے حسین بن فضل کے استبعاد سے استبعاد کیا ہو اسکا جواب بھی ہم بیان  
کر آئے ہیں کہ استبعاد سے اسی وقت استبعاد فی الجملہ صحیح قرار پاسکتا ہو کہ فقط یہ بھی ایک دلیل عدم  
نزول یہ کی شان ابوطالب میں قرار دین و نہ وجود لائل قطعیہ ہم عدم نزول آہ کے شان ابوطالب میں  
بیان کر آئے ہیں ان سب کے ساتھ ایک یہ بھی دلیل قرار دین تو کسی مسلم کو شک باقی نہیں رہ سکتا اور کوئی  
ذی عقل نہیں کہہ سکتا کہ یہ آیت شان ابوطالب میں نازل ہوئی ثانیاً عبادت ارشاد الساری اندر بخود ان  
النبی الخ اگر کہا جائے کہ آیت شان جناب ابوطالب میں نازل ہوئی اور سب نزول کا ممنوع ہو نہ جناب  
رسالت مآب کا استغفار سے جناب ابوطالب کے تھا اور امتداد زمانہ استغفار قریب بارہ برس کے متحقق  
ہو اور اس زمانہ دراز تک استغفار کرنے کو اندر بخود کہا گیا اور ظاہر ہو کہ جواز فائدہ ضرورت کا نہیں دیتا  
تو وجود استغفار بارہ برس تک اور عدم استغفار زمانہ مذکورہ تاک یہ دونوں ضروری نہ ہوے بلکہ جائز ہو  
تو اندر بخود ان النبى کان یستغفر لابی طالب الخ و اندر بخود ان النبى ما کان یستغفر لابی طالب و لون  
امرون کا احتمال ہوا والا احتمال لایقوم مقام الاستدلال اگر آپ فرمائیں کہ دونوں احتمال تو پائے جاتے  
ہیں مگر احتمال غالب یہی ہو کہ ان النبى کان یستغفر لابی طالب الی حین نزولہا واقع ہوا تو جواب اسکا  
یہ ہو کہ احتمال غالب کو بھی ہم تسلیم کیے لیتے ہیں مگر احتمال غالب کو ظن کہتے ہیں اور نص صریح اسکے بطلان پر  
موجود ہو تو قولہ تعالیٰ وان الظن لایقین من الحق شیعہا پس ظنیات اور احتمالات سے یقینات کو رد کر نیوالے  
ہو دو ہیں اور تزییف و استبعاد فقط زعمشری نے نہیں کی ہو بلکہ اور علانے بھی کی ہو جیسا کہ تفسیر خازن  
اور تفسیر کبیر وغیرہ میں موجود ہو اور اسکا جواب بھی بالتصحیح ہم بیان کر چکے ہیں اور تشدید کفار اگرچہ  
اسی سورہ میں نازل ہوئی ہو مگر ان ائمہ لایغضون بشیئہ و یغضون ذلک قبل اس سورہ کے نازل  
ہو چکا تھا اور اذعونی استجب لکم بھی حق تعالیٰ فرما چکا تھا اور اتباع ملت ابراہیمی کا حکم بھی ہو چکا تھا  
قبل ایشہ جناب رسول مقبول بھی ملت ابراہیمی پر تھے استغفار کرنا مشرکین کے لیے ملت ابراہیم میں بھی جائز  
نہ تھا پس کس طرح ممکن ہو کہ آنحضرتؐ نے مشرک چچا کے لیے بارہ برس تک استغفار کیا اور یہ آیت انکی شان  
میں نازل ہوئی ہو کہ قال اعنی القسطلانی قال فی فتح الغیب ہذا هو الحق وروایۃ نزولہا فی ابوطالب  
عبداللہ وکن اردو کلام الرازی فی الکبیر قال لعلامة الحنفی فی عنایۃ المفاتیح بعد اقل

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کلام التقریب اعتقاد من بعدہ من المشرح ولا ینافہ قولہ فی الحدیث فتدلت لاعتقاد استغفار رطلہ  
 الی نزولہا **قول** وسلمنا وایت نزولہا فی طلبہا الصیحة اور قول قسطلانی قال فی فتوح الغیب  
 ہذا هو الحق یہو حق اور پھر ہمارے مطلوب کے مخالف نہیں اور آپ کے مفید مطلب نہیں کہ روایت میں  
 بقول برزنجی اور زینی حذت و اختصار واقع ہوا ہو اور بقول نذرقانی کہ شرح مواہب میں مذکور ہے کہ راویوں  
 کی روایتیں مختلف ہو گئیں یہ سبب انکے تصرف کرنے کے اگر پوری روایت بیان کی جاتی تو ہو الحق اور بھی  
 الصیحة کی نوبت نہ آتی اور احتمال مرتفع ہو جاتا اس واسطے کہ جس وقت جناب رسالت آپ نے فرمایا  
 لا استغفرن لك مالہا اندعك تو مومنین صحابہ نے کہا کہ یہ مجھ پر چاہیے کہ اسے استغفار کرتے ہیں ابراہیم نے  
 اپنے چچا کے لیے استغفار کیا لاؤ ہم بھی استغفار کریں اور یہ نہ سمجھے کہ ابراہیم نے کیوں استغفار کیا تھا اور جناب  
 رسول خدا نے کیوں لا استغفرن فرمایا اور لگے اپنے آبا سے مشرکین کے لیے استغفار کرنے تو نزول اس  
 آیت کا ہوا اور حق تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ حضرت ابراہیم کا استغفار سبب وعدہ کے تھا کہ امید اسلام  
 ان کی حیات تک استغفار کیا اور سب آئندہ ثابت ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہو اور اسی حالت میں مر گیا تو بیزار  
 ہوئے ابراہیم پس مومنین کسی طرح مجاز استغفار کرنے کے آبا سے مشرکین کے لیے نہیں ہو سکتے اور دلیل  
 اس پر خود قول حق تعالیٰ یو والذین امنوا کہ مومنین کو لازم نہیں ہے کہ استغفار کریں مشرکین کے لیے اگر مومنین  
 استغفار اپنے آبا سے مشرکین کے لیے نہ کرتے حق سبحانہ تعالیٰ والذین امنوا فرماتا حاصل یہ ہے کہ جناب  
 رسول خدا کا لا استغفرن لك مالہا اندعك فرمانا سبب ہوا استغفار کرنے کا مومنین کے لیے اور یہی  
 قول نے انحضرت کے ان مومنین کو یاد دلایا قصہ حضرت ابراہیم کا پس ان لوگوں نے گمان کر لیا کہ ابراہیم  
 کا چچا مشرک تھا اور ابراہیم نے اس کے لیے استغفار کیا اور چونکہ جناب ابوطالب کا ایمان بھی فقی تھا انکو بھی  
 مشرک سمجھ لیا اور اپنے واسطے اسکو حجت گردانا اور لگے استغفار کرنے میں نفا استغفار کرنا سبب نزول یہ ہوا  
 کہ ابراہیم کو اور مومنین کو لائق نہیں ہے کہ مشرکین کے لیے استغفار کریں یعنی استغفار کرنا ابراہیم کے وقت میں  
 بھی جائز نہ تھا نہ مومنین کے لیے جائز ہوا اور معنی ضعی اس آیت سے یہ بھی نکلتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے استغفار  
 مشرکین کے لیے نہیں کیا کہ ملت ابراہیم میں بھی ممنوع تھا وہ کس طرح استغفار فرماتے کہ ان کی شان ارفع  
 اور اعلیٰ ہو تمام انبیاء اور مرسلین سے اور انحضرت معصوم ہیں بلا خلاف راویوں کے حذف و اختصار اور  
 تصرف اور زعم سے لا استغفرن لك مالہا اندعك پر روایت ختم ہو گئی لیکن بھی الصیحة اور ہو الحق  
 سب صحیح اور جناب رسالت آپ کا لا استغفرن الخ فرمانا ابوطالب کی نسبت اور نزول آیت سب صحیح ہو  
 اور صحیح اور آپ مجبوظ الفکر اور مطلب ہمارا حاصل کہ نہ جناب رسالت آپ نے اپنے کسی چچا مشرک کے لیے  
 استغفار کیا نہ یہ مانعت استحضرت کو ہوئی نہ یہ آیت شان ابوطالب میں نازل ہوئی مومنین کے احتمال اور  
 راویوں کے حذف و اختصار و تصرف کو تو آپ نہ سمجھے اور جناب ابوطالب اور جناب رسالت آپ دو دونوں

اپنے گھیر لیا جناب ابوطالب کو مشرک اور کافر قرار دیا اور جناب رسول خدا خاتم الانبیاء کو معاذ اللہ غاطی اور  
 عاصی اور مردود خدا بنا دیا اور خود ذات اقدس الہی کو مخالف الوعد ٹھہرا دیا لاجل ولا حقہ الا باللہ آپ کی فکر فاسد  
 اور خیال کا سد نے جناب ابوطالب و رسول خدا و خدا سب کو متم بقبار کھ کر دیا اگرچہ حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 کو قلوب بالکل بری کر دیا کہ انکا استغفار بہ سبب وعدہ کے تھا اور باوجودیکہ وہ اقوام و حلیم تھے اسپر بھی جب  
 اُن پر نہایت ہو گیا کہ اُن دشمن خدا ہو تو ہزار ہی اُنھوں نے کی و اسے ہواست محمدی پر کہ آجنگ وہ سید اعصی  
 خاتم المرسلین کو مرتکب معاصی اور خطا قرار دیتے ہیں کہ نہ بہ سبب وعدہ کے اُن حضرت نے استغفار کیا نہ بامید ہمام  
 استغفار کیا بلکہ ہر ایک استغفار مشرکین پر اور حق تعالیٰ نے بھی ادعویٰ استعجاب لکھ فرما کر دعا سے اُنحضرت قبول  
 نہ کی جب جناب رسول خدا اور خدا کو آپ نے نہ چھوڑا تو جناب ابوطالب کہان کے فی الحقیقت رباعی جو جناب  
 علی بن ابی طالب کی طرف منسوب ہوا اگر نظر انصاف دیکھے تو کم از آیت وحدیث نہیں وہ یہ ہر قیلان لالہ  
 ذو ولد قیلان الرسول قد کھناہ ما نھی اللہ والرسول معاً من لسان الوری فکیف انا حاصل  
 یہ ہو کہ آپ کی زبان سے نہ خدا بچا نہ اسکا رسول نہ ابوطالب نے نجات پائی رسالہ شرح المطالب تو آپ نے  
 رقم فرمایا اگرچہ خسر الدنیا والاخرۃ ہو گئی تھی مگر وکن ارواہ الامام الرازی فی الکبیر وقال العلامة الخفاجی  
 فی عنایۃ القاضی بعد کلامہ التقرب اعتمدہ من بعدہ من الشرح ولا ینافیہ قولہ فی الحدیث  
 فنزلت لامتناد استغفارہ لہ الی نزولہا اقول یہ بھی وہ ہی فریب دہی کی اور فطری آپ کی چال ہو  
 کہ ہذا هو الحق وروایت نزولہا فی ابی طالب ہی الصحیحۃ الخ لکھ کر رقم فرماتے ہیں وکن ارواہ الامام  
 الرازی فی نفسہ الکیب و تاکہ ہر شخص یہ ہی سمجھے کہ امام رازی کے نزدیک بھی یہی حق اور صحیح ہو تو ہم کو پھر  
 آپ کی شان میں کلمہ حق اور صحیح کہنا پڑتا ہو کہ آپ مفتی کذاب ہیں کہ امام رازی نے اسباب نزول کو اقوال  
 مختلفہ سے بیان کیا ہوا اس میں ایک قول یہ بھی بیان کیا ناقل قول کو قول نہیں کہتے حق تعالیٰ نے کلام مجید میں  
 اقوال کفار کو بکثرت نقل کیا ہو تو کیا اُن اقوال کو آپ قول خدا قرار دیجیے گا اور پرانی چال بت پرستی کی نہ چھوڑے گی  
 اور دلیل اسپر قول خدا بیان فرمائیے گا کہ حق تعالیٰ نے کلام مجید میں بھی فرمادیا ہو کہ لا تدن دن ود ولا سولہ و  
 لا یغوث و یلوق و خسر کہ ہرگز نہ چھوڑو تم و د اور سوا اور یغوث اور یلوق اور سولہ کو کہ یہ پانچوں بت تھے  
 اگر یہ ہی آپ کا مذہب ہو تو آپ کو مبارک رہے لکھ دینکو و دین مگر امام فخر الدین رازی نے تو اقوال مختلفہ  
 اپنے تفسیر میں بیان کیے اور جو فضائح اور قبائح اس روایت سے اور اس روایت سے جو دربارہ اللہ و اللہ و اللہ  
 وار دین بوضاحت تمام کس کس طرح بیان فرمائے ہیں کہ کسی آیت اور حدیث سے وہ رو نہیں ہو سکتے پھر آپ نے  
 اُنکو بھی تو نقل فرمایا ہوتا میں یہ نہیں کہتا کہ آپ نے اپنا مذہب قرار دیا ہوتا بیان فخر الدین رازی کو مگر نقل  
 قول سے امام فخر الدین کے آپ کی بددیانتی کا انکشاف نہ ہوتا مگر آپ تو مرید ہیں اس مرید کے جس کا قول  
 لا عوینہ ہوا اگر ہم کو آپ کی فقط رد منظور رہتی تو جن علما و مشرین و محدثین کے نام آپ نے رقم فرمائے ہیں



رسول مقبول جناب ابوطالب سے بوضاحت آشنا کر دیا پھر کیونکر ممکن ہو کہ رحمتہ للعالمین شفیع المذنبین اپنے دوست کے لیے استغفار نہ کریں اور یہ بھی یاد رہے کہ خاصانِ خدا اولیاء اللہ و انبیاء و صلیا سے انبیاء و کبار دنیا و مسلمین خصوصاً شفیع المذنبین رحمتہ للعالمین سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ و علیٰ آلہ و سلمین ممکن نہیں کہ دشمنانِ خدا و کفار و مشرکین کو دوست رکھیں بیشک اور بے شبہ ابوطالب کو آنحضرتؐ دوست رکھتے تھے اور بارہ برس تو کیا بلکہ حضرت رسالت مآبؐ نے اپنے وقت و قات تک استغفار فرمایا ہو گا اور سطح ممکن ہو کہ ابوطالب تو مرتے دم تک اپنی جان اور مال و را و لا و ذرائی پاسے آنجناب فرمائیں اور باوجود تمام کفار قریش و عرب کے ایک دل ہو جانے کے اور اذیتیں اور اذیتیں پہنچانے کے حسرت ابوطالبؑ حضرت کو رسولؐ کو سی اور آپ کے دین کو خیر الایمان فرماوین اور حفاظت اور جرات سے ہاتھ نہ اٹھائیں اور شفیع المذنبین ایسے محبِ خالص ہے یا کو ایک کلمہ استغفار سے بھول جائیں بلکہ بالضرور جب آنحضرتؐ بنحضور و خشوع بارگاہ کبریا میں اپنے واسطے دعا فرماتے ہو گئے جناب ابوطالبؑ کو بھی اُس وقت خالص پر یاد فرماتے ہو گئے حتیٰ کہ وقت وفات تک جب آنحضرتؐ نے اپنے واسطے استغفار فرمایا ہو گا تو پھر وہ جناب ابوطالب کے واسطے بھی استغفار کیا ہو گا فہذا مقام الجحود و التیجوز والا استغفار اور آپ تو دین خدا و رسولؐ ہیں کہ اقرار اور استدامت استغفار کو سید ابراہیم کے بارہ برس تک عیث قرار دیتے ہیں یا معصیت اور دونوں حالتوں میں نقصان منصب یا انحطاط مرتبہ نبوت آنحضرتؐ ختمی مرتبت ہو ا جاتا ہو یہ تو ہیں اور تذلیل نہیں ہو تو کیا اختتام درجہ نبوت و رسالت اسی کا نام ہو پس صاف ظاہر ہو کہ آپ دشمنِ خاندان رسالت فی الظاہ اور دشمنِ رسول برحق فی الباطن ہیں کہ درپردہ دشمنی فرما رہے ہیں یہ تو دشمنی غمی جناب رسالت مآبؐ سے جو بیان ہوئی اب دشمنِ خدا ہونا آپ کا خود ظاہر ہو کہ جو دشمن رسولؐ ہو وہ دشمن خدا ہی مگر یہ دشمنی بالواسطہ ہی آپ تو بلا واسطہ دشمنِ خدا ہیں کہ فرماتے ہیں کہ اقرار اور استدامت استغفار سید ابراہیم مقبول بارگاہ ایزد غفار نہ ہوئی حاصل نہ کہ حق تعالیٰ ادعویٰ استجب لکم کا وعدہ فرما چکا تھا تو معاذ اللہ خدا نے ایسا وعدہ نہ کیا اور مخالفت الوعد ٹھہر قطع ہو زبان اُن لعینوں کی جو خدا کو چھوٹا اور مخالف الوعد قرار دیتے ہیں اور تو کیا کہوں قولہ علیٰ الامام الجلیل سیوطی فی کتاب الاقتان عقد فصلا لبیان ما نزل من آیات السورۃ المکیۃ بالمدینۃ و بالعکس و ذکر فیہ عن بعضہما ان ایتہما کان للنبی لا یتممکیتہ نزول فی قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا ی طالب الاستغفار انک ما لہ انہ عنک و اقرہ علیہ فعلی ہذا نہ حق الامتثال من واسطہ قول امام سیوطی نے کتاب الاقتان میں جس فصل میں بیان کیا ہے نزول آیات کا اس حیثیت سے کہ سورہ ملی ہو اور بعض آیات اسکے مدنی ہیں اور سورہ مدنی ہو اور بعض آیات اسکے ملی ہیں یہ تو صحیح لیکن ذکر فیہ عن بعضہما یعنی ذکر کیا بیچ اسی کتاب الاقتان کے بعض یحییٰ سے یہ بعضہم کون ہیں کسی وقت تو فریب و خزع و مکر کو ترک فرمائے ناظرین توجہ فرمائیں

کہ کتاب کا نام تو اتقان اور امام حلیل جلال سیوطی سے مذکور فصل کا پتہ بھی صاف صاف کہ ایک فصل میں  
نزول آیات مدنیہ کا سورہہ مکیہ میں اور بالعکس مرقوم ہوا اور آگے آئیے عبارت اتقان غائب و ذکر  
فیہ کا جوڑ جو مکہ و قریب کی بنا ہی قائم اور وہ بھی عن بعضی کے ساتھ یہ بعضی کون ہیں بعض مفسر یا  
بعض محدث یا بعض علما یا بعض ائمہ یا بعض رجال معروفین یا مجہولین اسکے قبل کی عبارت کو آپ نے  
کیون نقل نہ فرمایا کہ ان جنس کا احوال بھی تو معلوم ہو جاتا مگر یہ تو وہی اغوائے شیطانی ہو آپ کا کہ نام امام  
جلال الدین سیوطی اور کتاب اتقان سن کر عوام آپ کے رسالہ کی قدر کریں کہ ایسے امام کے کلام سے اور  
کتاب سے ثبوت دیا ہو کون اسکا جواب دے سکتا ہو بیشک یہ آیت شان ابوطالب میں نازل ہوئی  
یہ آپ کو معلوم نہ تھا کہ آپ کا کشف استار ہو جائیگا علمائے اعلام کا تو اور ہی مرتبہ ہوا ایک ادنیٰ ہرچھران  
بے نام و نشان آپ کے دس رسالہ کی دھجیان اڑا دیگا چلیے ذکر فیہ عن بعضی مومنین اول تو یہی  
آپ کے مفید مطلب نہیں اسلیئے کہ جو مذکور یہ بعض نہیں مجہول الاحوال ہیں وہ قول مجاہل لائق اعتماد نہیں  
قابل قبول نہیں جب تک اسکی عدالت ثابت نہ ہو سا لفظ الاعتبار میں اور ثانی عن بعضی ایمان ایدہ ماکان  
للنبی لایۃ نزلت فی قولہ لابی طالب لا استغفرن لك مالہ اندعہ کے معنی یہ ہوئے کہ بعض مجاہل  
سے منقول ہو کہ یہ آیت ماکان کی ہو نازل ہوئی ہو فرماتے سے آنحضرت کے ابوطالب کی نسبت کہ استغفر  
کر ونگا میں جب تک کہ منع نہ کیا جاوے میں مطلب تو بعض ممالا یہ پر تمام ہو گیا تھا کہ سورہ مدنی ہو اور یہ  
کی ہو پھر نزولت فی قولہ کی کیا ضرورت ہو مگر وہ بعض گویا دلیل لائے ہیں کہ قول آنحضرت لا استغفرن لك  
بہ نسبت جناب ابوطالب کے مگر میں قریب وقات واقع ہوا اور یہ آیت نازل ہوئی اس سبب سے یہ آیت  
کی ہو اور کی ہو نا آیت کا دلالت کرتا ہو کہ شان ابوطالب میں بہ سبب قول آنحضرت لا استغفرن لك کے نزول  
ہوا پس کی ہونا اس آیت کا موقف ہوا قول آنحضرت پر کہ لا استغفرن لك اللہ ہو اور قول رسول مقبول  
لا استغفرن لك موقف ہو اگر ابوطالب پر اور کفرانی طالب موقف ہو اس آیت کے کی ہونے پر اور یہی  
دور ہو اور دور و تسلسل بالصرحت باطل ہو آپ کا شعور علم کلام سے عاقل انگھلنا تو لکھو ھق لا شکال  
من راسد مردود و زاحق ثالث نقل عبارت اتقان سیوطی میں وہ چال چلی ہو کہ یہودیت کی داد دی ہے  
تحریر لفظی و معنوی فرما کر متصف باوصاف یہود جو و عنود ہوے ہیں جنکی شان میں حق تعالیٰ عیونہ الکلم  
عن مواضع فرماتا ہو لہذا ہم عبارت اتقان کو بعینہ نقل کیے دیتے ہیں تاکہ مومنین مطابق فرما لیں کہ عبارت  
اتقان سے آپ نے کس قدر تحریف فرما کر اپنا مطلب نکالا ہو وہ عبارت یہ ہو براۃ قالہ بن فرس قد  
لا یتین لقد جاءہ رسول لا یرہا قلت غریب کیف وقد رماھا اخر ما نزل واستثنی بعضہم  
ماکان للنبی لایۃ لما ورد انہا نزلت فی قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لابی طالب لا استغفرن لك  
مالہ اندعہ انتہی ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ یہ تو عبارت اتقان کی ہو اب اس عبارت ناقل خائن سے

یہ عبارت  
بعض مفسرین  
میں ہے



مطابق فرماتے ہیں عن بعضہما ان ایہ ما کان للنبی الا یہ مکینہ نزلت فی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
لا یطالب الاستغفران الا ما لہ من عندک یہ عبارت خود اس خائن کی ہو یا اسکو عبارت اتقان کہہ سکتے ہیں  
اب ہم اس تحریف اور تصرف کو بھی واضح کیے وسیعہ ہیں کہ جن لوگوں نے استغفر کیا ہو اس آیت کا وہ مذکورہ  
بعضہم ہیں کہ مجہول الحال ہیں جیسا کہ اوپر ہم بیان کر آئے ہیں کہ جب تک وہ بعض معین اور شخص نہ کیے  
جائیں اور عدالت اور راستی انکی ثابت نہ ہو اس وقت تک انکا قول پایہ اعتبار سے ساقط ہو اور لفظ  
لما ورد کو عبارت سے تحریف کر دیا حالانکہ اسی لفظ لما ورد نے مستنبہ کر دیا ہو ان بعض کو کہ نزول آیہ  
مکہ میں ہوا سو اسے اس لفظ ورد کے کوئی دلیل آئے پاس نہیں تھی اگر کوئی دوسری دلیل آئے پاس ہوتی تو  
ضرور وہ بیان کرتے پس اس لفظ ورد کو انھوں نے دلیل گمان کیا اور کہہ دیا لما ورد انہا نزلت فی قولہ  
اور یہ کلام بعضی مسئلہ مذکورہ پر اسلئے کہ کفر جناب ابی طالب کو موقوف کرتے ہیں اس آیت کے مکی ہونے پر  
اور اس آیت کا مکی ہونا موقوف کرتے ہیں قول آنحضرت الاستغفران پر اور قول آنحضرت الاستغفران کو موقوف  
کرتے ہیں کفر ابی طالب پر اور کفر ابی طالب کو موقوف کرتے ہیں اس آیت کے مکی ہونے پر اور یہی دورہ  
فقولکم یعنی الاشکال من راسہ صادر ہو؟ تو لہ ثمران لفظ الباری فان کتاب التفسیر فانزل  
اللہ تعالیٰ بعد ذلک قال لما فظ فی فہم الباری لفظ ہذا والیہ ما لہ من عندک اور یہ ما لہ من عندک التفسیر  
وہذا ایضا بطریق التفسیر من راسہ ہذا اقاہدین العلمنا الزمان فی فہم المواہب وبعد  
التبیان والقیاد قد اضمحلت الحدیث الصحیحہ بزولہا فیہ فکیف تروا انما تروا بالہو سادت **قول**  
تفاسیر کا احوال اور انکے اختلافات کہ ہم بیان کر چکے ہیں مگر آپ کو تو گونا گونا گونا گوں کا اور اسے علماء کا  
بہ نظر ہو آئیں ہند کر کے لکھ چل جائیے کہ اتنی تفسیروں اور کتابوں سے اور اسنے علماء کے اقوال سے کفر ابی طالب  
ثابت ہو اور اپنی جہلی عاوت سے بھی باریزہ آئیے مگر فریب سے مرعوب کہ بوشیہ کیے جائیے غافل اس سے  
کہ الحق یعلو ولا یصل مشہور ہوا مرن کسی کے پوشیدہ کرنے سے مخفی نہیں ہو سکتا اگرچہ آپ نے تو بڑی کوشش  
اور بڑی ریزی فرمائی ہو عبارات تفاسیر کو منتشر کر کے رقم فرمایا کہ تعارض اور تضاد جو تفسیروں میں ہو وہ مخفی  
ہو جائے ہم بھی ان تفاسیر کی عبارت کہ جنکو آپ نے نقل فرمایا ہو جمع کر کے ایک تفسیر کی عبارت دوسری  
تفسیر کی عبارت سے مقابل کر کے انکا تعارض اور تضاد ظاہر کیے دیتے ہیں کہ ہر خاص عام آپ کی تنزیہ  
اور دوام مکرم رہائی پائے آپ کے فریب میں نہ آئے جس تفسیر کو آپ نے تفسیر امام شافعی کا خطاب دیا ہو  
اسی میں یہ عبارت ہو علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یستغفر لایطالب فذلک ما کان للنبی یعنی قصد کیا جاتا  
رسالت کا ہے کہ استغفار کر میں ابی طالب کے واسطے پس نازل ہوئی آیت ما کان للنبی الا یہ پھر وہ مخفی  
کے بعد آپ رقم فرماتے ہیں قال لفظ فی فہم الباری لفظ ظاہر نزولہا بعدہ بمدقیر وایتہ التفسیر کہا  
حافظ نے فتح الباری میں کہ تحقیق کہ ظاہر ہونا نازل ہوئی اسی آیت کا بعد ایک حدیث کے یہ سب روایت تفسیر کے

کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے  
نزلے ہیں وہ اس آیت کے  
مذکورہ ہیں

پس ان دونوں تفسیروں کو ملائیے کہ تفسیر امام شافعی میں تو قصد کرنا انحضرت کا استغفار کے لیے اور نازل ہونا آیت  
 کا ہو اور فتح الباری میں نازل ہونا آیت کا بعد ایک مدت مدید کے ہو آیا یہ ایک دوسرے کی ضد ہے کہ نہیں اور  
 آپس میں ایک دوسرے کا معارض ہے کہ نہیں پھر آپ سے رقم فرمایا ان لفظ البخاری فی کتاب التفسیر  
 فانزل الله تعالى بعد ذلك اور قبل اس کے آپ فرما چکے ہیں کہ قال للعلامة الحنفی فی عنایة القاضی  
 لا ینا فیہ قولہ فی الحدیث فنزلت لامتناع الاستغفار لہ الی نزولہا ان دونوں میں بھی وہ ہی تعارض  
 اور تضاد موجود ہے اور اذا تعارض القولان تساقطاً مشہور ہے یہ جواب تیسرے وقت میں ہماری طرف سے  
 ہو جب ہم آپ کی تحریر کو قابل اعتناء سمجھیں لیکن حال آپ کی دیانت داری کا تو معلوم ہو کہ آپ نقل قول بھی بغیر  
 کلام چھانٹ اور تغیر و تبدل کے نہیں کرتے چنانچہ یہ ہی عبارت ان لفظ البخاری فی کتاب التفسیر  
 ما رآہ بعد ذلك دلالت کرتی ہے آپ کی نیک نیتی پر اس واسطے کہ صحیح بخاری شریف میں کتاب التفسیر میں  
 تو اس طرح لکھا ہے باب قولہ تعالیٰ ما کان للنبی والذین امنوا ان يستغفروا للمشركين حدثنا اسمعق  
 بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن  
 ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة دخل عندي النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ابو جهل وعبد الله  
 بن ابي امية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارمي عمو قلاً لاله انا انا حاج لك بها عند الله فقال  
 ابو جهل وعبد الله بن ابي امية يا ابا طالب اتزعج عن ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا تستغفرن لك ما لم انزعك فنزلت ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين لامة پھر  
 آپ یہ عبارت فانزل الله بعد ذلك کہاں سے لائے کیا کوئی صحیح بخاری بھی تصنیف فرمائی ہے یا اس صحیح بخاری  
 کی اصلاح فرمائی ہے یہ تو حال آپ کی دیانت داری کا ہو اب ذرا ہوش و حواس درست فرما کر حدیث منہج صحیح بخاری  
 شریف کو بغور ملاحظہ فرمائیے کہ قول انحضرت قل یا عمو کے بعد انکار کرنا جناب ابوطالب کا ثابت نہیں ہوتا بلکہ  
 جناب رسالت مآب کا قریب و فام ابوطالب تشریف لانا اور سامنے ابو جہل و عبد اللہ بن ابی امیہ کے قتل یا عمو  
 لا الہ الا اللہ فرمانا اور ان دونوں کا یا ابا طالب اتزعج عن ملة عبد المطلب کہنا پس فرماتا ان حضرت کا  
 لا استغفرن لک ما لم انزعک اور نزول یہ یہ سب تو موجود ہیں مگر انکار کرنا ابوطالب کا مذکور نہیں اور نہ ذکر کرنا امام ہمام بخاری کا  
 انکار ابوطالب کو بے وجہ نہیں اس واسطے کہ جب فرماتا رسول مقبول کا قتل یا عمو لا الہ الا اللہ ثابت ہو تو دو  
 حال سے خالی نہیں یا اقرار کیا ابوطالب نے یا انکار اور جب دونوں امروں کو امام بخاری نے ذکر نہ فرمایا تو قتل  
 یا عمو کے جواب میں سکوت پایا گیا اور سکوت میں دونوں احتمال ہو سکتے ہیں کہ سکوت کیا ابوطالب نے قتل  
 یا عمو لا الہ الا اللہ پر یا سکوت کیا یا ابا طالب اتزعج عن ملة عبد المطلب پر دونوں صورتوں میں سکوت  
 اقرار اور انکار دونوں پر دلالت کرتا ہے اور دلیل اس پر خود قول انحضرت ہو کہ فرمایا لا استغفرن لک ما لم انزعک  
 مراد انحضرت کی یہ ہوئی کہ سکوت ابوطالب اگر اقرار ہے تو منع نہ کیا جائیگا اور اگر انکار ہے تو ممانعت بھی ہو اسطے

لہ صحیح بخاری  
 فی کتاب التفسیر  
 باب قولہ تعالیٰ  
 ما کان للنبی والذین  
 امنوا ان يستغفروا  
 للمشركين

کہ مشرکین کے باب میں تو انہ لا یغفران دیشرا لہ و یغفر ما دون ذلک وارد ہو چکا تھا پس جان بوجھ کر  
 ہنہنہ کس طرح مشرک کے لیے استغفار فرماتے اسی سے ثابت ہو گیا کہ سکوت ابو طالب کو آنحضرت کے کفر قیاس  
 نہیں فرمایا اور بارہ برس تک مطابق مقولہ بعض مفسرین الی حدین نزواہا استغفرا کیا کیے اور اس قول  
 کا استغفرن کو آنحضرت کے مؤمنین نے سنا اور اپنے نزدیک جناب ابو طالب کو کافر ٹھہرا دیا اور جناب ابی طالب  
 کو استغفار کرنے والا مشرک کا قرار دیا اور مشاہدہ کیا اس امر کو قصہ حضرت ابراہیم سے اور ان دونوں امر کو  
 اپنے واسطے حجت گردانا اور لگے اپنے آباے مشرکین کے لیے استغفار کرنے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل  
 فرمائی ما کان للجبی ائمہ کہ نہیں لائق بنی اور مؤمنین یعنی نبی کے منصب کے خلاف ہو کہ مشرکین کے لیے استغفار  
 کریں اگرچہ وہ قربت میں اقرب ہوں یعنی مان باب کیوں نہ ہوں اب ہم یہاں پر عرض کرتے ہیں کہ ما کان  
 کے معنی تو ماینبی کے ہیں جیسا کہ امام غزالی نے تصریح فرمائی کہ اس مؤمنین نے تو بسبب عدم  
 واقفیت اور عدم عصمت کے نالائق کام کیا کہ اپنے آباے مشرکین کے لیے استغفار کرنے لگے مگر معصوم تھا  
 ان ہوا لا حی یوحی کو کون نسبت نالائق کام کرنے کی دیکھتا یہی امر اس آیت سے بھی ثابت ہو تا ہو کہ لائق شان  
 نبی نہیں ہو کہ مشرکین کے لیے استغفار کریں یعنی مؤمنین لگان نہ کریں کہ جناب رسالت آیت سے مشرک کے لیے  
 استغفار کیا کہ یہ امر ان کے منصب کے خلاف ہو اور ظاہر ہو کہ مشرکین دشمن خدا ہیں پس حبیب خدا دشمن خدا کا  
 حبیب نہیں ہو سکتا اسی وجہ سے متنبہ کیا مؤمنین کو کہ تمہارا گمان حضرت ابراہیم کی طرف بھی حق نہیں ہو کہ انھوں نے  
 بھی بسبب وعدہ کے استغفار کیا تھا یا مبدایمان اور حبیب اُن پر ثابت ہو گیا کہ وہ عدو اللہ تھا اور مر گیا تو  
 بیزار ہوئے اس سے باوجود کہ ابراہیم اوداہ اور حلیم تھے اور اسی سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ نزول یہ شان  
 مؤمنین میں ہوا اور آنحضرت کو ممانعت بھی نہ ہوئی اور اقرار کرنا ابو طالب کا بھی نہایت ہو گیا اور یہ سب نبوت  
 اسی حدیث سعید ابن المسیب سے ہو کہ جو مذکور صحیح بخاری شریف میں اگرچہ اسی حدیث کو دوسرے محدثین  
 اور مفسرین نے لکھا ہو اور اس میں انکا راہی طالب بھی ذکر کیا ہو مگر ان احادیث اور تفاسیر میں احتمال زیادتی  
 اور کمی کا ممکن ہو بخلاف حدیث مندوحہ صحیح بخاری کے کہ اس میں زیادتی اور کمی کا احتمال بھی نہیں ہو سکتا کہ  
 اسکی صحت پر اتفاق ہو اب فانزلہ اللہ بعد ذلک رقم فرمانا آپ کا مکہ و فریب ہو اور بالفرض فانزلہ اللہ  
 بعد ذلک کو تسلیم بھی کریں تو بعد ذلک کا مشار الیہ کون ہو کہ حدیث میں صحیح بخاری کی تو انکا کرنا جناب  
 ابو طالب کا مذکور نہیں بلکہ قول ابو جہل تو غیب عن ملتہ عملہ المطلب ہو اور فرمودہ ختمی آپ کا استغفرن  
 ہو اس کے بعد فانزلت ما کان ہو پس یہ ف تعقیب کی ہو یا سبب کی جو آپ فرماتے وہ معنی ہیں مگر نزول یہ  
 شان ابو طالب میں قرار نہیں پاتا فمدہ الیہ الامین القاطعہ طوایم لقولک و یعلیہ الخیر من راسیہ  
 اور یہ آپ رقم فرماتے ہیں اذ قد انصہ الحدیث الصیحہ بنزلہا فکیف تزاد الصاحب بالہو سالت یہ  
 بھی ایک دلیل ہو آپ کی عدم ماموریت کی علم کلام و حدیث سے اور نہ فصاح الحدیث کی رد افلاح الیہا

ملک تاریخ و تاریخ و تاریخ  
 تاریخ و تاریخ و تاریخ  
 تاریخ و تاریخ و تاریخ  
 تاریخ و تاریخ و تاریخ

عقلی و نقلی سے جس الوجہ ممکن ہی ہو یا وہ بھی آپ پر نکتہ ہوا جاتا ہی کہ جسکو آپ نے لفظ ہوسات سے خطاب کیا ہو وہ ہی مصدر انصاح قرار پاتے ہیں اور جنکو آپ صحیح سمجھ رہے ہیں ہوسات ہو سے جاتے ہیں اور آپ کا کلام مردود و کامردود رہتا ہی بعد ایت ثالثہ فصل دوم میں جو آپ نے رقم فرمایا ہو اسی کے جواب میں پہلے ہم کیفیت رجایات سمجھ اور راویان احادیث وغیرہ سے بحث کر کے آپ کی خوش فہمی وغیرہ واضح کیے دیتے ہیں خاطر مطمئن رکھیے قولہ ایت ثالثہ قال عز وجل وهو من یون عند ویدئون عند وان یهلکون الا انفسہم وما یشعرون وہ اس نئی سے اور یون کو روکتے اور باز رکھتے ہیں اور خود اُس پر ایمان لانے سے بچتے ہیں اور اُس کے باعث خود اپنی ہی جانوں کو ہلاک کر دیتے ہیں اور اُنہیں مشور نہیں یعنی جان بوجہ کر بے شعوروں کے سے کام کرے اُس سے بڑھ کر بے شعور کون سنن ان المفسرین سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور اُن کے تلمیذ رشید سیدنا امام اعظم کے استاد مجید امام عطاء ابن ابی رباح ومقاتل وغیرہم مفسرین فرماتے ہیں یہ ایت ابو طالب کے باب میں اُتری ہوئی تفسیر امام بغوی محی السنۃ میں ہو قال ابن عباس ومقاتل بذلت فی ابی طالب کان ینہی الناس عن اذی النبی ویمنعہم ویناہی عن الایمان بہ ای یبعدون ان یشربل میں جو ینہون عن المتعرض لویسول اللہ ویناہون عنہ فلا یوصون بہ کا بی طالب اقول جواب دل امراول بنسبت اقرال مفسرین کے پہلے ہی کلام ہالماست اعلام وقتہا سے کرام ومحققین ذیہ امتشام سے ثابت ہو چکا ہو کہ تفسیرین مفسرون کی احادیث موضوعہ وضعیفہ واحاد سے ملو ہیں اور بعض ہی اُن میں کی اسی ہوئی جنہیں بنی تعالیٰ نے محفوظ رکھا ہو کہ اُنہوں نے احادیث موضوعہ وضعیفہ از احاد سے جناب کیا ہو اور اپنی تفسیروں کو پکایا ہو آخر تالی اُس کا قول حجت نہیں ہے نہ کہ بوضاحت نہ کہ یہ ہو چکا ہو آخر ثالث حافظ سیوطی نوع ناسع مسئلہ خامسہ میں انفاق کے فرماتے ہیں کثیر امایذ کروں المفسرون لغزول الایۃ اسبابا متعددا فان عبر احدہم بقولہ نزلت فی کذا والاخر نزولہ فی کذا و ذکر امراوا اخر فقد تقدروا ان هذا یزید بہ التفسیر لا ذکر اسباب النزول فلانما فافۃ بینہما اذ کان الملعظ یتناوہا یعنی اکثر مفسرین نے اسباب نزول متعدد ذکر کیے ہیں پہل ایک تعبیر کرتا ہو اپنے قول میں کہ نازل ہوئی ایت اس طرح اور دوسرا بیان کرتا ہو کہ نازل ہوئی اس طرح اور وہ ایک دوسرا ہی مر ذکر کرتا ہو پس بہتر او مقدم سب پر یہی ہو کہ مرادی جائے اُن بیان مختلفہ سے تفسیر نہ ذکر اسباب نزول پس منافات اُن دو قولوں مختلف میں نہ ہوگی اس واسطے کہ ہو گا وہ لفظ تفسیر شامل اُن دونوں مختلف قولوں کو نیچے مفسرون نے جو اسباب مختلفہ نزول یہ کے بیان فرمائے وہ اسباب نزول ہی نہیں قرار پاتے بلکہ وہ سب تفسیر میں شامل ہیں نہ اسباب نزول میں امر راجع جو آپ نے رقم فرمایا کہ تفسیر امام بغوی میں ہو قال ابن عباس ومقاتل نزول فی ابی طالب بہ آپ کی پرانی خیال ہو اور قدی فریب دہی ہو کہ آپ نے صاحب تفسیر کی پہلی رائے کا اخفا کیا ہو اور عبارت پوری نہیں لکھی محب شیوہ ہو آپ کی تحریر کا کسی مقام پر اقوال قائلین کا اخفا اگر کسی مقام پر

ذکر بھی ہو تو اس اخفا کے ساتھ اور اس دھب سے کہ ہر شخص یہ بھی سمجھے کہ یہ مذہب صاحب تفسیر کا ہی جیسا کہ  
 ابھی آپ نے رقم فرمایا کہ تفسیر امام بغوی بحوالہ ابن عباس وصالہ لزلزلت فی ابی طالب  
 حالانکہ تفسیر امام بغوی میں یہ قول ابن عباس و مقاتل سے نقلاً مکرر احوال دیگر میں مذکور ہو رہی ہے کہ امام بغوی کے  
 نزدیک یہ ہی قول نزول میں معتبر ہو اب فرمائیے کہ امام بغوی بھی جو ناقل قول عبد اللہ بن عباس اور  
 مقاتل بن ھشام اور قائل نہیں تو آپ کو کیا فائدہ پہنچتا ہو آپ کو تو اس وقت فائدہ پہنچتا کہ آپ انکا مذہب  
 مختار بیان کرتے اب جو آپ نے انکا نام اور انکی تفسیر کا نام رقم فرمایا تو بجز خلع اور مکر کے کیا آپ کے  
 ہاتھ آیا آپکا خصم اگر جواب دے کہ تفسیر امام بغوی میں تو یہ ہر دو تھم یمون الناس عن اتباع محمد  
 وینثون عند ای یتباعون بالفسہم نزولت فی کفار مکتہ قالہ محمد بن الحنفیہ والسمدی و  
 المضاک و قال قتادۃ ینثون عن القلان و عن الدیلمی و یتباعون عندہ تو آپ کیا کہیں گے لیجیے آپکا جواب  
 بھی ہو گیا اور آپ کا خلع بھی ظاہر ہو گیا اور ذاتی دشمنی بھی جناب ابوطالب سے ثابت ہو گئی کہ زبردستی ہر  
 مفسر اور محدث کو کھینچ تان کر بمقابلہ جناب ابوطالب لاتے ہیں اور انکے اقوال سے جناب ابوطالب کو  
 کافر ٹھہراتے ہیں اور آخر نتیجہ اسکا یہ ہوتا ہو کہ آپ ہر مقام پر منہ کی کھاتے ہیں اگر آپ رقم فرمادیتے  
 کہ قول ابن عباس و مقاتل کو امام بغوی نے بھی نقل کیا ہو اگرچہ خود امام بغوی کا مذہب مختار نہیں ہو بلکہ  
 انکا قول مختار نزولت فی کفار مکتہ ہو تو آپ کا زب مفسری کذاب نہ ٹھہرتے ناقل اقوال قرار پاتے مگر وقت تو یہ بھی  
 کہ مطابق قول حافظ سیوطی بقول احدہم نزولت فی کفار و الاخر نزولت فی کفار و اگر درجہ اسباب نزول  
 سے ساقط ہو جاتا پھر بعد ذکر امام بغوی آپ رقم فرماتے ہیں انوار التنزیل میں ہی ینثون عن المتعوض لرسول  
 اللہ و ینثون عندہ فلا یؤمنون بہ کابی طالب یہ بھی وہ ہی فریب دہی ہو جو ہم مکر ظاہر کر چکے ہیں اور  
 آپ عبارت انوار التنزیل کو سمجھے نہیں ورنہ آپ اسکو دلیل نزول بہ کی شان جناب ابوطالب میں نہ گردانتے  
 آپ سنیہ کہ مطلب صاحب انوار التنزیل کا یہ ہو کہ وہ کفار لوگوں کو آنحضرت صلعم سے متعرض ہونے کو تو منع کرتے  
 ہیں مگر خود آنحضرت صلعم سے بعید رہتے ہیں اور انکے دین کو اختیار کر کے ایمان نہیں لاتے جیسے حضرت  
 ابوطالب ایمان لائے یہ اصل مطلب ہی صاحب انوار التنزیل کا نہ یہ کہ مراد انکی یہ ہو کہ یہ آہ نازل ہوا ان  
 لوگوں کے باب میں جو آنحضرت صلعم کے تعرض سے منع کرتے تھے اور خود آنحضرت سے بعید رہتے تھے اور  
 ایمان نہیں لاتے تھے جیسے حضرت ابوطالب کہ وہ تعرض سے آنحضرت کے تو لوگوں کو منع کرتے تھے اور  
 خود دعاؤ اللہ ان حضرت سے بعید رہتے تھے اور انکا دین قبول کر کے ایمان نہیں لاتے تھے کیونکہ اگر یہ  
 مراد ہو تو لازم آتا ہو کہ مصداق آپ کے متعدد اشخاص ہوں جو امثال حضرت ابوطالب ہوں اور امثال جناب  
 ابوطالب جمیع اوصاف جناب ابوطالب نہ کسی تفسیر سے ثابت ہو سکتا ہو نہ حدیث سے نہ موزنین نے  
 کہیں ذکر کیا ہو پہلے آپ امثال جناب ابوطالب جمیع صفات جناب ابوطالب معین فرمائیے پھر نزول آہ

سید عالم ابن علی علیہ السلام  
 سید عالم کا نام رکھتے ہو

شان میں ان کفار کے ثابت کیجیے اور جناب ابو طالب کو بھی ان میں شامل فرمائیے اور یہ امر محال ہو  
 دی فہم سمجھ سکتا ہو کہ عبارت انوار التذہیل دلالت کرتی ہو کہ مراد اس آیت سے وہ کفار ہیں جو سچا طر جناب  
 ابو طالب اُن کے شریک تھے صرف حفاظت و حرمت میں آنحضرت کی لیکن چونکہ اُن کا ظاہر و باطن کفر پر تھا  
 کہ وہ لوگ ایمان نہ لاتے تھے لیکن بلا چاری شریک جناب ابو طالب رہتے تھے لہذا وہ مثل حضرت ابو طالب  
 مومن نہ تھے اور اس تقریر سے ظاہر ہوا کہ یہ عبارت انوار التذہیل کی دلیل یا ان حضرت ابو طالب ہی نہ دلیل  
 عدم ایمان لیکن ہم تو آپ کی عقل و دانائی کے قائل ہیں کہ ایسے صریحی امر کو آپ نہ سمجھتے یا تجاہل عارفانہ  
 فرما کر مٹ و دھری سے مرگب اکبر معاصی ہوئے حالانکہ آپ کی ہی قول ہو کہ فَاِنَّ الذَّنْبَ بَعْدَ الْعِلْمِ اَشَدُّ  
 مِنْهُ حِينَ الْجَهْلِ اور ذَانِ الْعِلْمِ حِجْرٌ لِّدُنْیَا ہر کیف و دو حال سے یہ امر خالی نہیں یا تو عبارت انوار التذہیل  
 آپ سمجھتے نہیں تو آپ کا جمل ثابت ہوتا ہی یا آپ جان بوجھ کر بے شعور و نئے سے کام کرتے ہیں تو آپ سے  
 بھر دکر بے شعور کون ہوگا کہ روگردانی کی آپ نے حجت خدا سے اور موزی نبی ہو کر خسر الدنیا والاخرۃ  
 ہوئے جواب ثلثی امام فخر الدین رازی کی تحقیق سے ظاہر ہوتا ہو کہ آیہ وھم ینھون عندہ انھم  
 لوگوں کے باب میں ہر جگہ لئے اس سے ما قبل کا آیہ ہوا و ما قبل کا آیہ یہ ہوا وھم ینھون عندہ انھم  
 وجعلنا علی قلوبھم اکنۃ ان یفقهوہ و فی اذانھم وقوا و ان یذاکل ایتہ لا یؤمنوا بہا حقاً اذ جاء  
 یجادونک یقولون الذین کفر و ان هذا الاکلا اساطیل لا ولین اور بعض ان کفار کہ سے وہ لوگ ہیں کہ کان  
 رکھتے ہیں وہ طرف تیرے یعنی تو ای محمد جہو قرت قرآن پڑھتا ہو تو وہ سنتے ہیں اور ڈال دیے ہم نے  
 اُن کے دلوں پر پر دے اس بات کے کہ سمجھیں وہ اُسکو یعنی ہم نے اُن کے دلوں پر پر دے ڈال دیے ہیں  
 بہ سبب اُن کے عناد اور جسدا و زکیر کے کہ وہ غورا و رتا مل معنوں میں نہیں کرتے اور گردانا ہو اُن کے کانوں میں  
 گرائی اور نقل کو کہ وہ حق کو نہ سنیں اور اگر مشاہدہ کریں وہ تجھ سے ہر ایک معجزہ کو کہ طلب کریں تو نہ ایمان لاویں  
 اس پر بہ سبب عناد و حسد کے یعنی زیادتی اُن کے انکار اور جھٹلانے کی انتہا سے درجہ کو پہنچی ہی یہاں تک کہ جہو  
 اتے ہیں وہ تیرے پاس تو مجاہد کرتے ہیں تجھ سے اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہیں کہ یہ قرآن نہیں ہو مگر قصے  
 کہانیاں ہیں یہ لوگ کی الحاصل آیہ وھم ینھون متصل ہوا اپنے ما قبل سے اور لغوی معالم التذہیل میں اور خود امام  
 فخر الدین رازی مسئلہ اولی میں تحت آیہ مذکورہ لکھتے ہیں قال ابن عباس حضرت عند رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ و آلہ وسلم یوسفیان والولید بن المغیرۃ والنضر بن الحرث وعقبۃ وعقبۃ وشعیبۃ ابن اربعۃ  
 و اھیۃ و ابنا خلف و الحرث بن عامر و ابو جہل و استمعوا فی حدیث الرسول فقالوا للنضر ما  
 یقول محمد فقال لا ادری ما یقول بلکنی اذ لا یجوز شفتیہ و یتکلم باساطیل لا ولین کہا ابن عباس  
 نے کہ اے رسول اللہ کے پاس یوسفیان اور ابن خنیہ اور النضر بن الحرث اور عقبہ و عقبہ و شعیبہ و ابنا سے یہ  
 واسیہ و ابنا خلف و الحرث ابن عامر و ابو جہل و رسا اُنھوں نے بیان رسول کو اور نضر سے کہا کیا کہتے ہیں

لہ قول امام فخر الدین رازی  
 چاہے منقولہ مسئلہ  
 علیہ جناب فخر الدین رازی  
 منقولہ مسئلہ

علیہ السلام  
 علیہ السلام  
 علیہ السلام  
 علیہ السلام



محمدؐ سے جو اسے دیا میں نہیں جانتا لیکن دیکھتا ہوں میں کہ دو فون پوٹھ بھاتے ہیں اور بیان کرتے ہیں کہ قصہ کو  
 کہ اولین کے ہیں کہا میں عباس نے کمراد اساطیر سے احادیث اولین میں مطلوب کفارہ ذکرین کا یہ تھا کہ  
 قرآن مجید نہیں ہو بلکہ مثلاً ان کتابوں کے جو شامل ہیں اخبار اولین اور اقا صیصل قرین پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور تفسیر کبیر میں ابن عباس سے جو اس کے کفارہ ذکر رہے اُس میں کہیں ذکر ابوطالب نہیں ہوا اور یہ وہ  
 یہ دونوں حق میں ان کفارہ کے نازل ہوئی ہو جو قرآن کو اساطیر اولین کہتے ہیں اور محاذ کر کے لکھے جو کھڑے  
 تھے آنحضرتؐ سے اور بعض دینا و حسد سے جھٹلاتے تھے جناب ختمی صاحب کو نہ جناب ابوطالب کی شان  
 میں اور بطریق صحیح تو یہ امر بطریق ضعیف سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ مدۃ النہدین جناب ابوطالب نے قرآن  
 کو یا کلام رسول کو اساطیر اولین اور اقا صیصل قرین کہا ہو یا آنحضرتؐ کو جھٹلایا ہو یا کسی سے باعلان یا خفا  
 کہا ہو کہ یہ نبی نہیں ہیں یا یہ کام خدا نہیں ہے بلکہ مخالفت جناب ابوطالب کی کفارہ ذکرین سے کلیۃً ثابت ہے  
 کہ کوئی انکار نہیں کر سکتا چہ جائیکہ شریک ہونا ان کفار میں چنانچہ الذی علیہما وابدنا وابدنا علیہما وابدنا علیہما  
 کو سی خط فی اول الکتاب اُنکا قول ہے کہ جس سے تصدیق نبوت بھی موجود ہے اور اقرار قرآن مجید بھی کہ رسول  
 صاحب کتاب کو کہتے ہیں پھر اساطیر اولین کہنے والوں میں کیونکر شریک ہو سکے بلکہ جو ان کو اس گروہ میں شامل  
 کریں وہ منافق قرار پائیں گے اور جب ابوطالب اُس گروہ میں شامل نہ ہو سکے تو نزول یہ نشان ابوطالب میں  
 بعد از قیاس ہوا اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے ضمیر جمع سے ذکر فرمایا ہوا وضمیر جمع یا واسطے جمع کے  
 بولتے ہیں یا واسطے واحد کے تعظیماً تعظیم تو یہاں مفقود بلکہ توہین مطلوب ہوا اور توہین کلام عرب میں اتنا  
 مضاعف جمع کا واحد کے لیے مستبعد نہیں وہمہ بنون فرما تا حق تعالیٰ کا انھیں کفار قریش کے جواب میں ہو  
 کہ جنکا ذکر کبھی اور ابن عباس سے آیت ماقبل وہمہ بنون بن آجکا ہوا اور نام بنام عبد اللہ بن عباس سے  
 انہو یا ہوا امام محمدی السنۃ معاً کہ میں فرماتے ہیں محمدؐ آہ وہمہ بنون عنہ وبنون عنہ ای یہوہ الناس  
 عن اتباع محمدؐ ویتباعہ وبنون عنہ بانفسہم نزولت فی کفار مکہ یعنی منع کرتے تھے کہ وہ بنوں کو اتباع  
 محمدؐ سے اور دوری کرتے تھے اسی سے ساتھ نفسوں اپنے کے اور نازل ہوئی ہے یہ آیت کفارہ کے حق  
 میں اور کہا ہے محمد بن الحنفیہ اور سعدی اور ضحاک نے اور قتادہ نے کہا یہوہ بنون عن القرآن وعن النبی  
 ویتبعہ وبنون عنہ یعنی منع کرتے تھے قرآن سے اور نبی سے اور دوری کرتے تھے اسی سے ایسا ہی فی  
 وغیرہ میں بھی ہوا اور تفسیر کبیر میں امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں قولہ تعالیٰ وہمہ بنون عنہ وبنون عنہ  
 وان یملکوا الا انفسہم وما یشعرون فی الایۃ مسائلاً المسئلۃ لا ولی اعلم انہ تعالیٰ لما بین انہم  
 جلعول فی کون القرآن مجرباً بان قالوا انہ من جنسنا ساجدین والین وانا قاصصہم لا نعبد من دین  
 فی حق الا انہم یہوہ بنون عنہ وبنون عنہ وقد سبق ذکر القرآن و ذکر محمد علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام والضمیر فی قولہ عنہم متعلقان یکون عائلاً للقرآن وان یکون عائلاً للقرآن

لے اساطیر اولین میں صحابی  
 صاحب کلام کو کہتا ہے

لے تفسیر ابن کثیر میں  
 کہتا ہے

السبب اختلعت المفسرون یعنی امام فخر الدین بعد نفل یہ وہم ینون عنہ الخ رقم فرماتے ہیں کہ آیت میں چند سائل ہیں پہلا مسئلہ یہ ہو کہ جان تو تحقیق کہ حق تعالیٰ نے جبوقت بیان کیا کہ وہ لوگ طعن کرتے ہیں قرآن کے معجزہ ہونے میں اس طرح کی وجہ اساطیر اولین اور اقا صیصل قدیمین سے ہو یعنی جیسے پہلے لوگوں کے قصہ لکھے ہیں ویسا ہی یہ قرآن ہو تو ظاہر کیا حق تعالیٰ نے اس آیت میں کہ تحقیق وہ لوگ منع کرتے تھے اُس سے اور دوری کرتے تھے اُس سے اور تحقیق کہ سابق ہو اذکر قرآن کا اور محمد کا پس ضمیر عنہ کی محتمل ہو کہ ہو عائد طرف قرآن کے یا طرف محمد کے اور اسی سبب سے اختلاف کیا مفسرون نے فقال بعضهم وہم ینون عنہ ویلثون عنہای عن القرآن وقد بدہ ولا استماع لیس کہا بعضوں نے اور وہ لوگ منع کرتے ہیں قرآن سے اور اسکے تامل و رموز چنے سے اور اسکے سننے سے وقال اخرون بل المراد ینون عن الرسول اور کہا دوسروں نے بلکہ مراد ینون عن الرسول ہو یعنی منع کرتے تھے رسول سے واعلم ان النبی عن الرسول محال بل لا بد وان یکون المراد النبی عن فعل یتعلق بہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وهو عنہم مذکور فلا جوہر حاصل فیہ قولان پھر امام فخر الدین فرماتے ہیں کہ جان تو تحقیق نہی عن الرسول محال ہو تو ضرور ہو کہ ہو مراد نبی کی اُس فعل سے کہ متعلق ہو ساتھ اسی رسول کے اور وہ فعل مذکور نہیں ہو پس بالضرور حاصل ہوے اُس میں دو قول منہم من قال المراد انہم ینون عن التصدیق منہم ولا قرار بوسالئہ لبعض ان اخرون کے وہ ہیں کہ کہا مراد انہم ینون سے نہی کہ نہی تصدیق نبوت اور اقرار رسالت سے وقال عطاء ومقاتل نزلت فی ابی طالب کان نبی قریباً عن ابیہ النبی ثم ینبأ عنہ ولا تبع علی دینہ اور دوسرا قول عطاء ومقاتل کا یہ کہ تھے ابی طالب کہ منع کرتے تھے تشریش کو انبیاء دینے سے نبی کے بعد وہ دوری کرتے تھے ان حضرت سے اور نہ متابعت کرتے تھے اُن کے دین میں ان کا والقول الاول اشبه لوجہین اور قول اول اشبه ہو بسبب دو وجہوں کے الاول ان جمیع آیات الدن متہ علی ہذہ الایۃ یتقضی ذمہ طریقۃم فکذلک قولہ وہم ینون عنہ ینی عن ان یکون محمولہ علی اسمہ مذکور فلا جوہر حاصل عن ابی طالب کان نبی عن ابیہ عنہ لما حصل هذا النظر فوجہ اول یہ ہو کہ جمیع آیات متقدمہ اس آیت کے مقتضی ہیں مذمت طریقہ کفار کی پس ایسا ہی قول خدا وہم ینون عنہ بھی محمول ہو طریقہ مذموم پر پس اگر حمل کریں ہم اسکو اوپر اس امر کے کہ تحقیق ابی طالب منع کرتے تھے انکار کو ایذا پہنچانے سے نبی کے تو نہ حاصل ہو گا یہ نظر والثانی انہ تعالیٰ قال بعد ذلک وان یملکون الا انفسہم یعنی بما تقتضی ذکرہ ولا یلیق ذلک ان یکون المراد من قولہ وہم ینون عنہ النبی عن ابیہ لان ذلک حسن لا یوجب لہ لہلاک وجہ دوسری یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے کہا بعد اسکے وان یملکون الا انفسہم یعنی نہیں ہلاک کرتے وہ لوگ مگر نفسوں اپنے کو ساتھ اُس چیز کے کہ مقدم ہو اذکر اُسکا اور نہیں لائق ہو کہ ہو مراد قول حق تعالیٰ وہم ینون سے کہ منع کرتے تھے اذیت دینے سے نبی کو اسواسطے کہ یہ حسن ہو

موجب ہلاک نہیں ہر فان قیلان قولہ وان یملکون الا انفسہم برجع الی قولہ ویثنون عندہ الی قولہ  
یثنون عندہ لان المراد بذلک انہم بعد من عندہ بقارۃ دینہ وتروک المواقفہ لہ وذلك ذم فلا یصح ما  
رجعتم بہ هذا القول پر اگر اعتراض کیا جائے کہ قول حق تعالیٰ وان یملکون الا انفسہم مراجع ہو طرف  
یثنون عندہ کے نہیں یثنون عندہ کی طرف اس واسطے کہ تحقیق کہ مراد اُس سے یہ ہو کہ وہ دوری کرتے تھے نبی سے  
ساتھ مفارقت دین کے اور ترک کرنے موافقت کے اسی نبی کی پس نہیں صحیح ہو وہ چیز کہ ترجیح دی تم نے  
اُس کے ساتھ اس قول کو قلنا ان ظاہر قولہ وان یملکون الا انفسہم برجع الی کل ما تقدرد کو کہ لانہ  
بجز لہ ان یقال ان فلانا یبعد عن الشی الخلاف ویفر عنہ ولا یضرب ذلک الا انفسہ فلا یكون هذا  
المضمر متعلقاً باحد الا صرین دون الاخر جواب دینے کے ہم کہ ظاہر قول خدا کا وان یملکون الا انفسہم  
راجع ہوتا ہو طرف کل اس چیز کے کہ مقدم ہوا ذکر اُس کا اس واسطے کہ وہ قول بمنزلہ اس قول کے ہو کہ کہا جائے  
بہ تحقیق فلان شخص دوری کرتا ہو فلان شے سے اور تنفر کرتا ہو اُس شے سے اور نہیں ضرور دیتا ہو وہ بہ سبب  
اس کے مگر اپنے نفس کو پس نہ ہو گا یہ ضرور متعلق باحد الا صرین دون الاخر یعنی یہ ضرور دو امر وین سے ایک  
کے متعلق ہو اور دوسرے کے ساتھ نہ ہو یہ نہیں ہو سکتا المستثناة الثانیۃ اعلما ان اولئک الکفار  
کانوا یعاملون رسول اللہ بنوعین من التبیہ جان تو کہ تحقیق کہ وہی کفار تھے کہ عمل کرتے تھے رسول اللہ  
کے ساتھ دو قسم کی بدی سے الاول انہم کانوا یثنون الناس عن قبول دینہ ولا فواد بنو تہ اول  
تحقیق کہ وہ کفار منع کرتے تھے آدمیوں کو قبول کرنے سے دین کے اور اقرار کرنے سے نبوت کے والثانی  
کانوا یثنون عندہ اور دوسرے یہ کہ وہ خود دوری کرتے تھے اُسی سے والثانی البعد یقال ناؤ یثناؤ  
اذا بعد اور ناؤ بعد کو کہتے ہیں کہا جاتا ہو ناؤ ناؤ نبوی جہوقت کہ دور ہو ثم قال وان یملکون الا انفسہم  
بسبب تمام دیہم فی الکفر وغلوہم فیہ وما یشعرون انہم یملکون الا انفسہم وینہونہا الی  
الذاری بما یوتکون من الکفر والمعصیۃ واللہ اعلم بعد اسکے کہ حق تعالیٰ نے وان یملکون الا انفسہم  
وما یشعرون کہا ابن عباس نے اور نہیں ہلاک کرتے تھے وہ مگر اپنے نفسوں کو بہ سبب انتہائے کفر اور  
غلو کے اُسی کفر میں اور نہیں سمجھتے ہیں کہ تحقیق کہ وہ ہلاک کرتے ہیں اپنے نفسوں کو اور لے جاتے ہیں وہ اپنے  
نفسوں کو تار میں بہ سبب ارتکاب کفر و معصیت کے واللہ اعلم بخیر امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبر میں  
اسباب اختلاف مفسرین اور سبب نزول کو بدلائل قاطعہ اور براہین ساطعہ کس شد و مد سے بیان فرمایا کہ  
اُس پر بھی کسی بے بصیرت کو نہ سوجھے تو مستحق ہوا اسی آیہ کا جو حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ وجعلنا علی قلوبہم کفۃ  
ان یفقهوہ لیکن ہم اتما اللجہ وتوضیحا للمرام خلاصہ اُنکی تفسیر کا مع چند امور ضروریہ عرض کیے دیتے ہیں شاید  
وہ شخص جو بہ سبب غلبہ کفر و نفاق کے گرداب صلا اللہ وغواہت میں غوطہ زن ہو نجاست پائے ۲ ہوا اول  
ہو کہ سابقا حق سبحانہ و تعالیٰ نے ذکر فرمایا قرآن کا اور محمد کا اور کفار کے طعن کرنے کا کہ قرآن معجزہ نہیں ہو سکتا

جنس اساطیر اولین اور اقصیٰ صلی قدسین سے ہوا اور ان کفار نے نام بھی رواایت ابن عباس سے اور معاویہ بن کلبی سے معلوم ہو چکا اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ ان کفار میں ابوطالب شریک کبھی نہ تھے اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ آیہ دھم بنہ من مرتبہ آریہ سابق کا تو یہ آیہ انھیں کفار کی شان میں نازل ہوا نہ جناب ابوطالب کی شان میں امر دوم یہ ہر کسب یہ آیہ دھم بنہ من مرتبہ ہو آیہ سابق کا اور آیہ سابق میں ذکر قرآن کا اور آنحضرت کا اور کفار کے طعن کا ہر تفسیر و تفسیر کو بہ سبب سابق الذکر ہونے قرآن اور محمد کے ارجاع صما نہ میں احتمالات پیدا ہو گئے اور یہ شور ہو کہ اذاجاء الا حلال بطل الاستدلال پس بطلان ایمان ابوطالب پر استدلال کرنا منوط باطل ہو گیا امر ثالث احتمالات مفسرین یہ ہیں کہ بعضوں نے کہا ضمیر عنہ کی قرآن کی طرحت عائد ہو تو معنی یہ ہو سکے کہ وہ کفار منع کرتے تھے اور ان کو قرآن کے سننے سے اور خود بھی بھاگتے تھے اور بعض دیگر نے کہا کہ ضمیر عنہ عائد ہوئے کی طرحت تو معنی یہ ہوتا کہ نبی کریم تھے رسول سے اور نبی عن الرسول محال ہو تو مراد نبی عن الرسول سے وہ فعل ہے کہ جو تعلق ہو رسول سے اور وہ فعل بھی مذکور نہیں تھا تو اس میں بھی دو مقامات پیدا ہوئے ایک یہ کہ نبی کریم تھے تصدیق نبوت اور اقرار رسالت سے آنحضرت کی دوسرا یہ کہ منع کرتے تھے کفار کو ایذا سے نبی سے اور اس کو منسوب کیا جناب ابوطالب کی طرحت بہ سبب مخفی ہونے ان کے ایمان کے اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ یہ وجوہات متعددہ احتمالات مفسرین سے پیدا ہوئے ان کو اسباب نزول کہنا باطل ہے عقلی ہر امر راجع امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں کہ قول ول یعنی نبی کریم تصدیق نبوت اور اقرار رسالت سے بہت صحیح ہر سبب دو وجوہات کے وجہ اولیٰ تمام آیات متقدمہ دلالت کرتی ہیں امر مذموم بہر چاہیہ ہو کہ یہ بھی اسی لفظ دلالت کرے امر مذموم پراور مانع ہونا ایذا سے نبی سے امر مذموم نہیں ہو بلکہ حسن ہے اور مخالف منظم قرآن ہر وجہ ثانی نبی کریم ابوطالب کا ایذا سے نبی سے موجب ہا پاک نہیں ہو جو آخر آیہ میں حق تعالیٰ نے وان یملکون فرمایا ہو اور اگر کہا جائے کہ یہ ملکون تعلق ہو بیٹھوں سے کہ دوری کرنا امر مذموم ہو تو کہ ایسا نہیں ہو کہ جس سبب سے مخصوص کر دین یہ ملکون الا انفسیہ کو بیٹھوں سے بلکہ یہ ملکون بار بار آئے ہیں کہ جب کا ذکر مقدم ہوا یہ نہیں ہو سکتا کہ یہ ضرر ایک امر سے متعلق ہو اور دوسرے امر سے متعلق ہو پس بالقرینہ آیہ نازل ہوئی ہو انھیں کفار کی شان میں کہ جو منع کرتے تھے آدمیوں کو کہ دین کو آنحضرت کے قبول نہ کریں اور اقرار رسالت نہ کریں اور خود بھی دوری کرتے تھے اسی سے اور وہ ہی مستحق تھے وان یملکون الا انفسیہ کہ جناب ابوطالب کو خود بھی آنحضرت کی حفظ و حمایت اور نصرت میں اپنی جان و مال و اولاد سے مصروف تھے اور دوسروں کو بھی وعظ و پند و نصائح سے ترغیب و ہدایت تھے اور باعلان فرماتے تھے کہ دین محمد تمام دنیا کے دینوں سے بہتر ہو اور محمد رسول ہیں مغل موسیٰ کے انکی متابعت میں فلاح ہو امر راجع ہونا ضمیر مرفوع بارز کا جناب ابوطالب کی طرحت بغیر تقدم ذکر ابوطالب صریحاً یا ضمناً موجودگی ذکر کفار صریحاً یا ضلاً ہی پس ثابت ہو کہ وہ ضمیر اور ضمیرین سترین مرجع میں تھے

اور مراد کفار مکہ ہیں اور جب یہ امر ثابت ہو گیا تو معلوم ہوا کہ نبی اور نائی و دونوں فعل امر نہ ہیں بلکہ تہا  
 امرون کو نسبت دینا جناب ابوطالب کے ساتھ عقلاً اور نقلاً ممنوع ہی ہو یہاں ۱۳۵ قول ابن عباس ہذا کہ  
 حق سبحانہ تعالیٰ نے وان یھلکون الا انفسہم کو سبب تمام یہی تھا لکھو و علوہ فیہ و ما یستعملہم  
 یھلکون انفسہم و یدھبونہا الی النار ربما یرتکبون من الکفر والمعصیۃ یعنی نہیں ہلاک کرتے ہیں وہ  
 لوگ مگر اپنے نفسوں کو سبب انتہا سے کفر کے اور غلو کرنے کے اسی کفر میں اور میں سمجھتے ہیں کہ تحقیق کو وہ  
 لوگ ہلاک کرتے ہیں اپنے نفسوں کو اور لے جاتے ہیں ناریں یہ سبب ارتکاب کفر و معصیت کے انتہا سے  
 کفر اور غلو فی الکفر یہ نہیں ہو سکتا کہ محض کو ایذا دینے سے بچائے اور دوسروں کو منع کرے بلکہ انتہا سے کفر  
 وہ ہی ہو کہ دوسروں کو بھی آمادہ کرے ایذا دینے پر اور خود بھی ایذا دے پس ان سب امرون سے ظاہر  
 ہو گیا کہ احتمالات مفسرین سے اختلاف پیدا ہوتے اور اُسے اصلی سبب نزول کو مخفی کر دیا پس ایسے اختلاف  
 مفسرین سبب نزول نہیں ہو سکتے بلکہ ایسے اقوال متضادہ کو اگر تفسیر کہیں تو ہو سکتا ہو اور سبب نزول  
 فی الحقیقت یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے سابقاً ذکر کفار اور قرآن اور محض کر کے اُسکا جواب اس آیت میں ان کفار کو دیا  
 معنی بھی درست ہو گئے اختلاف بھی برطرف ہو گیا نظم قرآن کے موافق بھی رہا سبب نزول بھی مثلاً افتا  
 نایان ہو گیا وہو یعنی وہ مشرکین جبکہ ذکر سابق میں گذرا یہیوں عند منع کرتے تھے وہ ہی مشرکین دوسرے  
 آدمیوں کو ایمان لانے سے اور اقرار کرنے سے رسالت کے اور قرآن کو معجزہ سمجھنے سے اور ملتے تھے کہ یہ  
 قرآن قصہ ہوا لین کا وینثون عندہ اور خود بھی دوری کرتے تھے ایمان لانے سے اور اقرار کرنے سے رسالت  
 کے اور قرآن کو معجزہ سمجھنے سے وان یھلکون الا انفسہم وما یشعرون اور نہیں ہلاک کرتے ہیں وہ لوگ مگر  
 اپنے نفسوں کو سبب انتہا سے کفر اور غلو کے اور وہ بے شعور ہیں اور تفسیر مدارک التفریل میں بھی ایسا ہی فرمایا  
 ہو علامہ ابوالبرکات عبداللہ ابن احمد ابن محمود نسفی نے وہما ای المشرکون یفہون عند الناس عن القرآن  
 وعن الرسول واتباعہ والایمان بہ وینثون بذلک یعنی مشرکین منع کرتے تھے آدمیوں کو قرآن سے یا رسول  
 سے اور اتباع رسول سے اور ایمان لانے سے ساتھ اُس رسول کے اور دوری کرتے تھے اُس سے وان یھلکون  
 الا انفسہم وما یشعرون ای لا یعدواہم الضم دلی غیرہم وان کاوا یفہون انہم یضرون رسول  
 اللہ اور نہیں ہلاک کرتے ہیں وہ لوگ مگر اپنے نفسوں کو اور نہیں شعور رکھتے وہ لوگ اس بات پر کہ نہیں  
 تجاوز کرتا ان لوگوں سے وہ ضرر اُنکے غیر کی طرف اگرچہ وہ گمان کرتے ہیں کہ تحقیق کہ وہ ضرر پہنچاتے ہیں  
 رسول کو یعنی وہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ہم ضرر پہنچاتے ہیں آنحضرت کو مگر وہ ضرر اپنے نفسوں کو پہنچاتے  
 ہیں وقیل عنی بہ ابوطالب لا نہ کان یبہی قریشاً عن التعرض رسول اللہ وینای عند فلا ینسج  
 اور کہا گیا کہ مراد لی گئی ہو اس سے ابوطالب اس واسطے کہ ابوطالب منع کرتے تھے قریش کو تعرض رسول اللہ  
 سے اور دوری کرتے تھے اُن سے اور نہ ایمان لانے سے ساتھ اُسکے والا ولا شبعہ واولا شبعہ صحیح ہے

لہذا مراد صحیح

معنی ہلاک تفسیر مدارک





وقیل المرفوع لابی طالب اور کہا گیا کہ ضمیر مجرور واسطے بنی کے ہو اور کہا گیا مرفوع واسطے ابوطالب کے ہو اور دونوں مقاموں پر قیل کر کے رقم فرمایا اس لیے کہ وہ ضعیف ہو اور وہ اسی طرح سے ہو کہ کچھ لوگ کفار جمع ہو کر آئے ابوطالب کے پاس اور ارادہ کیا انھوں نے بھی کا رسول اللہ سے اس وقت جناب ابی طالب نے متوجہ ہو کر آنحضرت کی طرف یہ اشعار پڑھے واللہ لن یصلوا الیک لجمعہم حتی اوسد فی التراب دفینا + فاصبر بامرک ما علیک غصا ضا + والمبشر بذنک وقومہ عبونا + ودعوتی ورحمت انک ناصحی + ولقد صدقت وکننت ثم امینا + وعرضت دینا لاجلہ الذم من خیر ادیان البریۃ دینا + لولا الملائتہ واحذاری لسمیتہ + لو جعدتہنی سمیذا الذم مبینا ان اشعار سے ابوطالب کی جو بحث متعلق ہوئے سے پھر عرض کرینگے علامہ ابن سعود بعد اسکے فرماتے ہیں وان یملکون ای ما یملکون بما فعلوا من الذم والنای الانفس ہم بتعریفہا لاشد لعذاب وافضد عا جلا واجلا وھو عذاب لاضلال والا ضلال یعنی نہیں ہلاک کرتے ہیں ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہیں وہ لوگ نہیں سے اور نائی سے مگر اپنے نفسوں کو ساتھ پیش کرتے اپنے نفسوں کے واسطے شدید تر اور قبیح تر عذاب کے از روئے تعجیل کے اور تاخیر کے اور وہ عذاب ہو گمراہ ہونے کا اور گمراہ کرنے کا مایشعرون حال من ضمیر یملکون ای یقصرون الاھلاک علی انفسہم والحال انھم مایشعرون یعنی ومایشعرون حال واقع ہوا ہو ضمیر یملکون سے یعنی کوتاہ کرتے ہیں اہلاک کو اپنے نفسوں پر اور حال یہ ہو کہ تحقیق وہ نہیں جانتے ہیں کہ ہم اپنے نفسوں کو ہلاک کرتے ہیں اور نہ وہ یہ جانتے ہیں کہ اختصار اس ہلاک کا ہمارے ہی نفسوں پر ہو کہ بسبب اسکے وہ لوگ مزمزم نہیں ہو چکا سکتے قرآن کو اور بغیر کو اور زمین کو پس جو منال واصل ہیں وہ ہی اپنے نفسوں کو ہلاک کرتے ہیں تنبیہ جو قول ضعیف نزول کا دربارہ جناب ابوطالب مذکور ہوا اس میں چند مقام لائق بحث ہیں مقام اول امام فخر الدین رازی نے بتوضیح تمام بیان فرمایا کہ بعض ضمیر عندہ کو نا ذکر کرتے ہیں آنحضرت کی طرف تو معنی یہ ہوے کہ نہیں کرتے ہیں آنحضرت سے اور بنی عن الرسول محال ہو تو اس میں دو احتمال ہوے ایک یہ کہ نہیں کرتے تھے تصدیق نبوت اور اقرار رسالت سے دوسرے یہ کہ نہیں کرتے تھے اذیل بنی سے پس یہ دونوں احتمال ہوئے مفسرین کے اسی طرف اشارہ کیا ہی علامہ ابن سعود نے اور فرمایا ہو وقیل الضمیر المحرور البینی یعنی ضمیر مجرور بنی کی طرف راجع ہو باین معنی کہ منع کرتے تھے کفار تصدیق نبوت اور اقرار رسالت آنحضرت سے پھر فرمایا وقیل الضمیر المرفوع لابی طالب یہ دوسرا احتمال ہو کہ ضمیر مرفوع ابی طالب کی طرف عائد ہو باین معنی کہ ابوطالب نہیں کرتے تھے ایذا سے پس یہ اقوال ضعیفہ احتمالات مفسرین کے ہیں یہ اسباب نزول ہو سکتے ہی نہیں اور نیز احتمال بسط لال ہی پس کسی طرح ممکن نہیں کہ نبوت نزول کا یہ مذکورہ کا شان ابوطالب میں ہو سکے مقام دوم علامہ مدوح نے روایت نقل فرمائی ہو وہ یہ ہوا انھم اجتمعوا الیہ وارادوا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوئے یعنی تحقیق کہ وہ کفار

جمع ہوئے ابو طالب کے پاس اور ارادہ کیا آنحضرت سے بدی کا اسوقت ابو طالبؑ توجہ ہوئے رسول خدا  
کی طرف اور یہ اشعار فرمائے واللہ لن یصلوا الیک بجمعہم بہ حتی اوسد فی القراب دینا یعنی تیرے  
ہو نہ دانی ہرگز نہ بھیجینگے وہ کفار تیری طرف اپنی جمعیت کے ساتھ یہاں تک کہ میں زمین میں دفن کیا  
جاؤں مطلب جناب ابو طالبؑ کا یہ تھا کہ جب تک میں زندہ ہوں کفار آپؐ کو اذیت نہیں پہنچا سکتے  
یہ کلام جناب ابو طالبؑ کا اسقدر مؤثر ہوا اور ایسا رعب غالب ہوا کہ کفار پر کہ دست و پا کم کر دے ہو گئے  
اور سب کو یقین ہو گیا بڑا کشت و خون ہو گا جب ابو طالبؑ قتل ہو گئے اور بعد اسکے بھی ہم محمدؐ کو گزند پہنچا سکتے  
یا نہ پہنچا سکتے یہ عقائد سب کفار عرب جناب ابو طالبؑ کے پاس جمع ہوئے تھے جناب ابو طالبؑ کو  
لازم تھا کہ ان کفار کو جواب دیتے مگر جناب ابو طالبؑ اُٹلی طرف متوجہ نہ ہوئے اور اُسی حالت غیظ و غضب  
میں چند امروں کا جواب دینا مطلوب ہوا ایک یہ کہ کفار عرب یہ نہ سمجھیں کہ ہماری جمعیت سے ابو طالبؑ کی  
دوسرے یہ کہ سب کفار عرب جو جمع ہوئے ہیں سردار قوم ہیں دو حال سے خالی نہیں یا میرے رعب و داب  
سے یہ لوگ خائف ہو جائیں گے اور جو ارادہ انکے دلوں میں ہوا سکوترک کرینگے اور یا آدہ جنگ ہو جائینگے  
نواہی وقت میں اپنی جان فدا کرونگا تیسرے یہ کہ جو شخص مستعد جنگ ہوتا ہو خصوصاً ان لوگوں سے کہ  
جو شجاعت اور حمیت میں مشہور ہوں اور مثل یون تو پہلے ہی اپنی حیات سے ہاتھ دھو بیٹھتا رہے کہ قتلیابی  
اپنے اختیار سے باہر ہو یا بن جوہ جناب ابو طالبؑ متوجہ ہوئے جناب ختمی مآب کی طرف اور جو قصد بن  
قلبی ابو طالبؑ کو حاصل تھی اور حبیب اکہ والد فریفتہ تھے آنحضرت کے اوپر اور جو اذعان و اعتقاد کہ آپؐ کا  
آنحضرت کے ساتھ تھا اسکا اظہار فرما دیا اور نیز یہ بھی منظور تھا کہ جو قدر و منزلت میری ان کفار کے دلوں  
میں ہی وہ بھی قائم رہے کہ شاید اگر حیات باقی رہی تو سلسلہ حفاظت و حراسہ منقطع نہ ہو جائے چنانچہ  
تمام کتب میر و غیرہ ملوین کہ چند بار کفار جمع ہو کر جناب ابو طالبؑ کے پاس گئے اور شکایت کی کہ محمدؐ آپؐ کا  
بھتیجا ہمارے خداؤں کی تلذیب کرتا ہے ہمارے دین کی تذلیل پر نسبت کفر و عناد کی ہم کو اور چلے گئے  
آپؐ سے سلف کو بتایا آپؐ اس امر سے اسکو منع فرمائے جناب ابو طالبؑ نے جواب اکل و کیر واپس لیا میر  
پھر وہ لوگ جمع ہوئے اور اکابر جماعت کو مانند ابو جہل و رعبہ اور شیبہ وغیرہ کو جناب ابو طالبؑ کے پاس  
بھیجا کہ ہم میں طاقت سماعت نہیں ہے اور قتل باقی نہیں رہا یا محمدؐ کہ میں رہے یا ہم ہر چند جناب ابو طالبؑ  
نے سمجھا یا کچھ مفید نہ ہوا اور وہ لوگ آزرہ ہو کر بخشم آئے کہ چلے گئے جناب ابو طالبؑ نے آنحضرت کو  
بلایا اور حقیقت حال سے آگاہ کیا کہ تمام قوم نے دشمنی پر کمر مضبوط باندھی ہے سب آدہ ہینگے ہو رہے  
ہیں اب وہ اسلام پر باہمی ہوئے ہیں کہ انکے خداؤں کو اور انکے دین کو بد نہ کرنا اور نسبت کفر و عناد سے  
اپنی آنکھوں سے دور رکھنا خدا سے جواب دیا کہ قریش اگر ایک ہاتھ میں آفتاب اور ایک میں ماہتاب دین کو دین  
کہ اسلام سے ہانا تو بھی نہ مانو لگا اور دین اسلام کو ظاہر کر دینا لگا مامعین کا شفی معالج النبوة میں رقم

شہداء علیہ السلام  
نیز انھیں صلی اللہ علیہ وسلم

فرماتے ہیں کہ این گفت و برخاست و آب در دیده بگردانید و بر رفت ابوطالب چون دید کہ پیغمبر از پیش نبی  
 و لتنگ بیرون رفت ابوطالب از آنچہ بآن حضرت گفتہ بود پیشپان شد و آن حضرت را بخواند و گفت کہ  
 ہر نوع دلخواہ تست آنچنان معاملہ کن کہ تاجان دارم از حمایت و تعصب تو باز نہ اسیم و تا زندہ ام در  
 طلب رضای تو می باشم انتہی اور این سعد نے طبقات میں اور امام اہل السیر محمد بن اسحق اور نمبر و حوزی  
 نے اور ایک جم غفیر نے مواہب میں اور ملا معین کاشفی نے معارج میں نقل کیا ہے اکا بر کفار قریش جمع  
 ہو کر بھیچہ جناب ابوطالب کے پاس گئے اور کہا کہ آپکا بھتیجا ہمارے معبودوں کی سب و شتم کرتا ہے اور ہمارے  
 آباؤ سلف کی توہین و تذلیل کرتا ہے یا آپ اسکو باز رکھیں کہ وہ ایسے اقوال سے اجتناب کرے والا آپ  
 محمد کو ہمارے سپرد دیجیے کہ ہم اسے قتل کریں اور اس کے عوض میں عمارہ ابن ولید کہ اجل قریش و حسین ترین  
 مرد ہم پر ہم آپ کی خدمت میں حاضر کرتے ہیں آپ اسکی تربیت اور پرورش میں مصروف رہیں ہم نہیں چاہتے کہ  
 ہمارے طرف سے آپ کی خاطر اقدس بننا راؤ وہ ہوا اس مقام پر عبارت معارج بلفظ نقل کی جاتی ہے کہ جو رکن سوم باب  
 اول فصل چہارم میں ہے ابوطالب ازین سخن ایشان خشم درآورد و گفت ای قوم این نوع اندیشہ بسیار از خرد دور  
 است و بیج عاقل تصور نہ کند کہ من فرزند شامستانم و بہر ورم و فرزند خود میثما دہم تا بکشید در عالم بیچ کس  
 این معاملہ کردہ است کہ شہامرای فرماید تا با کنون سخن نگاہی داشتم اکنون آشکارا می گویم کہ ہر کہ خشم پیغمبر است  
 من خشم اویم و ہر کہ خشم دین است من خشم دین اویم چون ابوطالب این سخن گفت ہمہ از پیش او جہتہ و بدیشی  
 و کدورت میان بر بستند ابوطالب چون دید کہ قوم ہر سر جنگ اند قوم خود دینی باشم و بنی عبدالمطلب را بخواند  
 و احوال بایشان گفت و ایشان را بمصرت و معاونت آنحضرت تخریص کرد ہمہ گفتند سدا و طاعت ہر چہ فرمائی  
 بجان ایستادہ و اطاعت و فرمان ترا آدہ ایم انتہی الحاصل جناب ابوطالب نے تمام بنی ہاشم اور عثمانہ و  
 اولاد کو اپنے آمادہ کر لیا اور یہ بھی قصد کر لیا کہ ان سب کو فداے پاسے آنحضرت کر دوں گا اور یہ بھی باعلان  
 کہد یا کہ ابناک تو میں نے غفی کہا تھا اب آشکارا کہتا ہوں کہ جو محمد کا دشمن ہو میں اسکا دشمن ہوں اور جو محمد  
 کے دین کا دشمن ہو میں اسکے دین کا دشمن ہوں اب انصاف فرمائیے کہ ابوطالب کس دین کے دشمن ٹھہرے  
 اور کس دین کے دوست اگر محبت تھی ابوطالب کو تو آنحضرت سے بقول آپ کے جلیسی محبت چکا کو بھتیجے سے  
 ہوتی ہو ویسی محبت تھی پھر بھتیجے کے دین سے بھی تو ویسی ہی محبت کا اظہار فرما دیا اور یہ امر بھی ظاہر ہو کہ  
 تمام کفار عرب آنحضرت کے دین سے دشمنی رکھتے تھے تو تمام ادیان کفر کے ابوطالب بھی دشمن ٹھہرے اور  
 باعلان اس صحیح میں کہد یا کہ میں تمام ادیان کفر کا دشمن ہوں اب دوستی کس دین سے جناب ابوطالب کو تھی  
 وہ اپنے اس شر میں جناب رسالتناک کی طرف متوجہ ہو کر کس شہ و دے سے ظاہر فرماتے ہیں کہ میں نے تو باعلان  
 ظاہر کر دیا کہ فاصدع باہرک ما علیک عصا صندہ و لیتہ بذاک و قومہ عیونا یعنی ظاہر بظاہر  
 بنیان کر تو اپنے امر کو اور نہیں ہو اور پیر میرے منقصت اور ذلت اور خوشخبری ہو تجکو ساتھ اسکے اور شہد بھی کہ

معارج  
 ص ۷۷

آنکھیں اپنی مراد حضرت ابوطالب کی اس شعر سے ظاہر ہو کہ میں تو اعلان کر چکا اب تو بھی کوشش کر بلاغ رسالت  
میں کہ تاحیات میری کوئی منقصت اور زلت نہ ہو نیکی اور شہادت ہی کر آنکھیں اپنی اور خوش ہو کہ میں ظاہر  
ظاہر تیرا اور تیرے دین کا محب ہوں و دعوتی و ذمعت انک ناصحی و لقد صدقت و کنت شہرا مینا  
اور دعوت کی آپ نے تجھ کو اور گمان کیا آپ نے تھکے تحقیق کہ آپ ناصح میرے ہیں اور تحقیق کہ سچ کہا آپ نے اور  
میں آپ میں جناب ابوطالب کو اقرار اور اعتراف کرنا منظور تھا اس سبب سے دعوتی و ناصحی فرمایا ورنہ  
تخصیص جناب ابوطالب کیوں فرماتے سبحان اللہ کیا کامل العقل تھے جناب ابوطالب کہ پہلے تو تمام بنی ہاشم  
اور بنی عبدالمطلب سے اقرار معاونت لے لیا اور بعد اُن سب پر واضح کر دیا کہ دیکھو میرا بھتیجا اور میں نے  
پہر ورث کیا ہو میرا فرزند ہو اور عرب میں چچا کو باپ کہتے تھے تو میں اس کا باپ ہوں باوجود ان سب لمرون کے  
اپنا ناصح ہونے کی تصدیق کرتا ہوں اور باعلان تصدیق کرتا ہوں کہ یہ صادق اور اس میں ہو اور جب یہ فرما چکے تو  
ظاہر فرماتے ہیں و عنصرت حینا کلا لھا لدا نہ من خیر اذیان الیومۃ دینا اور ظاہر کیا آپ نے دین کو کلا لھا لدا  
وہ دین بہترین اذیان خلاق سے ہو اس شعر میں صاف صاف فرمایا پہلے تو بلاغ رسالت کی خوش خبری دی  
پھر ظاہر کیا کہ آپ نے مجھے دعوت کی پھر اپنا اذعان اور ایتقان آشکار کیا کہ تحقیق کہ آپ تو ناصح و صادق  
اور امین ہیں اور یہ سب بیان فرما کہ کہہ دیا کہ ظاہر کیا آپ نے وہ دین کہ بیشک وہ دین بہترین اور باخلاق ہو  
ایسے کلام کو ابوطالب کے اُس کلام سے ملائے کہ فرمایا کہ جو محمد کے دین کا دشمن ہو اُس کے دین کا میں دشمن ہوں  
اس کلام سے بوضاحت مطلوب جناب ابوطالب کا ثابت ہو گیا کہ جو بہترین اذیان ہو وہ ہی یہ اذیان ہو کہ جس  
دین کے جناب ابوطالب دشمن تھے وہ اُن کا دین کسی طرح قرار یا سکتا ہی نہیں رہا ایک شعر جس پر اُن وقت کی  
دشمنان خاندان نبوی و علوی کو اور اُس کو دلیل عدم اقرار اسلام قرار دیتے ہیں وہ شعر ہے ہول اللہ متلو خدا  
سیدہ فوجدتہ فی صحابہ الذین مبین محال انک یہ شعر تمام تر دلالت کر رہا ہے جناب ابوطالب کے ایمان و اسلام  
پر اس شعر سے تکرید پائی جاتی ہے نہ انکار بلکہ صاف اقرار موجود ہو مگر یہ وہ تعصب نے تعصبین کو صدق  
اذلا یعقلون بنا رکھا ہو وہ کیونکر سمجھیں اور آنکھیں کیونکر سوچائی دے یہ واقعہ اُس وقت کا ہے کہ جناب ابوطالب  
مخضرت کو شعب میں نہیں لے گئے ہیں بعد اس قیل وقال و بان اشعار کے فرمانے کے پھر بنی ہاشم کو اور بنی عبدالمطلب  
کو جمع کیا اور سب کو ہمراہ لیکر داخل شعب ہوئے سوائے ابولہب کے کہ وہ تو نہیں گیا اور شعب میں جو جو ایدہ نہیں  
اٹھائیں وہ سب کتب سیر و تواضع سے بالتمیج معلوم ہو سکتی ہیں جن شاء فلین جم الیہ اور یہ شعر جو جناب  
ابوطالب نے فرمایا سبب سکا یہ تھا کہ تمام کفار قریش سے بلکہ تمام کفار عرب سے سوائے بنی ہاشم و عبدالمطلب  
کے آشکارا دشمنی ہو گئی تھی پس ابوطالب نے اندیشہ کیا کہ ایسا نہ ہو کہ بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب بھی  
مثل دیگر کفار کے دشمنی پر گمراہ ہو جائیں اور سلسلہ حفاظت اور حراست منقطع ہو جائے بائیں جو سب  
فی الحقیقت خطاب تھے بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب سے تھا مگر چونکہ ابوطالب مخاطب بے رسول برحق تھے

انہیں کی طرف متوجہ رہے اور کافر بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب کو ہدایت فرمائی کہ میں یہ سب جانتا ہوں کہ آپ کا  
 دین بہترین دین ہو اور آپ سچے رسول ہیں اور میں آنکھیں دوسرے رکھتا ہوں اور اس کے دین کو بھی دوست  
 رکھتا ہوں اور تم لوگ بھی مجھ کو ملائت کرنے لگو گے اور دشمن ہو جاؤ گے اگر یہ سب خوف نہ ہوتے تم سے  
 تو میں جو امر دی کرتا اس امر کے آشکارا کرنے میں با آشکارا ہونے میں اور نیز آنحضرتؐ پر بھی اپنے مطلب  
 کو ظاہر فرما دیا کہ خوف، ملائت اور دشنام جو میں ظاہر کر رہا ہوں فقط آپ کی مخالفت منطوق ہو ورنہ جیسا  
 میں جو امر و باطل میں ہوں اس امر میں ویسا ہی آپ مجھ کو آشکارا پاتے اور میں خفی جو اس شہر میں ہیں وہ بہتر ہیں  
 کہ جب میں کچھ جو دین اسلام کو بہترین اور ان خلیق کو لگا اور تصدیق آنحضرتؐ باین شد و مکر و لگا کہ یہ  
 میرے ناصح ہیں اور صادق ہیں اور میں ہیں تو شاید بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب بھی ہمزبان ہو جائیں  
 اور یہ سب آنحضرتؐ کی اور نبوت و رسالت آنحضرتؐ کی تصدیق کرنے لگیں تو اس وقت میں ان سب سے  
 کہوں کہ جب تم سب متفق ہو اس امر پر تو پھر امر حق سے کیوں کٹا کر تھے جو شاید یہ سب راہ راست پر  
 آجائیں اور شاید اگر میرے اس کہنے پر بھی اسلام کو قبول نہ کیا اور میری طرف متوجہ اس امر میں نہ ہوئے  
 تو میری اطاعت و فرمانبرداری سے محض نہ موثرینگے اور میں بھی کہہ سکتا ہوں کہ تم لوگوں کے خیال سے میں نے  
 بھی تم کو چھوڑا نہیں ورنہ کون سی ملائت و دشنام و ایذا دہی کفار نے اٹھا رکھی تھی یہاں تک تو عہد و بیعتی  
 آپس میں کیا تھا کہ ان سب سے متابعت اور مخالفت اور مباہلت نہ کریں گے اور انقطاع اسلام و کلام و صلہ  
 رجم کر چکے تھے اب کون سی ملائت و دشنام و ایذا باقی تھی جس کا خوف جناب ابوطالب کو تھا پس اب اگر خوف  
 ابوطالب کو تھا تو یہی تھا کہ بنی ہاشم وغیرہ بھی ایذا رسانی پر آمادہ نہ ہو جائیں اور میری محبت اور آنحضرتؐ  
 کی معاونت ترک نہ کریں اور کیا فصیح و بلیغ کلام ہو جناب ابوطالب کا جس کلام سے مشرخی ہو رہا ہو کہ دشنام  
 و ملائت کا ہر دو دنیا میں ہو کہ عند الناس مذموم ہو نہ آخرت میں اور چونکہ یہ ضرورت ہی ہوتا تھا آنحضرتؐ کی  
 طرف تو دنیا کے امر ہرگز کو بہ سبب منفعت آنحضرتؐ کے گو ازلہ کیا اسی طرح اقرار و اسلام کا اظہار بھی واسطے  
 اجر اسے احکام کے ہو دنیا میں اور نفع بھی اسکا دنیا میں ہو اور مدد و محبت بھی عند الناس ہو لیکن نفع اس  
 اظہار کا خاص جناب ابوطالب سے مخصوص تھا اور باوجود اس نفع خاص کے ضرر تھا آنحضرتؐ کا پس محبت  
 حضرت آنحضرتؐ اس نفع کو گو ازلہ کیا اور فرما دیا لا ملأمة او حذر لی سبعة لوجود تنی سحبا بذا لصبینا  
 اور یہ لفظ مبین جو جناب ابوطالب نے فرمایا یہ لفظ خود دلالت کرتا ہو جناب ابوطالب کے ایمان باطنی پر کہ  
 بطور خفی میں کامل تھے اس واسطے کہ لفظ مبین لاندی بھی ہو سکتی بھی تو مراد یہ ہو کہ جو امر کہ میں نے ان اشخاص میں  
 بیان کیا ان سب کو میں نے غنی کیا ہو اگر خوف نہ ہو تو آپ مجھ کو پاتے اندام و غنی کا واضح اور آشکارا  
 کرنے والا یا ساعدان امور کے واضح اور آشکارا ہونے والا اور یہ امر تو بالکل ظاہر ہے کہ اقرار و قبول کو واضح اور  
 آشکارا نہیں کہتے اور یہاں تو دونوں معدوم سمجھے جاتے ہیں غرض معدوم کا واضح اور آشکارا ہونا کیسا بلکہ

ہوشی کہ وجود رکھتی ہو اسکے ظاہر کرنے کو واضح اور آشکارا کہتے ہیں اس واسطے کہ واضح اور آشکارا باطن اور مخفی  
 یہ صفتیں ہیں کہ بیان کرتی ہیں حال شے کو تو وہود شے مقدم ہوگا صفت پر یعنی پہلے وجود شے یا یا جائیگا فی الواقع  
 بعدہ متصفت ہوگا ساتھ ان الفاظ مذکورہ کے مثلاً کہیں کہ فلان شخص ایمان لایا بعدہ پھر جیسا حال ہوگا وہ صفت  
 لگائیے اور کہیں گے کہ فلان شخص نے ایمان کو مخفی کیا یا آشکارا کیا پس جناب ابوطالب نے بھی ایسا ہی فرمایا کہ  
 جہاں ایمان کہ میرا ہو اسکا آشکارا کرنے والا یا ساتھ اسکے آشکارا ہو نیوالا مجھ کو آپ پاتے اس شعر سے بالکل ثابت  
 ہو گیا کہ جناب ابوطالب ایمان کو قبول کیے چکے تھے لیکن اسی ایمان کو متصفت بصفۃ سمعاً بذاتہ مبینہ نہ کیا تھا  
 اگرچہ اظہار فرما چکے تھے مگر جس طرح بیخوف اظہار کرتے ہیں اس صفت سے اظہار نہ کیا تھا اگر اس صفت سے  
 اظہار فرماتے تو خوف تھا کہ بجز تنہائی کوئی یار و مددگار نہ رہیگا اور جناب رسالت مآبؐ نزع اعدائین یکہ  
 و تنہا رہا بیٹے حفاظت اور حراست و نیز ابلاغ رسالت کے ابواب مسدود ہو جائیے اب آپ کو اگر عقل  
 و بصیرت ہو اور انصاف کو کبھی ہاتھ سے نہ دیجیے اور مذہب جو آپ ظاہر فرما رہے ہیں کہ میں سنت جماعت  
 ہوں تو اسے ترک نہ دیجیے اور وہابیت و خالصیت کو دخل نہ دیجیے اور توجہ تمام ملاحظہ فرمائیے کہ جناب  
 ابوطالب باتفاق علماء حدیث و سیر و نیز بقول آپ کے تمام عمر حضرت کی حفاظت و حمایت و نصرت و کفالت  
 میں مصروف رہے اپنی اولاد سے زیادہ محن و کوشش و زحمت اس وقت میں ساتھ دیا کہ ایک زمانہ دشمن تھا تمام  
 قریش و کل عرب و اقربا کی مخالفت گوارا کی سب کو چھوڑنا گوارا کیا کوئی دقیقہ ٹکساری جان شاری کا فروگذار  
 نہیں کیا اپنی جان و مال اولاد بلکہ کل قوم و قبیلہ کو فدا سے آنحضرتؐ فرمایا شبانہ روز آپ کی حفاظت و حرمت  
 میں مصروف رہے جس وقت میں آنحضرتؐ کو مجنون ساحر شاعر کہتے تھے اس وقت میں آپ کے دین کو  
 خیر الادیان کہا رسول کو سی آپ کو تعبیر فرمایا صداقت و امانت کو آنحضرتؐ کے باطلان ظاہر فرمایا تمام قریش  
 نبی ہاشم کو وقت انتقال تک وصیت و نصیحت کی کہ محمدؐ کی تصدیق کرو و فلاح پاؤ گے شان آنحضرتؐ میں  
 قصائد بے شمار لٹا فرمائے اور باعلی موت مجمع کفار میں فرمایا کہ جو محمدؐ کا دشمن ہو میں اسکا دشمن ہوں جو محمدؐ  
 کے دین کا دشمن ہو میں اس کے دین کا دشمن ہوں انصاف فرمائیے کہ اذعان و گرویدن و ہار و گردن و ہمت  
 و اذعانت و صادق دانستن و راستگوی دانستن و حق گوئی دانستن کس کا نام ہو جو کہ ہم ابتدا و مراتب تصدیق  
 و اذعان و قبول و تسلیم کو بیان کر آئے ہیں یہاں اسی قدر پر اکتفا کی جاتی ہو کہ اذعان کیفیات نفسانیہ سے  
 ہو اسکا اظہار و موت ہو کہ بان پر اور مشہور ہو کہ زبان ترجمان دل ہو اور نیز مولانا عبدالحق فرماتے ہیں کہ زبان  
 محبر است از انچه در نفس انسان مست پس جناب ابوطالب نے جو کچھ کہ آپ کے نفس میں تھا نشر اور نظر  
 لکھا نا و کنا نہ وصیۃ و نصیۃ ظاہر فرمایا اس پر بھی آپ نہ سمجھیں تو آپ سے خدا سمجھے کہ آپ نے کس چیز کا نام  
 دین و اسلام و ایمان و تسلیم و اذعان اور تصدیق جنان رکھا ہو اب میں یہاں پر وہ امر عرض کرتا ہوں کہ قبل  
 آتش دوزخ کے دنیا ہی میں جسد کی آگ سے جل بھیں کر خاک ہو جائیں سنیے یا حضرت ابوطالبؑ اخیار الہامیہ



سید الشہداء  
علیہ السلام

سید الشہداء  
علیہ السلام

سید الشہداء علیہ السلام جو ہر رتبہ کو حاصل ہوئے مہاجرین میں سے کسی کو وہ مرتبہ نہیں حاصل ہو سکتا تھا۔ پھر مشکوٰۃ شریف کتاب الايمان میں یہ حدیث منقول ہے عن عبد اللہ ابن عمر و قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المسلمون من لسانہ ویدہ و لہما جہ من ہجو ما نہی اللہ عنہ ہذا لفظ الجہاد و المسلم قال ین رجل استل لبني ابي المسلمین خبر قال من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ اشعة الاعداء شرح مشکوٰۃ میں عبد الحق دہلوی رقم فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عبد اللہ ابن عمر و ابی ہاشم کہ یہ وہ بزرگ ترین کہ ابو ہریرہؓ کی شان میں کہتے تھے کہ محمدؐ اور عبد اللہ بن عمر و میں فرق اتنا ہی تھا کہ وہ کاتب احادیث نبویؐ تھے اور میں نہ تھا اور وہ محب اہل بیت تھے فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ مسلمان کامل وہ شخص ہو کہ مسلمان اس کی زبان اور ہاتھ سے سلامت رہیں ایذا نہ پائیں زبان اور ہاتھ کی تخصیص اس وجہ سے کہ انوار و اقسام کی ایذا میں انھیں دونوں سے پہنچتی ہیں کہ زبان مبر ہو اس چیز کی کہ نفس انسان میں ہو اسی طرح اکثر امور ہاتھ سے سرزد ہوتے ہیں اور تقدیم زبان کی ہاتھ پر اس وجہ سے ہو کہ زبان سے ایذا پہنچتی ہو گزشتگان اور اہل زمان اور آئندگان کو اور ایذا ہاتھ کی ہجو حاضرین کے دوسرے کو نہیں پہنچتی ہو اور کتابت زبان کے حکم میں ہو بلکہ کتابت زبان اور ہاتھ دونوں کے حکم میں ہو پس مطابق رقم فرمایا مولانا عبد الحق کہ یہ کتابت یعنی رسالہ شرح المطالب جو آپ نے رقم فرمایا یہ ایذا دہی ہو گزشتگان اور اہل زمان اور آئندگان آنحضرت کی والہما جہ من ہجو ما نہی اللہ عنہ یعنی مہاجر وہ شخص ہو کہ نہیات حق تعالیٰ کو ترک کرے عبد الحق دہلوی اس حدیث کی شرح میں ہاں عبارت رقم فرماتے ہیں ہذا کہ ہجرت در شرح یعنی بیرون آمدن از دار کفرست ہذا اسلام و گریختن از فتنہ دین ست و این را ہجرت ظاہر تو کہ ہند و ہجرت باطنہ اگر از وطن طہارت بر آید و اپنے نفس و شیطان ہدان داعی ست بگریزد و ترک دہد و حقیقت شریعت ہجرت ہر ای ایم غرض ست و ہر کہ از وی این غرض حاصل شد و یعنی مہاجر است اگرچہ در وطن باشد گمراہ صورت ہجرت و ظاہر ان نیز وہاں گرد جہتا ہجہ در زمان آنحضرت بود کہ مسلمانان را از کہ ہدینہ واجب بود ہجرت کر دین و مقصود ازین حدیث ست ترغیب مہاجر ان بر ترک منہای تاجرد اسم و صورت اکتفا نہ کنند و بدان مغرور نشوند یا تسلی خاطر آئنا است خصوصیت آنرا در نیافتہ حصول ثواب آن ترک نہیات میں حدیث کو یا شیخ لفظ بخاری نے روایت کی ہے اور مسلم میں اس طرح مروی ہے کہ کسی نے پوچھا آنحضرت سے کہ کوئی مسلمان مسلمانوں میں بہتر ہو اس کے جواب میں فرمایا لیکن سلم المسلمون من لسانہ ویدہ اور سلم من والہما جہ من ہجو ما نہی اللہ عنہ نہیں ہو سکتا مولانا عبد الحق رقم فرماتے ہیں و ظاہر عبارت مولفہ یہ ہے کہ ہاں فافہم پس جناب ابوالطالب صدیق اس حدیث کے میں کجیج الوجہ یعنی داخل ہوتے ہیں دار اسلام کے اور اولیٰ دل موطن طہارت سے نکلنے میں اور اکتساب کرنے میں احق کے اور تصدیق رسالت میں آنحضرت کی اور نصرت کرنے میں آنحضرت کی اور اظہار رسالت و صداقت و امانت میں آنحضرت کی اور آپ کو رسول موسیٰ کہنے میں آپ کے دین کو خیر الادیان

سے منکر و متبرک  
ماشاء اللہ بنی ہاشم  
ص ۱۱۱

کئے میں اور خدا کرے میں اپنی جان اور مال و راہ و لاو کے اور ان سب اوصاف میں سب سے پہلے سب سے پہلے  
جناب ابوطالب کے خیر الما جریں اور سیدنا صریح ہونے میں بجز خراج کے کسی مومن کو شک اور شبہ نہیں  
ہو سکتا اور دلیل اس پر حدیث متفق علیہ ہے عن انس بن مالک ابن النضر الانصاری المجذبی حادہ رسول  
اللہ پر وہ بزرگ ہیں کہ آٹھ یا نو برس کے سن سے خدمت جناب رسول خدا میں رہے اور وہ برس تک خدمت  
میں مصروف رہے مناقب ان کے بکثرت ہیں جناب رسول مقبول نے ان کے واسطے دعا کی تھی اور ان کی والدہ کی  
خواہش سے عمر شریف ان کی سو برس کی ہوئی اور اولاد ان کی سو سے متجاوز ہو گئی تھی مغلستانہ کا سال میں ہر مرتبہ  
بیوہ دنیا تھا یہ تو تاثیر دعا سے آنحضرت کا عمرہ دنیا میں تھا اور عمر آخری کا کیا بیان کیا جائے قال قال رسول  
اللہ لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین کہا انس نے فرمایا رسول خدا  
نے کہ ایمان نہیں لاتا تم میں سے کوئی اور مومن نہیں ہوتا جب تک کہ ہوں میں محبوب تر طرف ان کے والد سے ان کے  
اور اولاد سے ان کی اور تمام آدمیوں سے چنانچہ مولانا عبدالحق اسی حدیث کی شرح میں رقم فرماتے ہیں کہ محبت  
دو قسم است کی جیسی است نہ از اختیار بندہ بیرون است و کلمہ طبیعت و جمالت بی اختیار را بہنا انجدانی دارد و این  
قسم خارج محبت است چہ دشمن در ایمان سے کہ تکلیف شرع در تحصیل و تکلیف ان میرود پس مرادہ و بغا محبتی خواہد بود  
کہ اختیار در ان نہ منافی باشد و تکلیف در ان جای گرد پس مہلہ با جمیع درختا ترجیح باغبانہ آنحضرت سے صلی اللہ  
علیہ وسلم در ادا حق با التزام دین و اتہاع سنت و رعایت احب و ایثار معنای وی صلعم ہمہ کہ ہر چیز پر دست  
از نفس و والد و والد و اول و مال و منال چھٹا کلمہ منی شود بہا لک نفس خود و فقدان بر عہد نہ فوات حق وی  
صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ حال کامل صحابہ بود و زمین میں بھی کے دوسری حدیث بیان عبادہ نقل فرماتے ہیں  
چنانکہ در حدیث دیگر آمدہ ہے کہ آنحضرت از محمد سید کہ حال حبیبہ مرادوست میہاری و میں یا غیر ما را شریک  
سیدہ دانی گفت محبت مشترک سے شما مرادوست میہارم و نفس را و فرزندان و مال و منال را نیز دوست میہارم  
پس آنحضرت دستی بر سینہ عمر زد و تصریح کرد و پرسید کنون حال حبیبہ و چہ گوئی نہ دریابی گفت سا قضا محبت  
اہل و مال اما محبت نفس بہنوز باقی سے بار دیگر دست بر سینہ عمر زد و پرسید کنون چہ گوئی نہ گفت چہ سا قضا شد  
عوضا خدا لا محبت تو یا رسول اللہ ہم اس حدیث میں زیادہ محبت نہیں کرتے مگر اتنا امر تو ثابت ہو گیا کہ جناب  
ابوطالب کو فقط محبت حبلی آنحضرت سے نہ تھی جو چچا کو بھتیجے سے ہوتی ہی اگر و بی محبت ہوتی تو مثل دیگر  
اعمام کے اپنی اولاد اور مال و منال و اپنے اقربا اور اپنے نفس سے زیادہ آنحضرت کو دوست نہ رکھتے بلکہ یہ  
محبت جناب ابوطالب کی وہ محبت تھی کہ اختیار کو اس میں ہر خلعت تمام تھی جیسا کہ بحث محبت میں تقریحا بیان  
ہو چکا ہے اور نیز تمام زمین و مورخین و اہل سیر اس امر متفق ہیں چنانچہ ابو نعیم نے ابن عباس سے روایت کی ہے  
وکان ابوطالب یحب النبی شدا ید الا یحب اولادہ مثلہ و لانا لاینا ملا حبیبہ معہ و یخوہ معہ حتی یخوہ  
یعنی ابوطالب نہایت دوست رکھتے تھے آنحضرت کو نہ دوست رکھتے تھے اپنی اولاد کو مثل آنحضرت کے یعنی جتنا

ابو طالب کو جو محبت کہ آنحضرتؐ سے تھی ہرگز اسی قدر محبت اپنی اولاد سے نہ رکھتے تھے یہی سبب تھا کہ جناب رسولؐ کو اپنے پہلو میں اپنے پاس سلاتے تھے اور باہر جاتے تھے تو آنحضرتؐ کے ہاتھ اپنے ہاتھ میں رکھتے تھے اور جب آنحضرتؐ کو شعب میں لے گئے تو جس مقام پر فرش آنحضرتؐ کا ہوتا تھا شب کو اُس مقام پر اپنے فرزندوں میں سے کسی کو سلاتے تھے اور آنحضرتؐ کو دوسرے مقام پر لیجاتے تھے خود پہلو میں آنحضرتؐ کے لیٹتے تھے تمام شب بیدار رہتے تھے کہ کھانا اگر شب خون کریں تو میرے فرزندوں سے مقتول ہوں مگر آنحضرتؐ کو گزند نہ پہونچے پس انس ابن مالک کی روایت سے جو مشکوٰۃ شریف سے نقل کی گئی کہ جو صحابہ میں موجود ہو اور اس حدیث کو کہ جسکو مولانا عبدالحقؒ نے ضمن میں اس حدیث کے نقل کیا ہے چند امر لائق توضیح ہیں اول یہ کہ فرمانا جناب رسالتؐ کا کہ مومن کامل وہ شخص ہے جو آنحضرتؐ کو اپنی جان و مال و اولاد اور تمام دنیا و مافیہا سے زیادہ دوست رکھے پس جناب ابو طالب ان اوصاف سے ایسے متصف تھے کہ کوئی انکار نہیں کر سکتا دوسرے مولانا عبدالحقؒ دہلوی نے اسی حدیث کی شرح میں جو دو قسمین محبت کی لکھی ہیں اور دوسری قسم جو اختیاری اور اکتسابی ہو اور وہی درباب ایمان معتبر ہے اسکی تمام صفات جناب ابو طالبؓ ایسے متصف تھے کہ مستغنی عن البیان ہو کوئی صفت ایسی اُس قسم دوم میں نہیں ہو کہ جسکے مصداق بالاتفاق جناب ابو طالبؓ نہ ہوں سہوہ مولانا عبدالحقؒ نے جو حدیث دیگر شرح میں اسکی در بارہ حضرت عمرؓ رقم فرمائی وہ بھی لائق غور ہے اولاً تو پوچھنا آنحضرتؐ کا کہ مارا دوست میزادی و بس باغیر مارا شریک میگردانی اور نہ پوچھنا آنحضرتؐ کا جناب ابو طالبؓ سے اسکے انتقال کے وقت تک ثانیاً جو اب حضرت عمرؓ کا محبت مشترک سے شامادوست میداد و نفس عارف زندان و مال و منال را نیز دوست میدادیم اور جناب ابو طالبؓ نے وقت وفات عہدِ اہل بیتؑ سے اپنی وفات تک کبھی یہ کلمات اپنی زبان پر جاری نہیں فرمائے بلکہ ہمیشہ آنحضرتؐ کو اپنی جان و مال و اولاد و اپنے نفس سے زیادہ عزیز رکھا جسکے تمام اہل سیر و حدیث اور نیز آپؐ بھی قائل ہیں ثالثاً ضرب لگانا آنحضرتؐ کا سیدہ حضرت عمرؓ پر اور نصرت کرنا اور پوچھنا اکنون حال چیست اور جواب دینا عم کا کہ ساقط شد محبت اہل و مال ما محبت نفس باقی ست بار دیگر بھر ضرب دوم لگانا دوست مبارک سے سیدہ عمرؓ پر اور پوچھنا اکنون چه گوید اسکے جواب میں کہنا عم کا ہمہ ساقط شد و مانند الامحیت تو یا رسول اللہؐ پس اس حدیث نے واضح کر دیا کہ محبت اہل و مال و منال و نفس کس درجہ کی محبت ہو کہ جو حضرت عمرؓ سے باوجود اسلام قبول کر کے یہ محبت ترک نہ ہوئی تھی اور محبت اکتسابی اور اختیاری کو کہ ایمان اسی پر موقوف ہو باختیار خود اکتساب نہ فرمایا تھا بلکہ بضر و تصرف اول محبت اہل و مال دفع کی آنحضرتؐ نے ہو و جناب ابو طالبؓ نے بغیر کوشاں کھانے کے اور بغیر تصرف فرمائے آنحضرتؐ کے بالذات محبت آنحضرتؐ کو اکتساب فرمایا تھا اور محبت اہل و عیال ہو و مال و منال کو اپنے قلب سے دفع فرمایا تھا چہاں دھ محبت نفس وہ محبت ہو کہ غالب ہو محبت اہل و مال و منال پر کہ جو ضرب اول آنحضرتؐ سے بھی ذوال قدیر نہ ہوئی اسکو آنحضرتؐ نے بضر و ثانی

قلب عمر سے دفع فرمایا اور جناب ابوطالب نے بالذات باختیار خود اس مرتبہ کو اکتساب فرمایا اور باعلان فرمایا  
 مجمع کفار میں واسلہ لن یصلوا الیک لجمعہ حتی اسعد فلما لخراب دینا اور اپنی اولاد کو قریش آنحضرت پر ملاتا  
 اور آنحضرت کو اس مقام معروف سے مقام دیگر پر لیجانا اور تمام شب حفاظت کرنا بیدار رہنا اور کسی وقت  
 تنہا نہ چھوڑنا اور ماورائے اسکے جو جوار افعال و اقوال کہ جناب ابوطالب کے ہیں اُن سے کتب مکتوبہ میں بایں وجہ بقدر  
 پر اکتفا کی گئی اور نیز ثابت ہو گیا کہ جناب ابوطالب آنحضرت کو اپنے مال و منال و اہل و عیال اور اپنے  
 نفس سے بہت زیادہ محبوب رکھتے تھے اور ان تمام امور کو کہ تکمیل ایمان پر دلالت کرتے ہیں خود جناب ابوطالب  
 نے اکتساب فرمایا تھا پس ان تمام دلائل قطعیہ اور براہین عقلیہ و نقلیہ سے ثابت ہو گیا کہ جناب ابوطالب خیر  
 المهاجرین اور سید الناصرین اور سابق السالکین تھے اب بھی آپ انکار فرمائیں تو مصداق جحد و ایما و  
 استیقنتہ النفس کے قرار پاتے ہیں اور وان یسلکون الا انفسہم کے مستحق ہوئے جاتے ہیں قولہ  
 حدیث سوم فرمائی اور عبد الرزاق اپنی مصنف میں اور سعید بن منصور سنن میں اور عبد بن حمید و ابن جریر و  
 ابن منذر و ابن ابی حاتم و طبرانی و ابوالشیخ و ابن مردودہ اور حاکم مستدرک میں بافادہ تصحیح اور ہیثمی دلائل النبوة  
 میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اس حدیث کی تفسیر میں راوی قال نزلت فی ابی طالب کان یبغی  
 عن اذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وینائی عما جاء بہ یعنی یہ آیت ابوطالب کے بارہ میں اُتری اور کافروں کو  
 حضور سید عالم کی ایذا سے منع کرتے باز رکھتے اور جو حضور اقدس پر ایمان لانے سے دور رہتے **قول اس**  
 حدیث سوم کو پڑھئے زور و شور سے بجا لہاے کثیرہ و عدیدہ و بکر اسماے کتب قدیمہ و جدیدہ رقم فرمایا  
 آپ اتنا بھی نہیں جانتے کہ اصطلاح محدثین میں حدیث کس کو کہتے ہیں پہلے اصطلاح محدثین سے واقفیت  
 حاصل فرمائیے پھر حدیث نقل فرمائیے حدیث اصطلاح محدثین میں قول و فعل و تقریر و آنحضرت کو کہتے ہیں اور  
 تقریر سے مراد یہ ہو کہ کسی شخص نے کوئی فعل کیا یا کوئی بات آنحضرت کے سامنے کی اور آنحضرت اس پر مطلع  
 بھی ہوئے اور سکوت فرمایا اور منع نہ کیا اور انکار نہ کیا اور اسکو مقرر رکھا اسکو تقریر کہتے ہیں اور بعض نے  
 قول و فعل و تقریر صحابہ و تابعین کو بھی حدیث کہا ہے پس جو سنتی ہو آنحضرت پر اسکو مرفوع کہتے ہیں مثلاً کہا  
 یا تقریر کی آنحضرت نے اور جو سنتی بھیابہ ہو اسکو موقوف کہتے ہیں اور جو سنتی ہو تابعین پر اسکو مقطوع  
 کہتے ہیں اور موقوف و مقطوع کو اتنا کہتے ہیں پس ثرا بن عباس کو آپ نے حدیث سوم رقم فرمایا حالانکہ  
 نہ قول رسول پر نہ فعل رسول پر نہ تقریر رسول پر نہ آنحضرت کی طرف سنتی ہو پس اب آپ کا حدیث سوم  
 رقم فرماتا نا واقفیت اور عدم مارت کی دلیل ہو اصطلاح شائع سے قولہ قال فی مفاہیج الغیب فیہ  
 قولان منہ من قال لمواد انہم ینہون عن المتصدیق بنبوتہ والا فقرار برسالتہ وقال عطاء وقال  
 نزلت فی ابی طالب کان یبغی قریشا عن ایدہ النبی ثم یتبعہ عندہ ولا یتبعہ علی دینہ و العقل  
 الاول شہد لوجہین الاول ان جمیع الامم المتقدمہ علی ہذا الا یہ یقتضی ذمہ طریقہ و فلان

ابوہ راضی عنہ  
 ج ۱ ص ۱۰۴

قوله وهو ينيون عند ينيون يكون معمولا على امر مذكور فلو حملناه على ان ابا طالب كان ينيون  
 اين ان لما حصل هذا النظم والثاني قد تعالى قال بعد ذلك وان يسلكون الا انفسهم يعنى به ما تقدم  
 ذكره ولا يلقى ذلك ان يكون المراد من قوله وهو ينيون عند النهي عن اذيتهم لان ذلك حسن لا يوجب  
 الهلاك الخ **اقول** مفاتيح الغيب اجماعا نام آپ کے ہاتھ لگتا تاکہ عوام تو فریفتہ ہی ہو جائیں کہ کیا کیا کتابیں  
 اس عالم کے پاس ہیں یہ مفاتيح الغیب کوئی غیر معروف تفسیر یا کتاب ہی کہ آپ تک نام بھی نہیں سنا اور آپ نے  
 یا وجود مفاتيح الغیب رقم فرمائے گئے نام بھی مصنف کا رقم نہ فرمایا اگر امام فخر الدین رازی آپ لکھتے تو باریک  
 کھل جاتا حالانکہ جہان تفسیر کثیر نام مرقوم ہوا ہی وہاں تو امام فخر الدین رازی بھی رقم فرمایا ہو اور یہاں مفاتيح  
 تو رقم ہوا مگر امام فخر الدین رازی غائب تاکہ کوئی سمجھ نہ جائے یا اگر مفاتيح الغیب کی عبارت مع نام مصنف  
 کہ امام فخر الدین رازی ہی رقم فرما کر اسکی رد کرتے تو عوام کہتے کہ امام بھی کہتا جاتا ہوا اور اسکی رو بھی کرتا ہو عجب  
 مردود ہو الغرض بعد مفاتيح الغیب کے آپ رقم فرماتے ہیں فیہ قولان یعنی اسباب نزول میں دو قول ہیں حالانکہ  
 تفسیر کبیر میں تحت آیہ ما نحن فیہ میں چند مسائل بیان کیے ہیں اور مسئلہ اول میں چند قول ذکر کیے ہیں اسی مسئلہ  
 اولی میں یہ عبارت منقولہ آپ کی بھی موجود ہو مگر وہ مطلب ہی دوسرا رقم فرما رہے ہیں اور آپ ایک نیا راگ  
 گا رہے ہیں اُن کی عبارت کو کاٹ چھانٹ کر مطالب مرقومہ کے پرزے اُڑا کر اپنے مطلب پر لا کر اسکی تردید فرما رہے  
 ہیں لہذا ہم اُس کے مسئلہ اولی کی عبارت کو نقل کیے دیتے ہیں اگرچہ ہم ابتداء اسی آیت کی بحث میں امام فخر الدین  
 کی تفسیر سے مسائل متعلقہ آیت کو تمام و کمال باصناف بعض دلائل لائقہ بیان کر آئے ہیں لیکن واسطے توضیح  
 ہر نام کے فقط مسئلہ اولی کی عبارت کو نقل کیے دیتے ہیں کہ آپ کی کاٹ چھانٹ اور ترقیع سے ہر شخص کو  
 آگاہی ہو جائے اور یہ بھی آشکارا ہو جائے کہ آپ کیسے ہیں اور کیا ہیں امام فخر الدین رازی رقم فرما رکھے ہیں  
 آیہ وهو ينيون عند ينيون المسئلة الاولى علم انه تعالى لما بين انهم طعنوا في كون القرآن معجزا بان قالوا  
 انه من جنس اساطير الاولين واقاصيص الاقداميين بين في هذه الآية انهم ينيون عند وينثون عند و  
 قد سبق ذكر القرآن وذكر محمد عليه السلام فالضمير في قوله عند محتمل ان يكون عايد الله لقوانين وان يكون  
 عايد الله لمحمد يعني حق تعالى نے بیان کیا کہ کفار طعن کرتے تھے قرآن کے معجزہ ہونے پر اور کہتے تھے کہ جنس  
 اساطیر اولین سے جو بیسی قصے کہانیاں پہلوں کی ہیں اُس کے جواب میں حق تعالی نے بیان کیا کہ وہ لوگ منع  
 کرتے تھے اُس سے اور دوسری کہتے ہیں اُس سے یہ تو سبب نزول اس آیت کا امام فخر الدین نے بیان کیا  
 اور اب سبب اختلاف مفسرین کو بیان فرماتے ہیں کہ تحقیق کہ سبب میں ذکر قرآن اور ذکر محمد ہو چکا تھا اس سبب  
 سے ضمیر عن میں احتمال ہوا مفسرین کو کہ ضمیر عن عائد ہو قرآن کی طرف یا عائد ہو محمد کی طرف فلما اختلف السبب اختلف  
 المفسرون پس اسی سبب اختلاف کی بنا پر فقہاء بعضہم وهو ينيون عند وينثون عند ای عن القرآن  
 وقد ينيون ولا استماع له پس بعض نے اُن مفسرین میں سے کہا اور وہ لوگ جب کا ذکر اور پر گدرا منع کرتے تھے اُس سے

اور دوری کرتے تھے اس سے یعنی قرآن سے اور اس کے سمجھنے سے اور اس کے استماع سے یہ قول ایک احتمال  
 ہوا وقال الاخرون بل المراد يهون عن الرسول اردو میں ہونے کے کہ بلکہ مراد یہ ہونے عن الرسول یہ قول  
 اخرون کا دوسرا احتمال ہوا پھر امام فخر الدین فرماتے ہیں اعلوان النہی عن الذیول محال جاں تو کہ نہی عن الذیول  
 محال ہو لا بد ان یكون المراد عن النہی عن فعل يتعلق به علیہ الصلوٰۃ والسلام وهو غیر مذكور یعنی بلکہ  
 ضرور ہو کہ ہوا نہی سے نہی ایک فعل سے کہ متعلق ہو ساتھ اس کے علیہ الصلوٰۃ والسلام اور وہ فعل بھی مذکور نہیں  
 تھا فلاجوہر حاصل فیہ قولان پس بالضرور حاصل ہوئے اس میں دو قول یعنی جو احتمال اخرون نے کیا کہ غمیر  
 عندہ عائد ہو انحضرت کی طرف اور مراد یہ ہونے سے یہ ہونے عن الرسول ہوا نہی عن الذیول محال تھی تو  
 لہٰذا کو متعلق کیا اس فعل سے کہ جو متعلق ہوا انحضرت سے اور وہ فعل مذکور نہ تھا اسوجہ سے انہیں دو احتمال  
 ہوئے ان دو احتمالوں کو مفسرین کے امام فخر الدین رازی نے رقم فرمایا کہ لاجوہر حاصل فیہ قولان اب  
 آپ نے اپنی دیانت داری سے تمام مضمون مرقومہ تفسیر کبیر کو مضمون فرمایا اور رقم فرمایا قال فی مقابلۃ الغیب  
 فیہ قولان او قبل اسکے آپ اقوال مفسرین اور محدثین نقل فرما چکے تھے سب نزول ایہ مذکورہ میں تو آپ کی  
 تحریر کا مشافہ ہو کہ غمیر فیہ قول امام میں راجع ہو سبب نزول کی طرف یعنی مقابلۃ الغیب میں کہا کہ سبب  
 نزول میں دو قول ہیں حالانکہ فیہ کا مرجع قول اخرون ہو کہ یہ ہونے سے مراد یہ ہونے عن الرسول یعنی میں  
 کہ جو محال ہو اور اس لحوق محال نے ملو لاچار کر دیا کہ نہی سے مراد لین نہی عن الفعل کہ متعلق بہ رسول ہو  
 پس یہ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ تعریف لفظی و معنوی کے آپ مرتب ہوئے یا نہیں اور یہ مفت یہودی کی ہو  
 یا نہیں حاصل یہ ہو کہ احتمال ثانی میں جو دو احتمال پیدا ہوئے اس میں سے ایک احتمال یہ ہو جو آپ نے  
 رقم فرمایا منہم من قال المراد انہم یہون عن التصدیق بذیوۃ ولا قرار برسالتہ اور دوسرا احتمال  
 یہ ہو وقال جہا ومقاتل نزلت فی ابی طالب الخ پس اس احتمال ثانی کے دو احتمالوں میں سے احتمال اول  
 کو امام فخر الدین رازی اور علامہ ابو الیرکات عبد اللہ ابن احمد ابن محمود شافعی صاحب تفسیر دارک الشہر صبح  
 فرماتے ہیں اور آپ قول ثانی کے قائل ہو کہ قول اول کی رد فرماتے ہیں حالانکہ یہ قیل وقال مردوانا ایک  
 چشم زد میں مردود ہوئی جاتی ہو خاطر مطمئن رکھے اولاً تو ہم آپ کے قول کو بقرض محال تسلیم کر لیتے ہیں  
 اچھا آپ ثانی ہی کی صحت کے قائل رہتے زیادہ برین نیست کہ جہا ومقاتل کہا گیا وہاں کہ قال جہا  
 ومقاتل واحمد رضا کہا جائیگا لیکن یہ تو فرمائیے کہ یہ سب احتمالات مفسرین کے ہیں یا نہیں اگر نہیں ہیں  
 تو یہ اختلاف کیسا اور کیوں ہوا اگر احتمالات مفسرین کے ہیں تو یہ تفسیر ہی سبب نزول نہیں اور اگر بقرض  
 چکا ہوں کہ ایسا احتمال قابل استدلال نہیں ہوا اور آپ کا خیال متعلق نزول یہ خیال محال ہو ثانیاً تو ہم  
 محققین نے ضمیر مرقوم کا مرجع کفار مذکور میں ایہ سابقہ کو قرار دیا آپ تعصب و عناد کو بقرض فرما کر ملاحظہ  
 فرمائیے چند تفسیروں کی عبارتیں بلطف نقل کی جاتی ہیں تفسیر روضی میں ہر دہرہ ہونے عنہ ویشون عنہ



اور کہا فرماتے تھے لوگوں کو ایمان لانے سے پیغمبر پر اور دور رہتے تھے اپنے آپ بھی یعنی نہ ایمان لاتے  
 تھے نہ اور وں کو ایمان لانے دیتے تھے مواہب علیہ المعروف بتفسیر حسینی و ہما ایٹان یعنی کاقران ینہون  
 عندہ بازیدہ اندر مردمان را از ایمان برسول وینثون عندہ و دور میشوند بہ نفس خود از وی یعنی نہ خود ایمان  
 ہی آورند و نہ دیگر ہی را میگذارند معالہ التزییل و ہون ینہون عندای ینہون الناس عن اتباع محمد وینثون  
 عندای یتباعدون عندہ بالنفس ہم مفتاح الغیب المعروف بتفسیر کبیر امام فخر الدین رازی اسکی عبارت کو  
 مکرر نقل کر چکے ہیں تفسیر کبیر علامہ ابوالسعود و ہون ینہون عند الضمیر المرفوع للمذکورین و المجرد للقرآن  
 ای لا یقنعون بہا ذکر من تلک ینہ وعدہ من قبیل الامسا طیلر ینہون الناس عن استماعہ لایقنعوا  
 علی حقیقتہ فیوموا بہ وینثون عندای یتباعدون عندہ بالنفس ہما ظہار الغایہ نفور ہم و تأکید  
 لہم بہم عندہ فان اجتنبنا لہا ہی عن المنہی عندہ من متمات الذمی و رفتور اخوج ابن جریر و ابن المنذر  
 و ابن ابی حاتم و ابن مردویہ من طریق علی بن ابی طلحہ فی قولہ تعالی و ہون ینہون عندہ قال ینہون  
 الناس عن محمد ان یوموا بہ وینثون عندہ یتباعدون عندہ و اخوج ابن ابی شیبہ و عبد ابن  
 حمید و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابوالقیس عن مجاہد فی قولہ و ہون ینہون عندہ  
 قال قریش عن الذکر وینثون عندہ یقول یتباعدون و اخوج عبد اللہ زراق و ابن جریر و ابن المنذر  
 و ابن ابی حاتم و ابوالقیس عن قتادہ قولہ و ہون ینہون عندہ قال ینہون عن القرآن و عن النبی وینثون عندہ  
 یتباعدون عندہ تفسیر جلالین و ہون ینہون الناس عن اتباع النبی وینثون یتباعدون عندہ فلا  
 یومنون بہ تفسیر حصین وی صفحہ ۲۵۲ مطبوعہ نول کشور و ہون ینہون عندای ینہون عن الناس عن القرآن  
 او الرسول و لا ایمان بہ وینثون عندہ بالنفس ہم تفسیر جامع البیان قلمی ینہون الناس عندہ عن استماع القرآن  
 او عن ایمان وینثون عندہ یتباعدون عندہ بالنفس ہم تفسیر علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد ابن محمود  
 مسی بہ مدارک التزییل و ہما ای المشہورون ینہون عند الناس عن القرآن او عن الرسول و اتباعہ و  
 لا ایمان بہ وینثون عندہ بذاتک وان یھلکون لا انفسہم و ما یشعرون ای لا یتعللہم الضمیر علی غیرہم  
 و ان کانوا یظنون انہم یضرون رسول اللہ ان تفسیر وں کی عبارتیں جو ہم نے نقل کیں فقط اسوا سطر کہ  
 اکثر تفسیرین نے منہا مرفوعہ کا مرجع اٹھین کفار کو قرار دیا ہے اور یہی مذہب مختار نگاہی ہماری ہے اور نیز یہی کہ  
 کہ اقوال ضعیفہ ان مفسرین نے ذکر نہیں کیے بلکہ اقوال ضعیفہ کو بھی بیان کیا ہے لیکن صاف طرز تحریر سے  
 واضح ہوتا ہے کہ یہ قول مختار اس مفسر کا نہیں ہے اب آپ ہی انصاف فرمائیے کہ اقوال مفسرین محققین مذکورہ  
 بالا میں منہا مرفوعہ کا مرجع وہی کفار سابق الذکر ہیں یا نہیں پس جو قول ضعیف کہ کشان کشان جناب بوطاہب  
 کی طرف نسبت دیا گیا ہے کیا وہ کچھ حقیقت رکھتا ہے اور جب وہ قول خود لا شئی ہو تو اس سے حجت لانا اور اس کو  
 دلیل کہہ کر ای طالب ٹھہرانا دلیل ساقستہ ہی ٹالنا آپ نے یہ بھی تمیز فرمایا ہے یا نہیں کہ امام فخر الدین رازی

لکھوہ نام کو ح ۳  
 محلہ خزانہ تفسیر کبیر مطبوعہ  
 صفحہ ۲۵۲ سطر ۱۰  
 محلہ برائشہ صفحہ ۲۵۳  
 سطر ۱۰

نے بھی مطابق قاعدہ مقررہ کے اولاً سبب نزول کو جو فی الواقع اور مجمع علیہ مفسرین اور علمائے محققین کا ہو رقم  
فرمایا ہو پھر سبب اختلاف کو اور جو اقوال کہ اس اختلاف سے پیدا ہوئے بہ ترتیب اس منہج سے رقم فرمائے  
کہ قول قوی کو اول و ضعیف کو بعد قوی کے اور اضعف کو بعد ضعیف کے علی سبیل التدریج پس اس قول اضعف  
کو اگر کسی قول ضعیف سے کسی وجہ معقول یا نامعقول سے آپ نے ترجیح بھی دی تو بھی کسی طرح اس قول کو  
لیاقت قوی ہونے کی حاصل نہ ہوگی ہاں اضعف سے ضعیف میں شمار کیا جائیگا چہ جائیکہ سبب نزول  
میں آپ نے امام فخر الدین رازی اور علامہ ابوالبرکات کی رو فرمائی ہو یہ بھی آپ کا دعوہ باطل ہو ان صاحبین  
کی رو تو جب شمار کی جائیگی کہ سبب نزول و اسباب اختلاف مفسرین اور احتمالات اسکے اور وہ قول کہ احتمالاً  
سے پیدا ہوئے ہیں ان سبب کی رو فرماتے اور یہ امر اشتد محالات سے ہو کہ ان امام فخر الدین رازی کھان  
علامہ ابوالبرکات اور کجا آپ انکے کلام کے سمجھنے کی لیاقت پہلے پیدا فرمائیے پھر میدان میں معرکہ کلام محققین کے  
قدم نہج فرمائیے اگر آپ کلام امام فخر الدین رازی کو سمجھتے ہوتے تو قال فی مفتاح الغیب ہیہ قد کان رقم نہ فرماتے  
اور ہمارا عرض کرنا آپ قبول نہ فرمائیں گے کہ امام فخر الدین رازی نے پہلے سبب نزول کو جو فی الواقع اور مجمع علیہ  
کثیرین محققین کا ہو بیان فرمایا ہو بعد اسکے سبب اختلاف مفسرین اور احتمالات اور اقوال اسکے علی سبیل التدریج  
یہ ترتیب تمام رقم فرمایا ہو اسوجہ سے ہم اسکی توضیح کیے دیتے ہیں کہ کسی کو مقام حرف ہاقی نہ رہے امام فخر الدین  
رازی نے اتمام تفسیر آیہ ما قبل وھم ینہون میں یہ عبارت بلفظہ رقم فرمائی ہو و اعلم ان الجواب عن هذا السؤال  
سیاقی فی الایۃ المذكورۃ بعد ذلک اور اس سے ظاہر ہو کہ جو آیت کہ ما قبل وھم ینہون جو میں مذکور ہو کہ  
کفار قرآن کو اساطیر اولین کہتے تھے اسی سے آیت وھم ینہون عند وان ھلکون الا انفسھم وما یشعرون  
مترتب ہو اور یہ امر کا ضعف سبب نزول ہو کہ اس میں احتمال کو دخل نہیں اور مجمع علیہ مفسرین محققین کا اور سابق  
میں ذکر قرآن کا اور ذکر مجرکہ کا جو چکا تھا ضمیر عن میں احتمال پیدا ہو بعضوں کو احتمال ہوا کہ ضمیر عن ماند ہو قرآن کی طرف  
مگر ضمیر مرفوع یعنی وھم ینہون میں کوئی احتمال نہ ہوا وہی کفار سابق الذکر آیت سابقہ کے قائم رہے یہ احتمال  
مطابق مضمون آیہ ما قبل کے ہو اور سبب نزول سے مخالفت نہیں رکھتا مگر چونکہ یہ قول ایک احتمال سے پیدا ہوا  
فی الجملہ ضعیف ہو و قال الاخرون اور دوسروں کو احتمال ہوا کہ ضمیر خبر و عن کی حائید ہو محمد کی طرف اس معنی آیت  
اسکے تہ ہو سکے کہ کفار نبی عن الرسول کہتے تھے یہ احتمال بہ نسبت احتمال اول کے بھی ضعیف ہو کئی وجہوں سے ایک  
وجہ یہ ہو کہ نبی عن الرسول محال ہو دوسری وجہ یہ ہو کہ تاویل کی ضرورت ہوئی کہ معنی درست نہیں ہونے لاجرا ہو کہ  
نبی عن الرسول سے مراد ایک فعل کی کمر اس فعل سے متعذر کو علاقہ ہو تیسری وجہ یہ ہوئی کہ وہ فعل بھی مذکور نہیں تھا  
اس میں بھی دو احتمال ہوئے جو تھی وجہ یہ کہ ایک فعل مقرر کیا یعنی ان دو احتمالات میں سے ایک احتمال بعض نے  
تصدیق نبوت اور اقرار رسالت کا کیا اور کہا ینہون عن المضدین بنیونہ والا تو ایسا لائق بعض نے بھی  
ضمیر وھم ینہون میں تغیر اور تبدیل نہیں کیا وہ ہی کفار مذکورہ آیت سابقہ کے قائم رہے یا پنجویں وجہ ان دو احتمالات

بعض دیگر نے ایک دوسرا ہی فعل مقرر کیا یعنی بعض دیگر نے فعل متعلق بہ الرسول سے ایذا سے نبی مراد لے لی حیثیت ال  
تانی کے دو احتمالوں میں سے دوسرا احتمال ہو کہ ضعف ترین احتمالات ہو کہ جامع ہوا احتمالات کا اس میں تمام ہوا  
ضعف مجتمع ہیں اب ہم اس احتمال ضعف کے ضعف کو اور جو نقصان و خرابیاں کہ اس قول کے قائلین کو حاصل  
ہوئی ہیں اور جن خرابیوں سے یہ قول حاصل ہوا ہو اسکی بھی تصریح کیے دیتے ہیں پہلا احتمال ضمیمہ غنہ سے مراد  
رسول کی لی اور اس میں یہ خرابی لاحق ہوئی کہ نبی عن الرسول محال ہو دوسرا احتمال جب نبی عن الرسول کو محال پایا تو  
فعل متعلق بالرسول مراد لینا پڑا تیسرا احتمال فعل متعلق برسول سے مراد ایذا سے نبی لے لی اس میں یہ خرابی لاحق ہوئی  
کہ دوسری ضمیمہ غنہ میں جیسیدگی حاصل نہ ہوئی چوتھا احتمال ایذا سے نبی نے دوسرے ضمیمہ غنہ میں کام نہ دیا کہ مطلب بھی  
خیط ہوا جاتا تھا وان یسلکون الایضہ صاوق نہ آتا تھا لاچار ہو کر لایہ تبعہ علی دینہ مراد لی بانحوائج احتمال  
معنی تو آیت کے درست ہوئے مگر ضائر مرفوع نے سب مشقت بر باد کر دی کہ کفار تو ایذا دینے پر تھے ہوئے  
تھے انھیں تو مانع ایذا کہ نہ سکے ضائر مرفوع دھونڈیوں اور بینوں کا مرجح جناب ابوطالب کو قرار دیا  
چھٹا احتمال ضائر مرفوع سب جمع کے ہیں جناب ابوطالب واحد میں اور تو ہیں انکی منظور ہو نہ تعظیم چھینچان  
کے جبراً اقرا ابوطالب سے مراد مع اتباع ابوطالب کے قرار دی یا بن کشک و خرابی نزالت فی ابی طالب  
صاوق آیا بھیجنے جناب بندہ مبارک ہو معنی آیت بھی درست ہو گئے دونوں ضمیمہ میں مجبور بھی عائد ہو گئیں  
ضائر مرفوع بھی ٹھیک ٹھاک سبب نزول بھی جو کس مگر یہ تو فرمائیے کہ آیات متقدمہ میں تو جناب ابوطالب کا  
ذکر پایا نہیں جاتا نہ جناب ابوطالب شریک ان لوگوں کے تھے کہ جو مکذیب انحضرت کی کرتے تھے نہ شریک  
ابوطالب کی ان کفار میں پائی جاتی تھی جو قرآن کو اساطیر اولین کہتے تھے کہ ابن عباس نے تصریح فرمادی ہے نہ  
ان کفار میں صریحاً کہیں ذکر ابوطالب پایا جاتا ہو نہ ضمیمہ ضائر مرفوع کیونکر راجح ہونگے ابوطالب کی طرف  
اور اتباع ابوطالب میں باتفاق علما بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب باقی تھے اور تو سب مخوف ہو گئے تھے جنگی وجہ سے  
ابوطالب نے شعب میں پناہ لی تھی وہ بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب کہ ان میں اکثر مشرف باسلام بھی ہوئے ہیں وہ  
سب اسوقت تک اتباع ابوطالب میں محسوب تھے وہ سب کے سب متحق وان یسلکون الایضہ صاوق کے ہوئے اور  
سب سے بڑھ کر احسان آپ کا ان کفار پر ہوا کہ جو ما قبل یہ دھونڈیوں میں مذکور ہیں جنگی نشان میں حق تعالیٰ فرماتا  
ہو ومنہم من یستعز علیٰ قلوبہم اکنذ ان یفقروہ فی اذانہم وقرآن بر فاکل یشکھظ  
یہا حق ولاحیہ اولک یحادیونک بقول الذین کفرو انک لایستطیعون ان یغلبوک وای انہما لیسوا بحکماء  
تام بھی ان کفار کے بتلاوے ہیں تفسیر کبیر میں بھی موجود ہے قال ابن عباس حضرت عند رسول اللہ اوسمیان  
وای ابو الیاس بن معنیہ والنضرب بن الحوف وعقبہ وعقبہ وشیبہ ابنہ ربیعہ وامیہ وابی ابنہ حلیف والحمر  
بن عامر وابو جہل رضارت ہو ان سب کفار گذشتگان کو اور ان کے اصراب موجود دین اور ایہد کان کو کہ جناب  
احمد رضا خان صاحب نے بڑی حق ریزی اور جانفشانی سے وان یسلکون الایضہ صاوق و ما یشرعون کے

مصدق ہونے سے بچا لیا خداوند عالم نے تو تم کو مصداق اس پر کا بنا ہی دیا تھا مگر بناب مدوح احمد رضا خان  
نے وان میلکون الا انفسہ کی بلاتمام بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب پر الٹ دی کہ تمام قوم و قبیلہ محمد بنی اس میں  
گرفتار رہیں اور تم سب نے عنایت مدوح الصدور کی بدولت نجات پائی تم کو تو شکریہ لازم و واجب ہو اور  
ہزار ہزار آفرین ہو آپ کی عقل و دانائی پر ای احمد رضا خان صاحب کیا سچے مسلمان اور سچے سنت جماعت ہیں  
آپ کی محبت اور مودت خاندان رسالت کی آپ کے کلام سے ٹپک رہی ہو افسوس ہو اسی روز بد کی خبر حق تعالیٰ  
نے اپنے حبیب کو دی تھی کہ سب کچھ امت آپ کی قبول کر لگی مگر محبت امر و نہی پر قیلاست کو علیہ اجوا  
الا المودة فالقرب او تم کو تو ان سب سے سوال کر کہ میں کچھ اجرت اپنے حق کی نہیں مانگتا مگر مودت کرنا میرے اقربا  
سے پس جو سوال کہ رسول نے حکم خدا کیا تھا کیا خوب اُسکو آپ ادا فرما رہے ہیں جزا کہ اللہ فی الدارين اب رہا  
دعا یشعرون اور وہ شعور نہیں رکھتے یعنی وہ لوگ اپنے نزدیک مضر ہو چکے تھے حضرت رسالت مآب کو اور  
قرآن کو کہ لوگ ایمان نہ لائیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ میں مگر وہ سمجھتے نہ تھے کہ یہ مضر یا مفید ہے  
عائد ہی اور جناب ابوطالب نے تو کوئی فعل مضر رسائی کا نہ کیا تھا پھر وہاں شیعہ و نہی کو نہ مکر صدق آیا یا حاصل  
یائین تکلیفات کثیرہ اور نہ نامریوطہ اور خیالات فاسدہ اس قول کا وجود ہوا ہی پس تا قیام قیامت آپ سے  
اور امثال سے آپ کے ثبوت اس قول ضعف کا بھی دربارہ جناب ابوطالب نہ ہو سکیگا سبب نزول قرار پانا  
تو امر محال ہو قولہ اصل الذم للناسی وقد تشدد بالذم فان الذم بعلم الشیخ من صحیح الجمل  
فان کو الذم لا یأتی شدة ما یلحقہ من الذم فی ذلک وعظمہ ما یترتبہ من الوزر فی ما ہذا لک فان  
العلم بحجة الله امالك واما عليك اقول یا احمد رضا خان لا تغتر بتسویلات نفسک الامارة  
بذو الکلفات التي هي ابو من التلیم ما هذه الخرافات التي سودت به الكتاب و اردت ان تلجوع  
الطوبیة وتذل بها عمر رسول رب العالمین مع انہ کان مؤمنا برب الارباب و اما امر الاطیاب و  
انہی لا کسل ببقیعة یحسد الظمان ما حتی اذا جاءه لم یجده شیئا فان شب واعلم ان ہذا  
لا یزای یثون عند نزول فی شان المشرکین لا فی شان ابی طالب لان نمی ابی طالب  
عن آید اے النبی فعل حسن و نأیہ عند لو فرض فعل مذموم ولا تزل المترب المذکور بعد الذم النبی  
فلا یزای اھلاک انفسہم ولا یمن ان یکون متعلقا بالذم فیکون متعلقا بالناسی فقط ولا یلیق ان  
یکون لا اھلاک متعلقا باھلاک الفعول المذکورین قبلہما ثبت من کلام الامام فخر الدین الرازی  
فتثبت ان ہذا لا یزای لیست بنا زلة فی شان ابی طالب وان سلمنا ان ہذا لا یزای نزول فی شان  
ابی طالب لان ابی طالب کان یزای قریبنا عن اید اے النبی فیکون نمی ابی طالب عن اذیت النبی فعلا  
ناشی عن محبة طبعیة تجلته یجذب الیہما بالطیر و ہذا المحبة توجد فی کل حیوانات کما  
اوضحت فی ہذا الرسالة فکیف یحرم استدلالک بالذم علی علم بل یکون ہذا الذم ناھیما عن محبة

جبلية كعبه الوالد للوالد والعلم لابن اخيه لا لعلمه بنوثة النبي فقولك فان الذنب بعد العلم اشد منه حين الجمل لا يصدق عليه ابد ومع قطع النظر عن ذلك فابن الدلالة في الآية على ما ادعيت من شدة الذم للنبي بسبب انهى الدال على لعلمه لانه انما يصح ذلك اذا كان الفعل مع النهي عند فانه اشد ما لمفهومية العلم بالنهي وليس الامر في شأن الآية المتنازع فيها ان كان ذلك في شأن الآية على قولك ظهر ترك الفعل مع النهي عنه والفعل ههنا ايذاء النبي وهو من موم والنهي عنه مع تركه ليس بمذموم بل هو حسن واما الثاني عند فو امر اخر فلا يصح ما زعمت وهاذا كرت ههنا دليل قوي على الجمل وعدم المدارسة في العلوم العقلية والنقلية لانه اذا قيل ان زيد لا ينهى عن سب عمر ووينأى عن اكرام عمر وفلا ادرى اى لومة في ذلك لانه ترك السب مع النهي عنه وهو ليس بمذموم بل هو حسن نعم اذا نهى عن سب عمر وسب هو بنفسه فقد استحق اشد العذاب والملازمة بالضرة واذا ليس فلا يصح قولة الا ترى الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في بابي طالب ولولا انا لكان في الدرك الاسفل من النار كما سيأتي **قول** في الحديث دلالة واضحت على مذاق العامة على ان ابا طالب كان من المؤمنين كما سيأتي تفصيلا فكن من المنتظرين لكن ليس لك ادراك لان الله قد التقى على قلبك اغطية الا ترى قوله تعالى وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه فذكر هذا الحديث ههنا دليل قوي على عدم التفقة قوله مع ما علم من حمايته وكفائه ونفسه وبه محبة النبي صلى الله عليه وسلم طول عمره فانما كان يكون في الدرك الاسفل لولا شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الله تعالى عليه وسلم لما ابي الايمان مع كمال الاعتراف **قول** هذا الشفاعة لا تخلوا من ان تكون مع علم النبي بان ابا طالب كان عالما عارفا بان نبى ومع هذا ابي الايمان واختار الشك فيكون الشفاعة صادرة عن النبي مخالفا وعدا لله فكيف يكون مقبول لان العلم حينئذ كان حجة الله عليه صلى الله عليه واله وسلم فيكون شفاعة عبثا او معصية وكلاهما غير جائز على اكابر الانبياء فضلا من ان يكون مثل هذا صادرا عن سيد المرسلين تكون مع علم ابي طالب بان محمد نبي حق ومع هذا ابي الايمان واختار الشك فيضا لانه ورد ما استحق لاشد العذاب فكيف حصل له استحقاق شفاعة النبي لان العلم كان حجة الله عليه فيكون طلب الشفاعة لابي طالب ايضا عبثا او معصية لوجهين الاول قوله تعالى ان الله لا يعظم ان يشرك به ويفر ما دون ذلك وقال جل وعلا لا تنفعهم شفاعة الشافعين فطلب الشفاعة يكون جارا مجرى ان يخالف الله وعدة ووعيدة حتى ان الكفار وهو غير جائز والثاني كما قال رسول الله صلى الله عليه واله اني اخترت شفا حتى وجعلنا لمن مات من امتي لا يشرك بالله شيئا رواه احمد والطبراني وابن ابي شيبة عن ابي موسى الاشعري وورد عن انس في رواية طويلة قال رسول الله صلى الله عليه واله ثم استغفر فيجد لي حدا

فاخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة حتى ما يبقى في النار الا من قد حبسه الله ان اى حجب  
 عليه الخلود فثبت شفاعة النبي فخصته الامم النبوية لا تشرك بالله شيئا وهي لا تكون لمشارك  
 في حيث نزل طلب الشفاعة يقوم مقامه تقولون ما تفعلون فهذا الشفاعة يوجب الخلف لهذين  
 النصين وهو لا يجوز قوله فالاية على وزان قوله تعالى اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم  
 وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون فذكر في سياق الامر امرهم بالبر وتلاوتهم الكتاب وانما  
 المقصد الى نسيانهم انفسهم وذكرهم في التمجيد بل قال جل ذكره يا ايها الذين امنوا اتقوا قولكم  
 ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولون ما لا تفعلون فشد النكير على القول من دون  
 عمل وان كان القول خيرا في نفسه قال في معالم التنزيل قال المفسرون ان الموصنين قالوا وعلينا  
 احب الاعمال الى الله عز وجل لعلنا به ولبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فانزل الله عز وجل ان احب  
 الذين يقاتلون في سبيله صفا فابتلوا بذلك يوما احد فولوا مدبرين فانزل الله تعالى ما تقولون  
 ما لا تفعلون **القول** الاية المذكورة المتنازع فيها ليست بوزان قوله تعالى اتامرون الناس  
 بالبر وتنسون انفسكم لان الامر لا يفعلون ما يامرون اى يامرون بالبر وهم يفعلون  
 خلاف ذلك البر وذلك مذموم بخلاف اية وهم يفعلون عند وينثون عند لان البر مأمور به  
 ومترك وترك المأمور به اشد ذما لمحصل علم لا مريب وايداء النبي فيها معنى عند ومترك  
 ايضا وترك النهى عند حسن لا مذموم فكيف يكون اشد ذما وانما اى طالب وبعد عن النهى  
 جاز ان يكون لمصلحة اخرى فلا موازنة بين الايتين وانما يكون الموازنة بينهما اذا كان النهى عنه  
 معمولا لان عمل النهى عند اشد ذما لمحصل علم الناهى به ومن اين حكمت بان الاية على وزان قوله  
 تعالى اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم لانه حينئذ يكون المعنى وهم يفعلون الناس عن ايداء  
 النبي ولا ينثون عن النهى عند اى يؤذونه بانفسهم وليس كذلك فكيف تكون احدى الايتين على  
 وزان الاخرى ولما ثبت ان النهى عن ايداء النبي صلح حسن فكيف يكون ذكر هذا النهى في سياق الامر  
 فظهر انه لا مناسبة بين الاية المتنازعة فيها وبين اية لم تقولون ما لا تفعلون قوله وبه يفعل لوجهين  
 لما انصفت **القول** اوله وان فرضنا صحة قوله وبه يفعل الوجهان فيكون القول ثانيا مساويا  
 للقول الاول في الاشبهية مع ضعفه فيقوم مقام التفسير ولا يكون سبب النزول لانه احتمال من  
 احتمالات المفسرين وثانيا هو مهمل فاسد ليس بحرى للتوجه لانه مردود من الدلائل انما اطع  
 المذكورة قوله وبالجمل فغطاء **القول** ليس فيه غطاء بل ختم الله على قلبك وسمعك وجعل  
 على بصرك غشاوة لا تدري فلا تبصر ولا تسمع قوله اعلم منا ومنكم باساليب القرآن ونظمه  
 فضلا عن هذا الخبر العظيم الذي قد فاق اكثر الامم في علم القرآن وفهمه والله تعالى اعلم



**اقول** مثل الخفاجی فی علم تفسیر القرآن یظهر وصفه وفضله مما قال العلامة محمد الملقب  
 بالحنفی فی شرح رسالۃ السبیل الشریف التي هی فی علم اصول الحدیث وقد اخطأ المفسرون ای  
 وقعوا فی خطأ کما لو اُخذی المفسر وغیره بین المفسرین فی ایلاءها ای ایراد الاحادیث الموضوعات  
 ودرجها فی تفاسیرهم کما من عصمة الله تعالى كما صاحب المدارك العلامة المنسفی والامام غفر الله  
 الازہی فکیف یکون قول الخفاجی راجعا وقول الامام والعلامة المنسفی مرجوحا بل هما فالیقان  
 علی اکثرین من المفسرین المحققین الراشدين فی علم القرآن واسالیبه ونظمه والله اعلم بتبیین  
 اعلوم القلوب عیونا وبصائر قال الله تعالى لا تنسی الا بصار ولكن تعمی القلوب لئلی فی الصدور  
 فمن ابصر من البصر لظاهر فالله فی تجلوها والجهالة تعیمها فالبصر بالمعرفة ان هذا الله تعالى  
 ثم ان الامر بالمعروف والنهی عن المنکر واجبان باجماع الامة والکتاب والسنة بهما ناطقان لا یشت  
 فی الامر بالمعروف ان یکون الامر فاعلا له لان الامر به لنفسه واجب ولغیره واجب اخر فان  
 الاخلال باحدا الواجبین لا یوجب الاخلال بالآخر بل لا یجوز ترك احدهما بترك الآخر وکن الیک فی  
 النہی وانما فی القرآن العظیم ثلث آیات احدها انما امرت الناس بالبر وتتنسون انفسکم وتأنیها  
 لو تعلمون کما تفعلون ثانیها ما ادیان ما خلقکم الی ما انما کرم عنه قیل لكل واحد منها دلاله ظاهرة علی ذم  
 قول بلا علی وهو التشدید والتشکیک علی الامر والوعظ کما قلنت کنن لیس کن الیک بل المراد بها  
 حث الواعظ علی تزکیة النفس ولا یتأهل بها بالتکمیل لیمعمل عملا بنفسه ویحث علیہ یتعظ  
 بنفسه ویعظ غیره لا منعه الامر غیر العامل من الوعظ لان من فات منه واجب واحد لا یجوز  
 له ترك الواجب الآخر وان سلحنا ان وردت الایات الثلاث المذكورة فی الامر بالمعروف والنهی عن  
 المنکر فالمراد منها الزجر والتوبيخ علی الامر لترك الفعل الواجب وعلى الناهی للفعل المنکر لا امر  
 الامر وعلى الناهی لانما کانا واجبین علیهما فکیف یکون تشدید والتشکیک علی الفعل الحسن و  
 اداء الواجب والنهی عن المنکر مثل الامر بالمعروف لا کن لا یشترط فی النهی عن المنکر ان یتأهل  
 الناهی تارکا له ولان فی الاصول قاعدة معینة وهی انه اذا کان الاکار یتوجه الی مجموع  
 الشیئین ففهم الاکار لکل واحد واحد منها خطأ ففی هذه الایات الثلاث بناء علی لقاعدة  
 المقررة فی الاصول انما علی المجموع هكذا فسر شیخ عبد العزيز الدهلوی فی تفسیر العزیزی و  
 القاضی لیدناوی فی نوار التنزیل وشیخ عبد الحق الدهلوی فی شرح المغشوقة المسمی باشتع  
 اللمعات فافهم وتبصر قوله فصل دوم هادیش **اقول** فصل اول من جواب سة آیات قرآنیہ بوسمه یوسوس  
 فی صدور الناس ثبوت کفر جناب ابوطالب بن رقم فرمائه اور اقوال مفسرین اور محدثین من جموع محققین  
 اور خیانتین فرمائیں خدا کے فصل وکرم سے وہ سب طشت از باہم افتادہ ہو گئیں اور غنیمت آیات

اور انھیں مفسرین کی تفسیروں سے اور انھیں مفسرین کی حدیثوں سے مومن کامل ہونا جناب ابوطالب کا  
 ثابت ہو گیا اور تہذیب ہوا کہ بقول ایام احمد بن حنبل اور علی ابوہریری اور تلمسانی وغیرہم آپؐ کو  
 بنی کہلا کر خیر الدین والاخرۃ قرار پانے جب آیات و اقوال مفسرین سے آپ کی یہ حالت ہوئی تو تفصل  
 احادیث آپ کی کس قطار میں ہو کہ ان کی رو کے لیے وہ ہی احادیث مرقومہ آپ کی ہماری دلیلین ہیں لیکن ہم کو  
 تو منظور ہو کہ حسین امیر کا آپ کتمان فرما رہے ہیں اور پردہ اصحابا للہ و رسول میں عوام فریبی کر رہے ہیں اُن کا  
 اظہار کر دین کہ آپ کیا ہیں اور کیسے ہیں اور آپ کے ظاہر اور باطن میں کیا فرق ہو لہذا مناسب ہو کہ اس فصل  
 میں ہم محالاً کچھ فضائل اہل بیت اور مناقب آل طہ و سین اور سب اختلاف بین الاصحاب اور کیفیت اقوال  
 علما کو لکھ جائیں تاکہ ناظرین جب ان سب امور پر نظر انصاف نظر فرمائیں تو امر حق اُپر واضح اور ثابت ہو جائے  
 اور بے کم و کاست پہچان لیں کہ مذہب حق کیا ہو روایت کی ہی مسلم نے عن عائشۃ قالت خرج النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم غلغلۃ وعلیہ صرطہ من شعر اسود فجاء الحسن ابن علی فادخلہ ثم جاء الحسن بن علی  
 فدخلہ ثم جاء علی فادخلہ ثم قال یا یاری لہ لیذہب عنکم المرحس اہل  
 البیت ویطہرکم تطہیراً کما عائشہ نے کہ ایک روز صبح کے وقت نکلے نبیؐ کہ ایک گیم سیاہ منقش اور بے  
 تھے پس اُسے حسین بن علیؑ اور داخل گیم کیا آنحضرتؐ نے اُن کو پھر آئے حسینؑ پس داخل ہوئے وہ ساتھ لگے  
 پس امین فاطمہؑ سے لیا اُن کو آنحضرتؐ نے اُس میں پس لے علیؑ اور داخل گیم کیا اُن کو بعد اس کے پڑھی آنحضرتؐ  
 نے یہ آیت انما یرید اللہ الخ یعنی جزا میں نیست کہ چاہتا ہو اللہ کہ دو در کرے تم سے جس کو اہل بیت نبوت  
 اور اہل ہر گیس تم کو ظاہر کرنا ترغیٰ کتاب التفسیر سورۃ احزاب میں عمر ابن ابی سلمہ سے مروی ہو لما نزلت هذه الآية  
 علی النبیؐ انما یرید اللہ لیذہب عنکم المرحس اہل البیت ویطہرکم تطہیراً فی بیت ام سلمہ فکما  
 النبیؐ فاطمۃ وحسینا وحسینا فجللہم بکساء وعلی خلف ظہرہ ثم قال لہم ہولاء اہل بیتی  
 فاذهب عنہم المرحس وطرہم تطہیراً قالت ام سلمۃ وانا معہم یا رسول اللہ قال انت علی  
 مکانک وانا علی خیر بیتی ایز تطہیر ام سلمہ کے مکان میں نازل ہوئی پس بلا یا یا غیر خدائے فاطمہ اور حسین اور  
 حسین اور علیؑ علیہم السلام کو اور اپنی روائی میں اُن کو لے لیا پھر فرمایا خدا یا یہ میرے اہل بیت ہیں پاک کر اُن کو  
 پاک کر نام سلمہ نے عرض کیا کہ میں ان میں سے ہوں فرمایا تو اپنے مقام پر ہو اور عاقبت تیری بخیر ہو اور  
 صحیح ترمذی کتاب المناقب میں خود ام سلمہ سے مروی ہو اور ترمذی کتاب تفسیر سورۃ احزاب میں انس بن مالک  
 سے مروی ہو کہ رسول اللہؐ کا ان میں سبب فاطمہ سستہ اشہر اذا خرج الصلوۃ النجو یقول الصلوۃ یا  
 اہل البیت انما یرید اللہ الخ یعنی یہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد نزول الیہذا چھ ماہ تک دروازہ فاطمہ پر کھلتا  
 تھا صبح تشریف لے جاتے تھے اور با وازینہ فرماتے تھے الصلوۃ یا اہل البیت انما یرید اللہ الخ مشکوٰۃ ص ۱۰۷  
 میں ص ۱۰۷ ابن ابی ذر سے منقول ہو لما نزلت هذه الآية نزع ابناءنا وابتاعہم وارسول اللہ علیا

اشتدلت باہل بیت ابی طالب علیہ  
 وسلم سلمہ

بیتہ النورین وبنو زینب  
 علیہم السلام سلمہ

خانۃ العالیٰ وبنو زینب  
 سلمہ

۱۰۷  
 المقاتلہ باہل بیت ابی طالب  
 سلمہ

وفاطمہ وحسنا وحسینا فقال اللهم هؤلاء اهل بیتی سر واکہ مسلمہ یعنی جب آپ مباہلہ  
نازل ہوئے تو لایا رسول خدا نے علی و فاطمہ حسن و حسین علیہم السلام کو اور فرمایا کہ اے اللہ میری اہلیت  
میرے ہیں ایسی حدیث کی شرح میں کہ جو اشعۃ اللمعات مشہور ہے مولانا عبدالحق دہلوی رقم فرماتے ہیں  
کہ جب مباہلہ مقرر ہوا پس برآمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک درکنار خود گرفتہ حسن و حسین را کہ خود  
بودند دران زمان و فاطمہ پس آنحضرت و علی پس فاطمہ سحان اللہ این چہ وقت و چہ کساندار با  
این وقت و امر کرد آنحضرت بایشان کہ چون من دعا کنم شما آمین گوئید و چون پیشوائے ترسیان  
ایشان را دید گفت با قوم خود وائے بر شما من می بینم این روئے ہا را کہ اگر از خدا درخواست کنند  
کہ کوہ را از جابلے برکنند برمی کنند تا چہ انوار تجلی دران وقت بر روئے ایشان تافتہ بود کہ کافر  
بیگنا نہ آنرا دریافت و از جابلے رفت مومن عجب بیگنا نہ را کہ بان نور آشناست چہ حال باشد  
عوفہ من خاق ابابیک لطیفہ اور سنیے کہ قبل ان روایات و آیات کے رقم فرمائی کی مولانا  
مدوح نے معنی اہلیت رقم فرمائے ہیں جسکا خلاصہ یہ ہے کہ اہلیت کے کئے معنی ہیں ایک یہ کہ جنگو  
زکوۃ لینا حرام ہے وہ نبی ہشتم ہین کہ شامل ہین ائمن آل عباس و آل علی و آل جعفر و آل عقیل  
اور آل عارف اس معنی سے یہ سب اہل بیت ہین دوسرے اہلیت بمعنی اہل و عیال ہے کہ جس سے  
الوج نبی بھی داخل ہین پھر فرماتے ہین کہ از وج کو اہل بیت سے نکال دانا مکابرہ ہے اور مخالفت  
سیاق بیت ہے کہ امام فخر الدین را زی کہتے ہین کہ سیاق بیت نہا کرتی ہے کہ نسائے آنحضرت شامل ہین  
پس بحال اننا انکا اور مخصوص کرنا انکی غیر کا اسل یہ مین صحیح نہ ہوگا اور روایت صحیح مسلم و ترمذی  
و مشکوٰۃ جو ام سلمہ سے منقول ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو فاطمہ اور علی اور حسن اور حسین  
علیہم السلام کو جناب رسول برحق نے اپنی عبا میں لے لیا اور فرمایا ہو کلاء اہل بیتی اور جب  
ام سلمہ نے بھی داخل عبا ہونا چاہا تو فرمایا آنحضرت نے انت علی مکانک یعنی تو مقام زوجیت پر  
دانت علی خیر یعنی عاقبت تیری بخیر ہو پس مولانا عبدالحق صاحب نے یہ خیال نہ فرمایا کہ نسبت مکبرہ  
کی کسکو دی اور خلاف سیاق بیت کہنے کیا اور کسکا فعل ہوا یا مولانا صاحب ام سلمہ کو زوجہ آنحضرت نہیں  
جانتے اور اگر جانتے ہین تو ظاہر ہے کہ پیغمبر خدا نے نہ اندکے آیت کو نہ نہا سیاق بیت کو دیکھا اور از وج  
کو آیت سے خارج کر دیا اور انکے غیر یعنی فاطمہ و علی و حسن و حسین کو اپنی عبا میں لے لیا اور پکارا  
پکار پکار فرمایا اللهم هؤلاء اہل بیتی کہ خدا وند ایلہ اہلیت میرے ہین پس مکابرہ اور خلاف  
سیاق بیت فعل آنحضرت ہوا نہ کسی غیر کا فافہم پھر پیڑے معنی فرماتے ہین کہ کبھی طلاق اہلیت کا  
اسطرح آیا ہے کہ جسکا مفہوم مخصوص ہے فاطمہ و علی و حسن و حسین پھر بعد اسکے روایت ام سلمہ بھی  
رقم فرماتے ہین کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ یہ جسم میری حرام ہے ہر حیث والی عورت پر اور ہر جنب لے

مرد پر مگر خود آنحضرت اور اہلبیت کے لئے فاطمہ و علی و حسن و حسین مستثنیٰ ہیں کہ حالت حیض جنب  
 میں وہ مسجد منہر حرام نہیں اس مقام پر ہر کوئی بحث کرنا مطلوب نہیں ہے مگر اتنا ضرور عرض کرنا چاہیے کہ طہارت  
 صوری اور معنوی کا استحقاق انھیں باطنی فردوں پر منحصر ہوا جاتا ہے پھر مولانا عبدالحق صاحب فرماتے  
 ہیں کہ میتیں قسم کا ہوتا ہے ایک میت نسب و شرف سے میت سکنی میت شرف سے میت ولادت بالجملة  
 بنی ہاشم اور اولاد عبدالمطلب اہلبیت زر وئے نسب کے ہیں اور ازواج آنحضرت اہلبیت سکنی  
 ہیں اور اولاد کے اہلبیت ولادت ہیں اس مقام پر مولانا نے مدح نے فرمایا اور ابہام فرمایا  
 اور یہ نہ فرمایا کہ اہلبیت کے تمام معنی ان چار ہی شخصوں میں پائے جاتے ہیں اس لیے کہ صدقہ یعنی  
 زکوٰۃ انہر حرام ہے اس وجہ سے بھی یہ اہلبیت ہیں میت نسب بھی پھر صادق آتا ہے کہ بنی ہاشم  
 اور بنی عبدالمطلب بھی ہیں بلکہ ان چار شخصوں کو خصوصیت ہے کہ اولاد جدا قریب کو اہلبیت کہتے ہیں  
 اور اولاد شریف آنحضرت کو اہلبیت کہتے ہیں انہیں بھی یہی اشراف ہیں میت سکنی میں بھی  
 یہ شامل ہیں اور مطابق اس حدیث کے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ یہ مسجد حبش والی عورتوں پر  
 اور سب جنب اے مرد و منہر حرام ہے مگر مجھ پر اور میرے اہلبیت پر کہ علی و فاطمہ و حسن و حسین  
 علیہم السلام ہیں اس حدیث سے تو اہلبیت مثل مغیر برحق سب سے ممتاز ہیں کہ جنکا مثل انھیں باطنی  
 میں مخصوص ہے کہ تطہیر بالذات انھیں میں پائی گئی نہ اس کے غیر میں پس باوجود کثیر المعنی ہونے اہل اور  
 بیت و عزت اور آل و ذریت و رذائل و ذوالقرب کے یہ چار شخص سب معنی میں شامل و  
 جناب رسول خدا نے جو معنی قرار دئے اس کے مصداق و سب سے عمیق و متواتر ہیں پھر ان دونوں  
 آیتوں میں اور حدیثوں میں اس قدر معنی بیان کرنا کسی وجہ خاص سے ہے کہ ترمذی اور مشکوٰۃ میں  
 ہے عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ علی لا یحل لاحد یجنب فی هذا المسجد  
 غیری وغیرہ یعنی فرمایا رسول خدا نے واسطے علی کہ نہیں حلال ہے کسی کو جنب ہونے اس مسجد کے  
 سوا میرے اور سوائے خاصان مناسباتی میں انہیں یہ وجہ الحق دہلوی اس حدیث کی  
 شرح میں فرماتے ہیں جبکہ خلاصہ یہ ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اور خود رسول خدا کا حجر مسجد بنی واقع ہوئی تھی  
 اور یہ جائز ہے کہ اگر کسی کا خاص حجر مسجد واقع ہو تو اس میں سے گزر جائے اگرچہ جنب ہو اسی واسطے  
 فی هذا المسجد کہا کہ یہ مسجد حجر واقع ہوئی اور مرد و راسخین سے ضروری ہے بخلات سائر مساجد  
 کے اولاً حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث کیسی صحیح ہو کوئی تحقیق اور فضیلت نہیں ہے مگر ہم اس قدر  
 عرض کر چکے کہ ترمذی در مشکوٰۃ باب مناقب علی میں اس حدیث کا رقم فرمایا دلیل ناظمی قرار پایگا  
 شاید شاہ عبدالحق صاحب نے اتنا بھی خیال نہ فرمایا کہ باب مناقب ابو بکر میں جو حدیث  
 صحیحین سے منقول ہوئی جسکا آخری کلمہ یہ ہے کہ لا یقین المسجد خوفاً لا خوفاً ابی بکر

نہ الامت شرح مشکوٰۃ ج ۱  
 ب مناقب علی ص ۳۹۹  
 سطر ۳۵

نہ الامت شرح مشکوٰۃ  
 ج ۱ ص ۳۵۰ سطر ۳۵

یعنی مسجد میں کوئی روزن نہ چھوڑا جائے مگر روزن ابو بکر بنکر یا و تعظیما اور اسل استنا رخوہ کو تلخیص قرار دیا ہے یعنی کناہ ہے خلافت صدیق اکبر پر پس ایکے وزن دیوار جو مسجد نبی کی طرف رکھنے کو اجازت ملی تو اسکو کناہ خلافت نہرایا اور حدیث لا یجل لاجلہ کی شرح ایسی فرمائیے کہ ایک منقبت بھی نہ قرار پائے حالانکہ مسجد کا عمر جو اسی وقت ثابت ہو گا کہ پہلے سدا ابواب جمیع صحابہ اور اقتناح باب علی اسی مسجد میں منظور کر لیا جائے پس دروازہ علی بمقالہ جو بکر بنکر یا و تعظیما و کناہ یہ بلکہ صراحتہ استحقاق خلافت قرار پائیگا اور یہ باجماع اہل سنت و جماعت باطل ہو بہر حال اس حدیث سے ممیز اور ممتاز نہ ہونا کلیتہ جمیع صحابہ سے حضرت علی کا ثابت پھر رقم فرماتے ہیں کہ بعد صد و حکم حضرت رسولؐ باستثنائے خود دیوار ابو بکر مٹنے در خواست کی کہ انکی دیوار میں بھی ایک خوشہ رکھا جائے جسکے جواب میں پیغمبر خدا نے فرمایا کہ سرسوزن کے برابر بھی نہ رکھا جائے یہ مقام انصاف ہے کہ اگر خود کناہ خلافت رہا و لے تھا تو خلافت درجہ نا توئی نکاح حق ہوا جنکو سرسوزن کے برابر بھی سوراخ جانب مسجد رکھنے کا حکم نہ ہوا اور جس علی کا باب مثل باب نبی اسی مسجد میں مفتوح رہا جسکا ترشل مرسول وہ ہی مسجد ہوئی حکام و روسکون مثل پیغمبر متحقق ہوا وہ مسحق خلافت قرار پائے نہ لائق تیشیم و تکریم ٹہرے نہ امور مذکورہ کوئی منقبت قرار پائی سبحان اللہ شرح اسکو کہتے ہیں تحقیق اسکا نام ہی محبت اہل بیت کے یہ معنی ہیں تا لثنا علی ابن منذر نے ضرار ابن صرہ سے جو معنی اس حدیث کے سنے تھے کہ یہ مستطوع جنبتا ہیں وہی معنی شایع صاحب نے بھی رقم فرمائے لیکن فی الحقیقت اس حدیث کو اگر تلخیص سبب سدا ابواب جمیع صحابہ اور اقتناح باب علی بجانب مسجد قرار دین تو ہو سکنا ہے کہ سکون و مروت مسجد نبی میں علی کا ہر حال میں مثل نبی تھا کیونکہ ان یجنب باب فغال سے ہے اور اجاب یعنی جنب کردن خود را با اختیار ہے پس وہ جنب کرنا فاعلم مسجد شامل ہے سکون مروت در خواب و بیداری و روز و شب اختیار کو علی جمیع الاحوال پس مراد یہ ہوئی کہ کوئی شخص مجاز نہیں کہ جنب کرے خود کو اس مسجد میں سوای مرتے اور سواترے یعنی حرام اور خواب و بیداری و مروت و سکون ہر حال میں علی و نبی کو اس مسجد میں جائز ہے اور انکی غیر پر حرام اور آہ مہالہ اور آہ تطہیر اور فرمانا جناب رسول خدا کا اللہم ہو کلاء اہلبیتی اور مہالہ جو آہ تطہیر میں ہے دلیل قاطع ہے کہ علی الواث و ایماں اس صورہ اور معنوی سے ظاہر تھی پس بالضرور باہن جنسائے متنازعہ متنازعہ ہوئے اور جب طہارت باہن مہالہ ثابت ہوئے تو ہر وقت و ہر حال میں اور ہر مکان محترم اور ہر مسجد معظم میں سکون و مروت وغیرہ کی ماذون اور مجاز ہوئی کہ انجا فردوس تاریخ الخلفاء و صواعق میں ہے قال عمر ابن الخطاب لقد اعطی علی ثقل اللین یفوت فی خصلع منہ احب الی من اعطی حمرا النعم فسلہ وما ہی قال عمر

اشعۃ اللمعات جلد ۱  
صفحہ ۳۵

حاکم النسخ شرح خصائص  
طبری طبع لا یؤخر  
مصدقہ سبب ابوالقاسم





سوائے ہارون اور انکی ذریت کے اور تحقیق علی میرے نزدیک مرتبہ ہارون کا رکھتے ہیں کہ جو ہارون  
 نزدیک موسیٰ کے رکھتے تھے حاصل یہ ہے کہ ان سب حدیثوں میں مجمع الوجہ مینر اور ممتاز ہونا حضرت علی  
 کا ثابت ہے پھر مولانا عبدالحق صاحب لا تبیین فی المسجد خوختہ الا خوختہ ابی بکر کی شرح کے  
 بعد رقم فرماتے ہیں و ہذا عبارت بہ انکہ حافظ ابن حجر عسقلانی در شرح صحیح بخاری گفتہ کہ تحقیق مدہ است  
 در این باب حدیث نہ بطریق متعددہ کہ بنام ہر مخالفین ہندین حدیث مذکور را کہ در باب ابی بکر آید  
 است از آن جملہ حدیث سعد بن ابی وقاص است کہ گفت امر کہ در رسول خدا بعد ابوبابے کہ بجانب مسجد  
 بود مگر باب علی را و روایت کردین حدیث را احمد و نسائی و سناد او قوی است و روایت کرد  
 طبرانی در وسط منقل ثقات کہ صحابہ جمع شدند و گفتند یا رسول اللہ امر کردی لبدا ابواب اصحاب فتح  
 کردی باب علی را گفت آنحضرت من نہ سلام و نکشادہ ام بلکہ خداست و کشاد و من امر کردہ شدہ ام  
 لبدا ابواب جناب علی و یحییٰ روایت کردہ احمد و نسائی از ابن عباس و ابن عمر و گفت شیخ ابن حجر  
 و ہر یک ازین حدیث صالح است مرحمت را لایحیاء کہ متعاضد شدہ اند بعضی از انہا بعضی قوت گرفتہ  
 بدان و گفت کہ ابن جوزی حکم کردہ است بر این حدیث کہ وارد شدہ است در شان علی بوضع و حکم کردہ  
 بر بعضی طرق وی بجهت مخالفت وی حدیث صحیح را کہ وارد شدہ اند در شان ابوبکر و گفت موضع کردہ ام  
 ابن را و افضل و معارضہ آن را ذکر کردہ ۱۵۰ شیخ ابن حجر ابن بر این جوزی در حکم کردن وی بعض  
 این حدیث بخیر تفہیم معارضہ وی حدیث ابی بکر و گفتہ است کہ حدیث علی را طرق کثیرہ است بعض  
 از ان بحدیث رسیدہ است و بعضی بمرتبہ حسن و معارضت میان این حدیث و حدیثی کہ وارد شدہ  
 است در شان ابی بکر نیست و وجہ توفیق ان است کہ امر لبدا ابواب و فتح باب علی در اول مر بود  
 نہ نہ بنائے مسجد و بود مر علی را در ی جانب مسجد کہ می در آمد وی بر آمد انان و تحقیق بصحت رسیدہ  
 است از ان حضرت کہ فرمود مر علی را و نہاید این مسجد را جنب ہیچ کیے مگر من و تو و امر لبدا خوختہ مگر  
 خوختہ ابی بکر در آخر امر بود در مرض آنحضرت کہ باقی ماندہ بود از عمر شریف دے دوستہ روز بعد اس  
 عبارت کے پھر شاہ عبدالحق صاحب نے یہ عبارت رقم فرمائی ہے و دلیل بر این سخن اینست کہ وارد  
 شدہ است کہ چون امر کرد آنحضرت لبدا ابواب جناب علی مدحزہ ابن عبدالمطلب بعد از انکہ ظاہر  
 شد از وی در قتال مراد نے تو حق و ہر دو چشم دے رہ داشت و آب میرفت از ان ہا و گفت  
 یا رسول اللہ بیرون کر دی عم خود را و در آور دے ابن عم را گفت پیغمبر خدا و عم من امر کردہ شدہ ام  
 ہا بن و مراد ابن اختیار دی نیست پس ہر کہ حمزہ در قصہ دانستہ شدہ کہ ابن مقدم بود بر ابرا کہ حمزہ  
 دیگر وہ احد شہید شد - اس دلیل سے ہلکو کوئی نقصان نہیں کیونکہ اگر لبدا ابواب کا حکم مقدم ہی تو  
 ہو مگر سد خوختہ کا حکم جو آخرین بیان کیا جاتا ہے وہ کسب نامزد ہوا جو بہ دلیل سبب جمع و توفیق ہو

اشقۃ اللغات باب بناء  
 ابی بکر ص ۳۷

اور عدم ثبوت کی حالت خود آئندہ ظاہر ہوگی یا این ہمہ خود اہل سنت کی احادیث سے ثابت ہے کہ  
 سدا ابواب کے متعلق حضرت عباسؓ نے بھی گفتگو کی تھی اور اسلام عباسؓ کو سکونت الٰہی مدینہ میں بعد  
 فتح مکہ ہوئی تو پھر آپ کو چاہیے کہ اس حدیث حمزہؓ کو حدیث عباسؓ سے جمع کیجیے اور کہیے کہ ایک مرتبہ  
 اول میں سدا ابواب ہوا اور ایک مرتبہ آخر میں اور ایک مرتبہ حمزہؓ نے عذر کیا اور ایک مرتبہ عباسؓ  
 اور اگر آپ نے اس طرح ان دونوں حدیثوں میں جمع کیا تو فضیلت امیر المؤمنین علیہ السلام کی دوبالا ہو جائیگی  
 اور دوسرے کے سدا ابواب سے الٰہی فضیلت ثابت ہوگی ورنہ سخوات کی حدیث بضرع ثبوت  
 بھی اسکے مقابل نہ ہو سکے گی اب وہ حدیث جس سے حضرت عباسؓ کا گفتگو کرنا سدا ابواب میں ثابت  
 ہوتا ہے سنیہ امام شافعیؒ فی فضائل میں فرماتے ہیں قال فظعن عن عبد اللہ ابن شریک عن  
 عبد اللہ ابن ارقم عن مہدات العباسؓ اتی النبیؐ فقال سددت ابوابنا الا  
 باب علی فقال ما انا ففتحها ولا انا سددتها یعنی روایت کی فطری عبداللہ بن شریک  
 سے اور اُسے عبداللہ ابن ارقم سے اور اُسے سعد ابن ابی وقاص سے کہ اُسے عباسؓ سے پیغمبر خدا  
 کے پاس در عرض کی کہ ہمارے دروازے بند کرو ایسے کہ سوائے باب علیؑ کے فرماؤ کہ حضرت  
 نے کہ نہ میں نے کھولے نہ بند کیے پھر ساتھ ہی اس حدیث حمزہؓ کی دوسری روایت فرماتے ہیں کہ  
 دروازے آدھ است کہ خطبہ خواندا حضرت و گفت وحی فرستاد حضرت رب العزت جل شانہ نبویؐ  
 موسیٰ علیہ السلام مسجدی بنا کند مطلق کہ ساکن نکر در دروے گرد و دہر دوسر بارون  
 شہر و شہر ہم چنین وحی فرستاد وی مسجد بسوئے من کہ بنا کنم مسجد را مطلق کہ ساکن نکر در دروے  
 مگر من و علیؑ دہر دوسر وی حق حسین علیہم السلام عنہم جمعین پس امیر حمزہؓ ماہ شوال تسعہ ہجری  
 غزوہ احد میں شہید ہوئے کہ حضرت حسنؓ تو ماہ رمضان تسعہ ہجری میں پیدا ہوئے تھے ولادت  
 حضرت امام حسنؓ اور شہادت امیر حمزہؓ میں ایک ماہ سے بھی کم کا فاصلہ تھا اور امام حسینؓ تو پیدا بھی  
 نہ ہوئے تھے پس تعارض ان دونوں روایتوں کا ظاہری پھر ایسی مضاد اور معارض و مبہم ہونے  
 سے توافقی اور تعاضد کیونکر ہو سکتا ہے اگر یہ ہی دونوں روایتیں علامہ ابن حجر نے اپنی دلیل میں  
 پیش کی ہیں تو یہ ہی دونوں حدیثیں علامہ مدوح کی تردید کے لیے کافی ہیں پس قرآن سے تو یہ  
 معلوم ہوتا ہے کہ مولانا عبدالحق صاحب نے ان دونوں روایتوں کو دلیل گردانا ہے اور تعارضاً  
 علامہ ابن حجر عسقلانی کی تردید فرمائی ہے کہ شاہ صاحب کی عادت ہے جہاں کہیں مناب و فضائل  
 اہلبیتؑ اور آل رسولؐ پاتے ہیں ضرور معنی بناتے ہیں اور ضعیف میں الٰہی کوئی دقیقہ فرو گذار  
 نہیں فرماتے ۱۰۔ طرہ یہ ہے کہ جذب القلوب میں خود ہی میر روایت رقم فرماتے ہیں کہ دالہ وحی ہے یہ  
 وارثانہ کے از اصحاب رسولؐ لشد روایت کردہ اند کہ اصحاب ہمہ در مسجد شہدے بودند ناگاہ منادی

لہ صلی علیہ وسلم

بدر القلوب چاہے کلیمہ ۱۲۰  
 از ذوالفقار حیدر صاحب



کہ انکار مکان تھا سخ مین کہ عوالی مدینہ تو انتہی لیجیے معنی حقیقی تو حقیقتہً ثابت ہو سکتے ہی نہیں معنی مجازی  
خود قول ضعیف ہی پھر اس استدلال کی تضعیف بھی کی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ ابی بکر کا ایک مکان مسجد سے  
طریق تھا جس کے غونہ کا اشتنا ہوا پھر وہ مکان بضرورت بنا ہو کر نہ بیچ کیا اور ام المؤمنین حفصہ نے چاہی  
وہ ہم کو خرید اغرض بعد تضعیف استدلال تو رشتی احتمال معنی حقیقی کا حاصل ہوا غرض بعد اس قبیلہ قال  
کے رقم فرماتے ہیں وقد وقع فی حدیث سعد بن ابی وقاص عند احمد والنسائی باسناد  
قوی مود رسول اللہ سبدا بوابہ لشارعہ فی المسجد وتروک باب علی اور تحقیق کہ احمد نسائی  
کے نزدیک حدیث سعد بن وقاص میں جو کہ قوی لا سناد ہے واقع ہوا ہے کہ حکم کیا رسول اللہ نے سبدا بوابہ  
کا سوائے باب علی کے والطبرانی فی الاوسط رجال ثقاة من الزیادة فقالوا یا رسول اللہ  
سبدا بوابہ فقال ما اناسد دہما ولئن الله سداها اور طبرانی نے اوسط میں بنا  
اور رجال ثقاة یہ عبارت زیادہ کی ہے کہ پس کہا احباب نے رسول اللہ بند کیے اپنے دروازہ احباب  
کے پس جو ابیا آنحضرت نے کہ میں نے بند نہیں کیا دروازہ کو لکن اللہ نے بند کیا ان کے دروازہ کو  
وخوہ عند احمد والنسائی والحاثم ورجالہ ثقاة عن زید بن ارقم و ابن عباس  
اور اسبطح نزدیک احمد و نسائی و حاکم کے باسناد رجال ثقاة زید بن ارقم سے اور ابن عباس سے  
مروی ہے و زاد فکان بیدخل المسجد وهو حنب و لیس لسطریق غیرہ سراوہ احمد  
والنسائی و رجالہ ثقاة اور زیادہ کیا ہے کہ علی مسجد میں بحالت جنب داخل ہوتے تھے اور کوئی  
راستہ انکا نہ تھا روایت کیا اسکو احمد اور نسائی نے اسکے رجال بھی ثقاة ہیں وخوہ موجدین  
جابر بن سمیرہ عند الطبرانی اور اسبطح حدیث جابر بن سمرہ سے ہی طبرانی کے نزدیک  
وہی ثمالہ الحافظ ابن حجر احادیث یقوی بعضہا بعضا و کل طریق منها صالح  
للاحتجاج فضلا عن مجموعہ لئن ظاہر ہا یعارض حدیث الباب اور یہ احادیث جیسا  
کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے بعض کے مقوی بعض کے ہیں اور ہر طریق کا حاصل ہو محبت کے ایسے فضلا  
عن الجميع بلکہ ظاہر اس حدیث بخاری سے تو عارض پایا جاتا ہے واجمعہ بہہ تمامہ دل علیہ  
حدیث ابی سعید رحمہ اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اعلیٰ لاجل لاجل  
ان یطرق هذا المسجد غیرہ وغیرک والمعنی ان باب علی کان الی بیت المسجد  
ولم یکن لمبیتہ باب غیرہ فلذا لک لہو یا سوبسدا اور اجتماع بینہما اسطرح سے ہے کہ  
حدیث ترمذی ہے ابوسہرہ سے منقول ہے کہ واسطے علی کے فرمایا احضرت نے کہ حلال نہیں کیسکو کہ طریق  
کرے اس مسجد کو سوا میرے اور سوا میرے اس حدیث میں ابوسہرہ کے ان یحنبہا دوا ویرضار ابن  
صرانی اسکے معنی ان دیلتے کہہ تھے اسکو مانتے مدینہ کر دیا اور اسپر بھی کشا نہیں کی گئی اور

اور معنی بیان کرتا ہے کہ دروازہ علی مسجد کبریا تھا اور کوئی دروازہ سوالیٰ وازہ  
 جنت مسجد کے نہ تھا۔ ہونٹا اسے بند کیا حکم نہ ہوا حالانکہ اکثر اصحاب محدثین نے دروازہ مسجد  
 میں سے خصوصاً دروازہ نہ یق البراءہ عرفی روقل و عثمان ذ النورین دسی مسجد میں تھا مثل  
 دروازہ علی اور سب کے دروازہ بند کئے گئے سوائے دروازہ علی اور تحقیق اس کی  
 آتی ہو پھر صاحب رسالہ دساری بن خطیب قسطلانی رقم فرماتے ہیں وحصل الجمع ان الاصول  
 الابواب وقعر مریین نفی الاولیٰ استثنیٰ علیا وی الاخریٰ استثنیٰ ابابثرو والن کا  
 تبع ذلك الابان یحصل صافی قصہ علی علی الباب الحقیقی و صافی قصہ ابی بثر علی  
 الباب المجازی والمراد به الخوخة ثما صرح به فی بعض طوقہ وکانہما لهما اصول  
 بسد الابواب سدا وھا محصل جمع یہ ہوا کہ حکم سد ابواب کا دومرتبہ واقع ہوا مرتبہ اول میں استثنا کیا  
 علی کو مرتبہ آخر میں استثنا کیا ابو بکر کو لیکن اس کئے سے بھی مطلوب حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ قصہ  
 علی میں احتمال باب حقیقی کا اور قصہ ابی بکر میں احتمال باب مجازی کا نہ کریں اور اس باب سے خود  
 مراد نہیں جیسا کہ تصریح کی گئی ہو بعض طرق میں اسکی اور گویا کہ ان لوگوں کو جو وقت حکم ہوا سد ابواب  
 کا نہیں کر لے انھوں نے ابواب وقد صرح ابو بثر انکلا با ذی فی معانی الاحادیث بان بیت  
 ابی بثر کان لہ باب من خارج المسجد وخوخة الی داخل المسجد وبیت علی لم یثن  
 لہ باب الا من داخل المسجد انتہی : ملخصاً من فتح الباری ابو بکر کلابازی نے معانی  
 اختیار میں تصریح کی ہے کہ ابو بکر کا دروازہ خارج مسجد تھا اور خود داخل مسجد اور علی کے مکان کا  
 کوئی دروازہ نہ تھا مگر داخل مسجد انتہی ملخصاً من فتح الباری اس شرح قسطلانی سے بھی یہ بات ثابت  
 نہیں ہونا کہ حدیث شریفہ اور حدیث خطبہ کو علامہ ابن حجر عسقلانی نے رد ابن جوزی میں اپنی دلیل  
 قرار دی ہو پس رقم فرمانا مولانا عبدالحق صاحب کا دلیل براین سخن این است کہ تا رد ابن حجر کی قرار  
 پائی ہو اور بسبب تعارض و تضاد کے مردود ہی ہوئی جاتی ہے اب یہ معلوم ہونا چاہیے کہ حکم  
 سد ابواب میں خلفاء ثلاثہ بھی شامل ہیں یا نہیں مناقب فقیہ ابوالحسن مغارلی میں ہے عن خلیفہ  
 الامین انسید الخفاری قال لما قدم اصحاب البقی المدینة لم یثن لمو بیات  
 یشیتون فیہا نکا فوا یشیتون فی المسجد فقال لمو البقی لا یتبیتوا فی المسجد فختلوا فبعو  
 ان القوم بنوا بیوتاً حول المسجد وجعلوا ابوابھا الی المسجد وان البقی یبغی الیہم  
 معاذ بن جبل فنادی ابابثر فقال ان رسول اللہ یا مولاک ان تخرج من المسجد  
 فقال سمعاً وطاعة وسد بابہ وخرج من المسجد ثم امر سلالی عمر فقال ان  
 رسول اللہ یا مولاک ان تسد بابک الذی فی المسجد وتخرج منه فقال سمعاً وطاعة

دروازہ مسجد کبریا  
 حضرت رسول

ففسد بابلہ وخرج من مسجد اللہ ورسول اللہ غلبان رغب الی رسول اللہ  
فی حوخته فی المسجد فابلغہ معاذ ما قال عصر لہا رسول اللہ عہ ان وقتہا سرقیہ قتال  
اسمعا وطاعہ ففسد بابلہ وخرج من المسجد حذیفہ بن اسید خفاری سے منقول ہے کہ حبیب اصحاب  
مدینہ میں وارد ہوئے تو اُن کے مکان نہ تھے کہ اُس میں سوتے پس سوتے تھے مسجد میں ہمیں خدا نے منع فرمایا کہ مسجد  
میں نہ سو یا کرو شاید اختلام ہو جائے بعد اسکے اُن لوگوں نے گرد مسجد کے مکانات بنائے اور دروازے  
جانب مسجد قرار دیے پس رسول اللہ نے معاذ بن جبل کو اُنک پاس بھیجا اُنھوں نے ابو بکر کو آواز دی  
کہ حکم رسول ہے کہ مسجد سے نکل جاؤ اور دروازہ بند کر لو پس کہا ابو بکر نے سمعوا واطاعة اور دروازہ بند  
کیا اور مسجد سے نکل آئے بعد اُسکے بھیجا عمر کے پاس ہیں کہا معاذ نے کہ کم رسول ہے کہ دروازہ بوجھدین  
واقع ہے اُسکو بند کر لو اور نکل جاؤ ورنہ سے اُنھوں نے بھی کہا سمعوا وطاعة اور دروازہ بند کر لیا اور  
نکل آئے مسجد اللہ و رسول سے اور ایک وزن رکھنے کی خواہش کی معاذ نے یہ خواہش خدمت رسول  
میں ظاہر کی پھر بھیجا عثمان کے پاس و یہی حکم اُنکو بھی سنایا حالانکہ اُسوقت رقیہ اُنکے پاس تھیں اُنھوں نے  
بھی سمعوا وطاعة کہا اور دروازہ بند کر لیا اور مسجد سے نکل گئے شہاب الدین احمد نے توضیح الدلائل میں  
اسکی روایت کیا ہے مگر یہ جملہ اُس میں زیادہ ہے و رسولی ان بعض الصحابة قال لرسول اللہ  
یا رسول اللہ حج فثبہ حتی نظروا لیک صما حین تغدو و حین تزوج فقال لرسول اللہ  
لا والله ولا من ثقب الا برہ یعنی بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک روز نکلنا ہے  
کہ جبک صبح و شام تشریف لائیں تو ہم دیکھ لیا کریں حضرت نے فرمایا کہ نہ واللہ سوئی کے تاکے کے  
برابر بھی نہ کھلا رہیگا مولانا عبدالحق صاحب شتۃ اللغات میں رقم فرماتے ہیں خود فتح مہر و غار مجہ  
دو اور درمیان آن روز نے کہ گذشتہ مشہور دیوار تاروشانی درخانہ درآید پھر جذبہ ثقلوب  
اور شتۃ اللغات میں رقم فرماتے ہیں کہ در روایتی آمدہ کہ عمر ابن خطاب التماس کر دے کہ در دیوار خانہ  
خود سوراخ بگذازد کہ در وقت برآمدن رسول اللہ برائے نماز نظر بر جمال دے افتد فرمود و اندازم اگر  
مقدار سرسوزن بود ان احادیث سے سدا بواب صحابہ علی الخصوص بواب خلفاء ثلاثہ و انخراج مسجد نبوی  
سے جبلت و وقوع اختلام باشند علیٰ ہوضاحت ثابت ہو گیا اور تاویلات بے سرو پا سے علما کے  
راز ہائے مخفی کا انکشاف و رحمت و مودت الہییت سے انحراف و رزخ و بغض و حسد کا عترت  
ہو گیا بغض محال اگر مکان علی کا کوئی دروازہ نہ تھا سو اُس دروازہ کے جو داخل مسجد تھا اور  
دروازہ مکان ایہ بیکر خارج مسجد تھا اور خود داخل مسجد اور اسی وجہ سے دروازہ مکان علی اور  
خود دیوار ابو بکر مفتوح رہا تو نہ کوئی منقبت علی ثابت ہوئی نہ فضیلت ابو بکر تشریف و رطقت تو ہمہ ہوا  
کہ حدیث خود جو تعریف منصب خلافت تھا وہ ایک چھوٹی سی منقبت بھی نہ رہی مگر بڑی خوشی کی

یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے  
جو صحیح و مستند روایات سے  
مستند ہے



بات وہ یہ ہوتی کہ فتح باب علی کی عظمت اور فضیلت ہی بڑھ خود باطل فرما دیکر غافل سے کہ الخلق یجلوا  
 دلا علی ہی آپہ نظر آئے رہا نہ بدستور اللہ ہوا کہ احلیبہ حریف ام سہ کہ یہ مسجد ہر ناضل اور جنب  
 پر حرام ہو کر علی و فاطمہ سنی و سین پر اور سدیث لایکل لاسدان یب کے مصداق اور طہارت صورتی  
 و معنوی کا استحقاق محضہ و آنحضرت اور اہلبیت پرانے اور احسن و اکمل افراد اہلبیت علی و فاطمہ و حسن  
 و حسین ہیں نہ غیر ان کے اسی وجہ سے ہر مکان معظم اور مہاجد محترم کے ماذون و مجاز تھے اور جو کچھ کہ انکو  
 حلال تھا کسیکو حلال نہ تھا یہ ہی سبب تھا کہ ابواب اصحاب مد و مکے گئے اور فرما بالا تبتوا فی المسجد  
 فتحتموا اور استثنایا باب علی کو اب ناظرین اہل انصاف خود ہی انصاف فرمایا کہ لعل مذکورہ بالا  
 حکم نبوی لایکل لاحد اور اباب علی واقع ہوا یا اس سبب سے کہ مکان علی کا کوئی دروازہ نہ تھا  
 سوائے اُس کے دروازے کے جو داخل مسجد تھا اور خود دیوار ابو بکر تعریض خلافت تھا یا نہیں پس اگر  
 سدا ابواب اصحاب و فتح باب علی کوئی فضیلت و منقبت نہ تھی تو بعد صدور حکم آنحضرت کے صحابہ نے  
 قیل و قال کیون کی تعمیل حکم آنحضرت میں اصحاب سے تاخیر کیون واقع ہوئی نہ یغ نے دلون کیون  
 راہ پائی نزول عذاب سے پیغمبر حق نے کیون ڈرایا پیغمبر خدا نے غصہ کیون کیا غضبناک کیون ہوئے  
 خطبہ میں بوحی کی حضرت موسیٰ مسجد کا طاہر بنانا اور اُسین مثل حضرت ہارون اور ذریت ہارون علی  
 اور ذریت علی کا ساکن ہونا اور ان کے غیر پر حرام ہونا کیون بیان فرمایا پیغمبر خدا کو کیون ظاہر کرنا پڑا کہ  
 میں نے سدا ابواب کسیدکا نہیں کیا بلکہ خدا نے کیا اور میں نے علی کو داخل نہیں کیا بلکہ خدا نے اُسے داخل  
 کیا میں بے اختیار ہوں ترمذی و نسائی و ابونعیم و احمد و ابن مغالہ و طبرانی و حاکم و صاحب جامع الاصول  
 و جمع بین الصحاح السنہ و ابن خطیب قسطلانی و فتح الباری و علامہ ابن حجر عسقلانی و شاہ عبدالحق صاحب  
 وغیرہم نے ان احادیث متعددہ متواترہ صحیحہ کو بہ تعدد طرق و ریاسا سند رجال ثقات بالاتفاق نقل  
 فرمایا ہے پھر اس قدر تاویلین کرنا معنی بنانا اور بعض علما کا موضوعات ووافض سے قرار دینا زینغ و بغض  
 احد نہیں ہی تو کیا ہی مناقب و فضائل اہلبیت و علی میں تو یہ عرق ریز بیان یہ تاویلین کہ کیسطح  
 منقبت منقبت و فضیلت فضیلت نہ ہے اور مناقب صدیق اکبر میں حدیث لایقین فی المسجد  
 خوختہ ابی بکر کہ جو تعریض خلافت تھی نہ اصحاب نے قیل و قال کی نہ تعمیل حکم میں تاخیر کی نہ دلون میں  
 زینغ و بغض جس نے راہ پائی بلکہ حکم سدا ابواب سنت ہی بطیب خاطر ابواب موصوفہ کو بند کر لیا نہ پیغمبر خدا  
 کو نزول عذاب سے ڈرانا پڑا غضبناک ہوئے خطبہ پڑھنے کی ضرورت ہوئی نہ کہنا پڑا کہ یہ حکم میرا  
 یا میرا نہیں من جانب اللہ ہی معلوم نہیں کہ اس تعریض کو اصحاب سمجھے بھی تھے یا نہیں اور اگر سمجھے تھے تو  
 امیر منکم و امیر منا کیون کہنا پڑا یا یہ علم اصحاب پر مخفی رہا اور انکشاف اسکا بعض علما ہی پر ہوا اور وہ بھی  
 باین کشاکش کہ خود سے کہنا یہ باب کا اور باب سے کبھی معنی حقیقی و کبھی معنی مجازی یعنی تعریض خلافت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی روزن دینا کہ پیغمبر خدا کو پہنچا رہا ہے دیکھیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کے صدیق اکبر میں سے  
 سے نکلا جائے کیونکہ اسے مسجد میں جاتے تھے بعض حدیث کی ترقی کہ کوئی مکان ملحق مسجد تھا ہی نہیں بعض کا فرمانا  
 کہ مکان تو ملحق مسجد تھا مگر دروازہ اس کا خارج مسجد تھا اور خود داخل جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دو مرتبہ  
 بہت کرنا کا ایک مرتبہ استننا ہوا اباب علی کا ایک مرتبہ بابہ کہ کبریا اباب علی سے تھے حقیقی و ریاض  
 اباب کے معنی مجازی مراد لینا اور اس کو تعریض خلافت قرار دینا غرض علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے متعارف نہ  
 علماء دلیل قطعی ہی عدم تصدیق کی انکی سوا سب کے کوئی مصدق قوال نہ تھا نہ وہ نہیں کہتا اگر مصدق ہوگا  
 تو ایک ہی قول کا ہو گا اصل یہ ہے کہ جہان تک ممکن ہو تا ہی باتیں صحابہ رضی اللہ عنہم نے ملحقہ ان کی طبیعت کی  
 تنقیص میں کوشش فرماتے ہیں گویا کہ اس کو ایمان فرض کر لیا ہو اور انھیں بند کر کے جو چاہتے ہیں لکھی  
 چلے جاتے ہیں یہ نہیں خیال فرماتے کہ اگر خود کو دروازہ بنایا اور اس کو اب خلافت نہرایا تو علی اس  
 باب خلافت سے کیونکر محروم کیے گئے اور اباب خلافت حضرت فاروقی و ذی النورین کیوں نہ ہو مفتوح ہوا  
 کہ ان کو تو بالاتفاق سرسوزن کے برابر بھی خود رکھنے کی جائز نہ ملی تھی ورنہ حقیقت وہ خود جو تعریض  
 خلافت قرار دیا جاتا ہو اس کی قدرو منزلت و عظمت صدیق اکبر کے آگے اتنی تھی کہ چار ہزار دینار پر  
 بیع فرمایا فافیمہ ولا تغفل اے مسلمانوں نام اسلام کو برباد نہ کرو ال نبی گوشت و خون و جگر بہن  
 پیغمبر خدا کے انکے فضائل و مناقب کی تنقیص و رد سے روح آنحضرت کو ایذا پہنچتی ہو اور مودی نبی  
 مودی خدا کے اصول کے موافق ہو فضائل و مناقب کو منصب خلافت سے کیا نسبت خلافت کیلئے  
 کیا یہ دلیل کافی نہیں ہے کہ خلافت اجماع امت پر مقرر ہو اور اجماع امت ضلالت پر محال و حدیث  
 لن یجتہد امتی علی الضلالۃ اس پر دال کہ حل و عقد دین و ملت ان پر مقرر تھا اور احتمال خطا  
 اسے محال پر فضائل و مناقب کے اہلیت تنقیص و رخصت اجماع خلافت کے تنقیص و لو بالتدلیس ضلالت  
 بالیقین قرار پائی تصدیق حدیث لن یجتہد امتی میں رخصت و جائزہ غرض بانہ من الجہالۃ و الضلالۃ  
 والعناد صحیح مسلم میں زید ابن ارقم سے روایت کی ہے کہ بروذر پیغمبر خدا نے خطبہ فرمایا و فرمایا انا قاتل  
 فیکم الثقلین اولہما کتاب اللہ فیہ المہدی والنور فخذوا بکتاب اللہ واستمسکوا بہ  
 فخذ علی کتاب اللہ و رغب فیہ ثم قال و اهل بیتی اذ ثرثوا اللہ فی اهل بیتی اذ ثرثوا  
 اللہ فی اهل بیتی اذ ثرثوا اللہ فی اهل بیتی یعنی چھوڑنے والا ہوں تم میں دو متاع نفیس والی کی کتاب اللہ ہے کہ حسین نور  
 ہدایت ہے پس لو تم کتاب خدا کو لینے علی کرو تم کتاب خدا پر اور حکم کرو تم اس کو اور اہلیت میرے یاد دلانا ہوں  
 میں تم کو خدا اپنے اہلیت کے حق میں یاد دلانا ہوں میں تم کو خدا اپنے اہلیت کے حق میں یاد دلانا ہوں  
 میں تم کو خدا اپنے اہلیت کے حق میں یاد دلانا ہوں اور تم کو خدا اپنے اہلیت کے واسطے ہی اسکی شرح

شرح الطحاوی مناقب اہل بیت  
 جلد ۱ صفحہ ۱۰۸

میں بھی مولانا عبدالحق نے دادِ محبت اہلبیت دی ہے رقم فرماتے ہیں کہ یادیدہ علم شمارا خدا و میسر نام اذ  
 عقاب و پر تقصیر کردن شمارا در حق آئنا اور یہ بھی رقم فرماتے ہیں یعنی اہلبیت معلوم شد و حمل بن بر جمع آن  
 معانی درست است خصوصاً بمعنی اخیر کہ محبت و غلط علم ایشان در رعایت حقوق و آداب ایشان قدم قائم  
 و اتم است و ظاہر چنان سے نماید کہ این اشارت باخذ سنت است الا ملاحظہ فرمائیے شارح  
 مدوح نے یہاں بھی حکم لگا دیا کہ حمل بن بر جمع معانی درست است حالانکہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ معنی  
 متعدد وہ جو متعدد افراد پر صادق آتے ہیں نہ من بعض المعنی اہلبیت قرار پاتے ہیں اور بعض معنی سے  
 خارج از اہلبیت ہوتے ہیں اور جو معنی کہ پیغمبر خدا نے فرمائے اور خدا کو ان معنی پر شاہد کر دیا ہے کہ  
 اہلبیت کے کچھ ہی معنی ہوں مگر میرے یہہ ہی چار شخص اہلبیت ہیں اور نیز جنہ معنی لغوی و اہل طلاق  
 بیان فرمائے گئے ان سب کے مصداق بھی یہہ ہی چار شخص ہیں کہ کسی معنی سے یہہ خارج از اہلبیت  
 ہو نہیں سکتے پس حمل اس حدیث کا انھیں پر ہو سکتا ہے جو جمع معنی اہلبیت ہیں نہ من بعض المعنی  
 کہ بعض معنی دیگر سے وہ اہلبیت اہلبیت ہی نہیں رہتے پھر حمل اس حدیث کا انہیں پر ہو سکتا ہے اور  
 یہ جو رقم ہوا کہ این اشارت باخذ سنت است یہہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا اس لیے کہ اگر مراد اذ سنت  
 اہل بیت ہے تو یہہ میں اہل بیت کے واجب طلاق و لازم الطاعۃ ہونے کی دلیل ہے اور اگر یہ مراد ہے  
 کہ رسول کی سنتاں سے اسطرح حاصل کرو کہ جسطرح صحاب سے حاصل کرتے ہو تو بتخصیص اہل بیت بیکار  
 ہوئی جاتی ہے اور یہہ سب تا کید بے محل ہوتی ہے معاذ اللہ من ذلک روایت ہے عن جابر قال  
 ما بیت رسول اللہ فی حجتہ یوم عرفۃ و هو علی ناقۃ القصوی یخطب و یقول یا ایہا الناس  
 انی منزلت فیکم ما ان تسمکتوا و قالوا صدق تعوبہ لن تصلوا التائب اللہ و عتروہ  
 اہل بیت یعنی دیکھا میں نے رسول خدا کو حجۃ الوداع یوم عرفہ کو ناقۃ قصوی پر سوار تھے خطبہ فرمایا  
 اور کہا کہ اگر وہ مردم میں تم میں و چیز بھڑکتا ہوں کہ اگر تم لوگی اسکو اور تمسک کرو گے اور عمل کرو گے  
 اس سے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گی ایک کتاب خدا ہے کہ میں نور ہدایت ہے اور عزت میری اہلبیت میرے ہیں  
 یہاں بھی شارح صاحب فرماتے ہیں کہ مراد اینجا از عزت اخص از قوم و اقربا است کہ اولاد و احباب قریب  
 باشند یعنی اولاد و ذریعہ و صلعم و سابقا گذشت کہ این اشارت باخذ سنت است تا فہم ہم بھی نہیں  
 از بن عرض کر کے ہیں اور پھر گذشت ہے کہ عزت کے کچھ ہی معنی آپ لیں خواہ اولاد و اولاد و ذریعہ  
 خواہ اولاد و ذریعہ قریب خواہ اخص قوم مگر طاعۃ اور علی اور حسن و حسین مصداق ان کل معنی کے ہیں بلکہ  
 دیگر خواہنے غیر ہیں اور یہ اشارہ آجکا کہ این اشارت باخذ سنت است یہہ بھی سنت ہے پیغمبر برحق نے  
 تو صاف صاف تمسک کا حکم دیا جس سے انکا ہر قول و فعل حجت قرار پاتا ہے اور عصمت ثابت ہوتی ہے  
 دوسری روایت ترمذی کی زید بن اسلم سے یہہ ہے قال رسول اللہ انی منزلت فیکم ما ان تسمکتوا

۱۰  
 اشتقاقیات و تالیفات  
 صریح علیہ السلام

۱۰  
 اشتقاقیات و تالیفات  
 صریح علیہ السلام

تسکتو بہ لن تضلوا بعدی حدھما اعظم من الآخر کتاب اللہ حبیب محمد و دمن  
 السماء الی الارض و عترتی ہل بیتی ولن یقتر فاحتی برد علی الحوض فانظر واثیف  
 خلقونی فیما یعنی کہ میں تم میں چھوڑتا ہوں وہ چیز کہ اگر تمسک ہو گے تم سانچہ اُسکے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے  
 ایک دن دو نوں کا عظم ہو دوسرے سے کتاب خدا مانند ریمان ممدو کے ہوا آسمان سے زمین تک کہ اُسکو  
 پکڑیں اور آسمان قدس تک پہنچیں اور عہد و امان حقیقتاً لے کا ہی بندوں کے واسطے اور چھوڑتا ہوں  
 میں عترتِ نبی کو کہ اہلبیت میرے ہیں اور ہرگز جدا دو نو نہ ہوں گے یہاں تک کہ پہنچیں میرے پاس حوض  
 کوثر پر پس نظر کرو تم اور زائل و فکیر کرو تم کہ کوئلہ جلتے ہو تم اور معاملہ اور سلوک کرتے ہو تم بعد میرے درمیان  
 قرآن اور اہلبیت کے مشکوٰۃ باب مناقب اہلبیت عن ابی ذر قال وھو اخذ بیاب اللعنة  
 سمعت النبی یقول الا ان مثل اہلبیتی فیئو مثل سفینۃ نوح من سرابھا لواء ومن  
 تخلف عنھا ہلک سراوہ احمد منقول ہو ابو ذر سے کہ کیا اُنھوں نے دروازہ کعبہ کو پکڑ کر سنا  
 میں نے پیغمبر خدا کو کہ فرماتے تھے کہ خبردار ہو کہ تحقیق مثل میرے اہلبیت کے تم میں مثل کشتی نوح کے ہو کہ  
 جو شخص راگب کشتی نوح ہو انجات پائی اُسے اور جس نے تخلف کیا اُس سے ہلاک ہوا ترمذی میں زید  
 بن ارقم سے روایت ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا نے لعنی و فاطمہ والحسن والحسین انا حرب لمن  
 حاربہم و سلم لمن سلمہم واسطے علی و فاطمہ حسن و حسین کی کہ ہم جنگ کریں گے ان سے اُس سے  
 جو جنگ کرے ان سے اور صلح کرے والے ہیں اُس سے جو صلح رکھے ان سے حاصل یہ ہو کہ یہاں تک جتنی  
 حد میں مناقب اہلبیت میں لکھی گئیں مولانا عبدالحق صاحب نے شرح میں اُنکی کوشش مبلغ فرمائی اور جو محبت  
 اہلبیت سے فرمایا اور معنی کثیر رقم فرمائے اور علی جمیع التقدير یہی جا شخص علی و کل ورخص و مصدق  
 اہلبیت قرار پائے پس جو بعض معنی سے داخل اہلبیت ہو گا تو بعض معنی آخر سے خارج از اہلبیت بھی قرار پائے گا  
 اور باین معنی مستحق خروج و عدم مصدقیت آیات و احادیث مرقوم بالا بھی ہو گا پھر دوسرے دلو داخل کرنا  
 لغوا و رعیت ہوا علامہ فخر الدین رازی فرماتے ہیں تفسیر آیہ مودت میں المصلۃ الثالثہ نقل صاحب  
 الثنا عن النبی ائمۃ فال من مات علی حب آل محمد مات شہیداً لکلا و من مات علی  
 حب آل محمد مات مغفوراً لہ لکلا و من مات علی حب آل محمد مات نائباً لکلا و من مات  
 علی حب آل محمد مات مومنًا مستملاً لایمان لکلا و من مات علی حب آل محمد مات شہیداً  
 ملک الموت بالجنة ثم منکرو و ثلث لکلا و من مات علی حب آل محمد یزف الی الجنة  
 ثم یتوفی و رسولی ببت زوجہا لکلا و من مات علی حب آل محمد فنجی لہ فی قبرہ بابا  
 الی الجنة لکلا و من مات علی حب آل محمد حب آل اللہ قبرہ مزار ملائکۃ الرحمة لکلا و من  
 مات علی حب آل محمد مات علی لسلۃ و الجماعۃ لکلا و من لفضل آل محمد جاء یوم القیامۃ

استاذ الامام سیدنا علیہ السلام  
 ص ۳۵ سطر ۳۵

امام سیدنا علیہ السلام  
 نور سیدنا علیہ السلام

ماثوبابین عینہ آیش من رحمۃ اللہ الا ومن مات علی بغض آل محمد مات کافرا  
 الا ومن مات علی بغض آل محمد لم یشم رائحۃ الجنۃ ہذا ہوا الذی رواہ صاحب الشیخ  
 مسئلہ ثالث نقل کیا صاحب الکشاف نے بتائی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ جو شخص مرے اوپر محبت آل محمد کے  
 مراحمید آگاہ ہو کہ جو شخص مرے محبت آل محمد ہو وہ مراد راخا بیکہ مغفرت کی گئی واسطے اسکے آگاہ ہو کہ جو شخص  
 مراحمیت آل محمد ہو تو مرااتب ہو کر آگاہ ہو کہ جو شخص مرے محبت آل محمد ہو وہ مرا موئن مکمل الایمان آگاہ ہو  
 کہ جو شخص مرا محبت آل محمد ہو بخیر دنیا ہی ملک الموت اسکو جنت کی پھر نیکر و منکر خوش خبری جنت تے  
 ہیں آگاہ ہو کہ جو شخص مرا محبت آل محمد ہو بھیجا جائیگا طرف جنت کے جس طرح عروسل اپنے شوہر کے گھر پہنچاتی  
 ہی آگاہ ہو کہ جو شخص مرا محبت آل محمد ہو رکھو لے جاتے ہیں اسکے لیے دودر وازہ جنت کی طرف آگاہ ہو  
 کہ جو مرا محبت آل محمد ہو گرداننا ہی اللہ اسکی قبر کو مزار ملائکہ رحمت کا آگاہ ہو کہ جو شخص مرا محبت آل محمد  
 مرا اوپر سنت و جماعت کے آگاہ ہو کہ جو شخص مرا بغض آل محمد ہو یوم القیامت اس طرح آئیگا کہ در بیان  
 دونوں آنکھوں کے لکھا ہوگا مایوس ہی رحمت خدا سے آگاہ ہو کہ جو شخص مرا بغض آل محمد ہو مرا کافرا آگاہ ہو  
 کہ جو شخص مرا بغض آل محمد ہو نہ سونکھے گا بوی جنت کو یہ وہ ہی کہ جسکو صاحب کشاف نے بیان کیا ہی  
 امام فخر الدین رازی کہتے ہیں انا قول میں کہتا ہوں آل محمد ہم الذین یؤثرونہم الیہ  
 فکل من کان امروہا الیہ اسند واصل کافوا ہم الال ولا شلفان فاطمہ وعلیہا  
 والحسن والحشین کان التعلی بینہم و بین رسول اللہ اشدا لتعلقات و ہذا کالمعہ  
 بالتقل امتوات فوجبان یثونوا ہم الال وایضا اختلاف الناس فی الال فقیل ہم  
 الاقارب وقیل ہم امتہ فان حملناہ علی القرابۃ فہم الال وان حملناہ علی الامۃ  
 الذین قبلوا دعوتہ فہم ایضا فثبت ان علی جمیع التقدیرات هو الال واما  
 غیر ہم فہل یدخلون تحت لفظ الال فختلف فیہ وروی صاحب الکشاف انہ  
 لما نزلت ہذا الایۃ قیل یا رسول اللہ من قرأتک من ہولاء الذین وجبت علینا  
 مودتہم فقال علی وفاطمہ وابناہما فثبت ان ہولاء الاربۃ اقارب البنی و  
 اذا ثبت ہذا وجب ان یثونوا مخصوصین بمزید التعظیم ویدل علیہ وجوب  
 آل محمد وہ ہیں کہ رجوع امر انکا طرف رسول کے ہو پس کل وہ لوگ کہ ہو رجوع امر انکا طرف رسول  
 کے اشد اور اکل ہوئے وہ ہی لوگ آل رسول اور کوئی شک نہیں ہی کہ تحقیق فاطمہ وعلی اور  
 حسن و حسین علیہم السلام تھے کہ تعلق انہیں اور رسول خدا میں اشد تعلقات سے تھا اور یہ امر کا محظوم  
 اور متواترات سے ہی پس واجب ہی کہ ہوں وہ ہی آل ورنیز اختلاف کیا ہی آدمیوں نے معنی آل میں  
 بعض نے کہا کہ وہ اقارب ہیں آنحضرت کے بعض نے کہا کہ امت رسول ہی پس اگر محل کرین ہم اسکو قرابت

پس جب بھی وہ آل ہین اور اگر محل کرین ہم اسکو امت پر ایسی امت کہ قبول کیا اُس نے دعوت آنحضرت کو پس جب بھی وہ آل ہین پس ثابت ہوا کہ علی جمیع التقدیرات وہ ہی آل ہین اور داخل ہونے میں اُنکے غیر کے تحت لفظ آل اختلاف ہے اور روایت کی ہے صاحب کشف نے کہ حیوۃت یہ کہیت مودت تازل ہوئی تو پوچھا گیا آنحضرت سے کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ذو القربے ہیں کہ جنکی مودت ہم پر واجب ہوئی پس کہا پیغمبر خدا نے کہ وہ علی و فاطمہ و حسن و حسین ہیں پس ثابت ہوا کہ یہ چار شخص اصل قارب ہی ہیں اور جب یہ ثابت ہو گیا تو واجب ہوا کہ ہوں وہ لوگ مخصوصین ساتھ مزید تعظیم کے اور دلالت کرتے ہیں اس امر پر کہی وجہ الاول قوله تعالیٰ الا المودة فی القربی و وجہ الاستدلال بہ ما سبق وجہ الاول قول حق تعالیٰ الا المودة فی القربی اور وجہ استدلال مذکور ہو چکی الثانی لاشک ان النبی کان یحب فاطمہ قال صلعم فاطمہ بضعة منی یو ذینی صا یو زیہا وثبت بالنقل لصنوا تر عن محمد بنہ کان یحب علیا والحسن والحسین اذا ثبت ذلك وجب علی کل منہ مثله لقوله تعالیٰ واتبعوا لعالم قہتدون ولقوله تعالیٰ فلیحد الذین یخالفون عن امرہ ولقوله تعالیٰ قل ان لکنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ ولقوله سبحانه لقد کان للرفی رسول اللہ اسوۃ حسنة و ہر ثانی یہ ہے کہ شک نہیں کہ حق تعالیٰ رسول اللہ دوست رکھتے تھے فاطمہ کو فرماتے تھے پیغمبر خدا صلعم فاطمہ پارہ جگر میری ہے ایذا دہی سے بیکو جسے ایذا دی فاطمہ کو اور ثابت ہوا ہے منقولات متواترہ سے کہ آنحضرت صلعم دوست رکھتے تھے علی و حسن و حسین کو اور جب ثابت ہو گیا تو وجب ہو چکا کہ امت پر مثل سکائی دوست رکھنا فاطمہ و علی و حسن و حسین کا اور دلیل اس پر قول حق سبحانہ تعالیٰ ہے و اتبعوا لعالم قہتدون اور اتباع اور پیروی کرو تم اُسکی تاکہ ہدایت پاؤم دوسرے مقام پر حق تعالیٰ فرماتا ہے فلیحد الذین یخالفون عن امرہ پس جا ہے کہ پیغمبر کریم وہ لوگ جو مخالفت کرتے ہیں حکم پیغمبر سے تیسری دلیل قل ان لکنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ یعنی کہہ تو کہ اگر تم دوست رکھتے ہو اللہ کو تو پیروی کرو تم میری دوست رکھو گا تم کو اللہ چوتھے لقد کان للرفی رسول اللہ اسوۃ حسنة الثالث ان المدعاء للال منصب عظیم و لذلک جعل هذا الدعاء خاتمة الشہد فی الصلوة و هو قوله اللهم صل علی محمد و آل محمد و ارحمہ محمد و آل محمد و هذا التعظیم لہ یوجد فی حق غیر الال فکل ذلك یدل علی ان حب ال محمد واجب و قال الشافعی ان کان الرخص حب ال محمد فلیشہد بالثقلان انی سافضی تیسری وجہ تحقیق کہ دعا کرنا واسطے آل کے منسوب عظیم ہے اسی واسطے خاتمہ تشریف صلوة میں اس دعا کو رکھا ہے وہ یہ ہے کہ خداوند درود بھیج تو محمد اور آل محمد پر اور رحم کر تو محمد و آل محمد پر اور یہ تعظیم غیر آل کے حق میں پائی نہیں جاتی و یہ کل دلائل ہیں اس بات پر



عبارتوں کے ساتھ  
تفسیر کے ساتھ  
اور علامہ کے ساتھ

کہ محبت آل محمد واجب ہو گا امام شافعی نے کہا اگر فرض حب آل محمد ہو پس گواہ رہیں نقلان کہ بین رضی ہوں  
اور علامہ ابی السعد نے بھی تحت آیہ ہذا رقم فرمایا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو پوچھا رسول خدا سے کیا رسول اللہ  
من قرابتك من هو كلاء الذین وجبت علینا مودہ تمہو قال علی وفاطمتہ وابناہما  
کون بین وہ قرابت دار کہ جنکی محبت اور مودت ہم پر واجب ہوئی فرمایا علی اور فاطمہ اور دونوں کے  
وعن النبی حرمت الجنۃ علی من ظلمواہل بیتی واذا فی عترتی فرمایا نبی نے کہ حرام  
کی گئی جنیت اُس پر جو ظلم کرے میرے اہلیت پر اور ایذا دے مجھ میری عترت میں یعنی جسے میری عترت  
کو ایذا دئیے مجھ کو ایذا دی امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں فیہ منصب عظیم للصحابة  
یعنی اس آیت میں منصب عظیم ہے صحابہ کے واسطے کہ حق تعالیٰ نے السابقون السابقون والائت  
المقربون فرمایا ہے فکل من اطاع الله كان مقربا عند الله پس کل لوگون کے اطاعت کی  
انھوں نے اللہ کے ہوئے مقرب عند اللہ تعالیٰ اور داخل ہوئے تحت قولہ تعالیٰ الا المودة  
فی القربی والحاصل ان ہذا الا یہ تدل علی وجوب حب آل رسول اللہ وحب صحابہ  
اور جملہ یہ ہے کہ آیت دلالت کرتی ہے وجوب حب آل رسول اللہ پر اور حب صحابہ پر تمام ہوا قول  
امام فخر الدین رازی کا انا قول اب میں بھی عرض کرتا ہوں کہ آیہ تطہیر اور آیہ مباہلہ اور آیہ مودت اور  
احادیث مناقب اہلیت کی شرح جو مولانا عبدالحق صاحب نے فرمائی اُس کا حاصل یہ ہے کہ اہلیت و آل  
اور عترت و قرنی وغیرہ ان آیات و احادیث میں جمیع معنی پر شامل ہیں اور ظاہر امر او اخذ سنت ہے کوئی  
خصوصیت و تفریق فاطمہ اور علی اور حسین کو نہیں ہے اور صاحب کشف ورامام فخر الدین  
رازی نے محبت آل رسول کو واجب اور الفاظ مذکورہ کو مخصوص فاطمہ اور علی اور حسین سے  
ثابت کر کے فرمادیا کہ غیر آل کے حق میں یہ تعظیم بائی نہیں جاتی ورامام شافعی نے تو محبت آل میں رضی  
ہو نیکا اقرار کیا امام فخر الدین نے یہ بھی رقم فرمایا ہے کہ جو شخص طاعت اللہ کرے وہ مقرب عند اللہ ہے  
اور تحت آیہ مودت داخل ہے اور صاحب کو بھی سہل یہ میں منصب عظیم ہے صحابہ کا لفظ عام ہے شامل ہے  
جمیع صحابہ کو تخصیص کسی کی نہیں اور کل امت جو طیع خدا ہو تحت آیہ ہذا داخل ہے مگر وجوب محبت مخصوص  
ہو علی و فاطمہ و حسین و حنین سے پس ناظر منصف پر موازنہ کرنے سے ان اقوال کے مثل فتاویٰ ان  
ہو جائیگا کہ کون انہیں سے محبت اہلیت و آل رسول ہے اور کون مبغض اہلیت و آل رسول ہے اور کون  
مدح اہلیت ہے اور کون مدح بالذم کر رہا ہے وما علینا الا البلاغ اور تفسیر نیشاپوری میں تحت  
آیہ قل لا اسئلكم ثمن شرف ولا لال رسول اللہ وغیر اختراع التسمیہ بذاتہ و ہذا مصلو  
علیہم فی کل صلوۃ لہ یعنی آل رسول کے لیے یہ شرف و فخر کافی ہے کہ شہدائے ذکر پر تمام ہوتا ہے  
اور ہر نماز میں اُس پر صلوٰۃ بھیجی جاتی ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں اور مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ صحابہ

مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ  
صفحہ ۱۳۱

یعنی اور اہلبیت کے  
اہلبیت سے انکسار

یعنی کہ اس کا  
مقام اس کے  
مقام سے

یعنی کہ اس کے  
اہلبیت سے انکسار  
مقام سے انکسار

عرض کی یا رسول اللہ خدا نے جو حکم کیا کہ صلوٰۃ اور سلام بھیجیں ہم اور اہلبیت کے نفیث الصلوٰۃ  
علینا اھل البیت فان الله قد علمنا نفیث نسلم علیک پس کیونکر صلوٰۃ بھیجیں ہم اہلبیت کے  
پس بتحقیق سکھایا ہو کہ خدا نے کہ کس طرح سلام بھیجیں ہم آپ پر فرمایا پیغمبر خدا نے قولا اللہ صلی علی  
محمد وال محمد وعلی ال محمد ثم صلیت علی ابراہیم وعلی ال ابراہیم انک حمید مجید  
اللہ وبارک علی محمد وال محمد ثم صلیت علی ابراہیم وعلی ال ابراہیم انک حمید مجید  
متفق علیہ الا ان مسلما لہد ثور علی ابراہیم فی موضعین یعنی کہ تو تم کو خدا یا درود و تحمیت  
بھیج محمد اور آل محمد پر جیسا کہ درود بھیجا تو نے ابراہیم پر اور آل ابراہیم پر برکت بھیج محمد پر جیسا کہ برکت  
بھیجی تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر تحقیق کہ تو محمد و آل محمد پر پس ظاہر ہو گیا کہ آل اور اہلبیت  
متفق یعنی ہیں اس واسطے کہ اصحاب نے سوال کیا ساتھ لفظ اہلبیت کے اور آنحضرت نے جواب میں  
لفظ آل فرمایا چنانچہ ابن طلحہ شافعی ذیل میں اسی حدیث کے لکھتے ہیں عند البیاح حدیثا بالاکثر  
فالمفسر والمفسر بہ متحد مع آنحضرت نے ایک لفظ کی دوسری لفظ سے تفسیر فرمائی  
پس معلوم ہوا کہ آل اور اہلبیت کے ایک ہی معنی ہیں اور یہ حدیث متفق علیہ ہے لیکن صحیح مسلم میں  
علی ابراہیم دونوں مقام پر مذکور نہیں ہے اور صحیح بخاری میں دوسری حدیث اس طرح منقول ہے  
وعن ابی حمید الساعدی قال قالوا یا رسول اللہ نفیث نصلی علیک فقال  
رسول اللہ قولا اللہ صلی علی محمد و ابراہیم و ذریتہ ثم صلیت علی ابراہیم  
و بارک علی محمد و ابراہیم و ذریتہ ثم صلیت علی ال ابراہیم انک حمید مجید متفق علیہ  
ابن حمید ساعدی نے کہا کہ پوچھا اصحاب نے کہا کہ پوچھا اصحاب نے یا رسول اللہ کیونکر صلوٰۃ بھیجیں ہم اور  
آپ کے فقال پس فرمایا رسول خدا نے کہ تو درود خدا کا اور محمد کے اور آل و ذریت کے اور ذریت پر  
اُسکی جیسا کہ درود بھیجا تو نے ابراہیم پر اور برکت بھیج تو محمد کو اور آل و ذریت کو اُسکی  
جیسا کہ برکت بھیجی تو نے آل ابراہیم پر تحقیق کہ تو محمد و آل محمد پر اس حدیث متفق علیہ کو ہم نے اس واسطے  
لکھا ہے کہ اس میں مذکور اور ثابت ہوا ہے کہ ذریت عزت کو اور عزت اہلبیت کو کہتے ہیں کہ قول  
رسول خدا عزت اہل بیت ہے پس اس حدیث میں ذریت فرمایا گیا اہلبیت فرمایا گیا پس اگر آل و ذریت  
داخل ذریت یعنی اہلبیت ہوتے تو آل و ابراہیم کی حاجت نہ تھی کہ تکرار لفظ موضع واحد میں خلاف  
وضاحت فصحا ہونی ہے اور روایت مسلم مروی ہے فقلنا من اہلبیتہ نسأوہ قال لا  
ایہ ان الصرۃ تلون مع الرجل لعصر مع الدھر ثم یطلقها فترجع الی بیہا  
و قومہا اہلبیتہ اصلہ و عصبۃ الذین حرموا الصدقة علیہم بعدہ خلاصہ یہ ہے کہ  
کہراویوں نے زید ابن ارقم سے پوچھا کہ آل و ذریت اہلبیت ہیں زید ابن ارقم نے کہا قسم بخدا و ذریت

ایک مدت مدید شوہر کے ساتھ رہتے ہی اور بعد طلاق رجوع کرتی ہی اپنے باپ اور قوم کی طرف اور اہلیت  
اصل کے ہیں اور قرابت دار آنحضرت کے ہیں اور صدقہ بعد آنحضرت انہیں حرام ہو تو وہی ذیل حدیث  
پڑا فرماتے ہیں ہذا دلیل لا بطلان قول من قال ہو قریش کلہا فقد کان فی سناۃ  
قریشیات و ہن عائشہ و حفصہ و ام سلمہ و سودہ و ام حبیبہ یعنی قسم کھانا اور  
انکار کرنا زید ابن ارقم کا دلیل ہی بطلان قول کے اس شخص کے جو کہتا ہے کہ تمام قریش اہلیت ہیں  
اس واسطے کہ زمان آنحضرت میں قریش بھی یحییٰ اور وہ عائشہ اور حفصہ و ام سلمہ و ام حبیبہ و سودہ  
ہیں پس نووی کے اس قول سے کہ کل قریش کا اہلیت ہونا باطل ہی ازواج قریشیات کا بھی دخل  
اہلیت ہونا باطل ہوا اور مسلم و سنن ابوداؤد و نسائی و مشکوٰۃ میں بہت سی سندوں سے مروی  
ہی عن عبدالمطلب بن ربیعہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ان  
ہذا الصدقات النماہی و ساخر الناس و انہما لا تخل لحمد و لال محمد یعنی  
عبدالمطلب بن ربیعہ ابن الحارث بن ہاشم نے کہا کہ رسول خدا نے فرمایا کہ اقسام صدقات  
اور سلخ یعنی میل مردم سے ہی اور وہ حلال بنیں ہی محمد اور آل محمد پر اور موطاء مالک ابن انس  
میں بھی یہی ہے قال ابنی لا تخل الصدقة لال محمد و ساخر الناس کہ صدقہ  
آل محمد پر حلال بنیں ہی کہ وہ چرک ہی آدمیوں کا مشکوٰۃ اور مسلم میں اور بخاری نے من تکلم بالفارسیہ  
میں ابوہریرہ سے روایت کی ہی قال حذنا الحسن ابن علی ثمرۃ من ثمرۃ الصدقة فجعلہا  
فی فیہ فقال ابنی حثثتہ اما شعوت اور بعض نسخ میں الا تعرف ہی انالانا کل الصدقة  
کہا ابوہریرہ نے کہ حسن ابن علی نے دانہ خرما اٹھایا کہ وہ خرما سے صدقہ سے تھا اور اسکو منہ میں رکھ لیا  
فرمایا پیغمبر خدا نے کج کج یعنی پھینک دے اور خرما کو آیا تم نہیں جانتے کہ ہم اہلیت پر صدقہ حرام ہی  
ہم صدقہ نہیں کھاتے یہ لفظ کج واسطے زجر کے بولتے ہیں اسوقت کہ کچ کو باز رکھنا ہو اس فعل سے  
کہ وہ کر رہے ہوں اور بعض کے نزدیک یہ کفارسی ہی اسی سبب سے بخاری میں باب تکلم بالفارسیہ  
میں لکھا ہی اور اشعة المعانی میں انالانا کل الصدقة کا ترجمہ باین عبارت کیا ہی کہ ما بنی ہاشم اہلیت  
طہارت بخیر زندہ صدقہ را اور مروی ہی کہ ایک وزیر آنحضرت نے عائشہ کے خرمون میں سے ایک خرما  
اپنے منہ میں رکھا عائشہ نے عرض کی کہ یہ صدقہ ہی پیغمبر خدا نے فرمایا علیک صدقہ و لنا ہذا  
یعنی تجھ پر صدقہ ہی اور تیرا حصہ و مال میرے واسطے ہے ہی مسلم میں ہی کہ حصین نے زید ابن ارقم  
سے پوچھا من اہل بیتہ یا زید ابیہ الیس سناۃ من اہلیتہ قال سناۃ من اہلیتہ  
والن اہل بیتہ من حرم الصدقة بعدہ قال ومن ہو قال لعل علی قال عقبت  
وال جعفر وال عباس کل ہوا عہد الصدقة قال نعم یعنی کون اہلیت ہیں آنحضرت

یعنی سناۃ کون اہلیتہ  
من اہل بیتہ  
مروی

کیا ازواج البیث نہیں ہیں آنحضرت کے جواب دیا کہ ازواج البیث ہیں یعنی خانہ صوری کے کہ مٹی وغیرہ  
 سے بنا گیا ہے واسطے قضا و حاجت کے لکن اہلیت صوری و معنوی وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہو بعد  
 پیغمبر کے پوچھا وہ کون ہیں جواب دیا کہ آل علیؑ وال عقیل و آل جعفر و آل عباس ہیں اس واسطے کہ صدقہ  
 ان پر حرام ہے خلاصہ یہ ہے کہ آیات و احادیث سے اور اقوال سے ثابت ہو گیا کہ البیث میں ازواج  
 داخل نہیں ہیں بعض علمائے تہا و ملائ علیہ صطریہ شامل کیا ہے من بعض لوجہ و ر بکل الوجہ اللهم  
 ہو لا اہل مٹی جنگی شان میں فرمایا وہ ہی البیث آنحضرت میں پھر نووی نے ذیل حدیث صلوٰۃ کہا ہے  
 فذا ہب بوحنیفہ و مالک الہا نہا سنہ لو تزلزلت محبت الصلوٰۃ و ذہب الشافعی  
 و احمد الہا نہا و اجبہ لو تزلزلت لمحہ یصح الصلوٰۃ یعنی مذہب ابو حنیفہ اور مالک بہرہ  
 کہ صلوٰۃ سنت ہو اس کے ترک سے غار باطل نہیں ہوتی اور مذہب شافعی و احمد میں واجب ہے کہ  
 ترک صلوٰۃ سے غار باطل ہے امام شافعی کی ایک رباعی مشہور ہے یا اہل بیت رسول اللہ حبکم  
 فومن من اللہ و فی القرآن انزلہ ۛ ثنائیہ من عظیم الشان ۛ من لم یصل علیکم  
 لا صلوٰۃ لہ یعنی اگر البیث رسول محبت تھادی خدا کے فرض کی ہے اور منزل من اللہ ہے قرآن  
 میں کافی ہے تھادی قدر و منزلت کو کہ جو شخص نماز پڑھے اور تم پر صلوٰۃ نہ بھیجے نماز اس کی صحیح نہیں ہے  
 ہر ک ل و البیث و قربے اور ذریت و عزت میں تو علیؑ بالاتفاق شامل ہیں اب کچھ مناقب  
 خاص بھی علیؑ بن ابی طالب کے عرض کر رہے ہیں صحیح بخاری میں ہے حدیثنا قتیبہ ابن سعید قال  
 حدیثنا یعقوب بن عبد الرحمن عن ابی حازم قال اخبرنی سہل بن سعد الساعدی بحولہ للہ  
 ان رسول اللہ قال یوم خیبر لا عظیمین ہذا الراۃ غدا سراجا لیلۃ اللہ علی یدہ  
 رسولہ بحولہ للہ و رسولہ قسطلانی رقم فرماتے ہیں زائد ابن اسحاق لیس بغیرہ و فی حدیث برید  
 لا یرجع حتی یفتی اللہ لہ قال فبات الناس ید و ثون لیلۃ ایہم یعطاہا فلما  
 اصبح الناس غدا علی رسولہ للہ کلہم یرجون ان یعطاہا و فی حدیث برید  
 فاما من احد لہ منزلۃ عند رسولہ للہ لا و ہو یرجون ان یعطاہا و فی حدیث برید  
 تعادلت انا فقال بن علی بن ابی طالب فقالوا ہو یا رسول اللہ یشتل عینیہ قال  
 ارسلوا الیہ فاتی بہ فبصق رسولہ للہ فی عینیہ و دعا لہ فبراء حتی کان لم یکن  
 بہ وجع فاعطاہ الراۃ فقال یا رسول اللہ اقا تلہم حتی یثونوا مثلنا فقال اللہ  
 علی رسلک حتی تنزل بساحتہم ثم ادعیہم الی الاسلام و اخبرہم بما یحب  
 و علیم من حق اللہ فیہ فواللہ لان یمدئی للہ بک سراجا واحد خیبر لک  
 من ان یثون لک حصو النعم یعنی بیان کیا پھر سے قتیبہ ابن سعید نے کہا حدیث کی جیسے لیتے

بن عبد الرحمن نے ابی حازم سے کہا کہ خبر دی مجھ کو سہل بن سعد الساعدی نے کہ تحقیق رسول اللہ نے فرمایا  
 بروخیبر کہ ہر آئینہ عطا کر دینگا میں اس نشان کو کل اس شخص کو کفر کا گمراہی کے ساتھ اور وہ ایسا  
 کہ دوست رکھتا ہو اللہ کو اور اُس کے رسول کو اور دوست رکھتا ہو اُسی خدا اور رسول کا۔ ہمسام پر  
 اتنا ہی عرض کرنا ہو کہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ ہر مومن میں جنت الایمان حب خدا ہو اور خدا بھی بسبب  
 اُس کے ایمان کے حب ہر مومن ہو پس جواب اُس کا یہ ہو کہ یہ محبت جب کا ذکر پیغمبر خدا نے کیا مخصوص بھی  
 علی سے اور افراد اصحاب میں کیسکو یہ تخصیص نہ تھی وگرنہ لگ جو محبت کہ خدا و رسول کو علی سے تھی  
 اصحاب میں سے کسی کے ساتھ مخصوص نہ تھی مطلقاً مین ہی کہ زیادہ کیا ابن اسحاق نے لفظ لیس  
 بفرار کا یعنی اُس شخص کو علم دینگا جو غیر فرار ہو الخ اور حدیث بریدہ میں ہے لا یوحی حق یفتح اللہ لہ  
 یعنی نہ پھر گیا اس وقت تک کہ فتح دے اللہ اسکو ابن اسحاق نے بریدہ کے درمیان میں الفاظ کافری ہو  
 مطلب ایک ہی ہو خالی قیاس الناس کہا کہ تمام شبہ اصحاب اسی تمنا میں بیدار رہے اور آپس میں کرہ  
 رہا کہ یہ دولت عظمیٰ کے مقدر ہیں یہی جنانچہ عبدالمحق صاحب فرماتے ہیں اور وہ اندک صحابہ رہا تمام شبہ  
 خواب بزدان شوق و انتظار اگرکہ فردا میں نعمت نصیب کہ باشد فلما اصبح الناس پس جب صبح ہوئی  
 تو سب حاضر ہوئے رسول کے سامنے اور وہ سب مہوار علم تھے اور حدیث بریدہ میں ہے کہ ہم میں  
 سے کوئی ایسا نہ تھا کہ جسکی قدر و منزلت رسول کے آگے تھی ورمیدوار اس مرتبہ عظمیٰ کا نہ تھا یہاں تک  
 کہ میں بھی خواہش مند تھا پس فرمایا آنحضرت نے کہا میں علی بن ابی طالب پہل صاحب نے عرض کیا  
 کہ اُنکی ٹھہیں دکھتی ہیں فرمایا بلواؤ اُنکو پس لائے گئے علی پس لعاب ہن پناہ آنحضرت نے اُن کی  
 آنکھوں میں لگا دیا اور دعا کی اُنکے واسطے پہل سطح سے اچھے ہو گئے کہ گویا کوئی درد ہی نہ تھا  
 اور عطا فرمایا اُنکو راہیت پس فرمایا علی نے یا رسول اللہ قتال کرونگا میں بہا شک کہ ہو جاؤں لوگ  
 مثل ہمارے مومن فرمایا پیغمبر حق نے کہ نفوذ کر اپنی نرمی کے ساتھ کہ تو اُنکے قریب پہنچے اور دعوت  
 اسلام کی کرے اُنکو اور خبر دے اُن لوگوں کو اُس چیز سے کہ اُنہیں واجب ہو حق اللہ سے پس قسم ہے  
 خدا کی کہ ہدایت کرے سبب تیرے ایک آدمی کو بہتر تو تیرے واسطے چار پائے سُرُخ اور سُرخان  
 سُرُخ سے اور سلم میں ہو ما احببت الا ماسر الا بومئذ قال فتسکرت بہما رجاء انکما  
 لہما۔ عمر ابن خطاب کہتے ہیں کہ میں امارت کو نہ رکھتا تھا مگر اُس روز پہل مادہ رہا میں اسل میں رہا  
 کہ مجھے بلوائیں اس منصب کے لیے پس جب صبح ہوئی تو علی کو طلب کیا اور عطا فرمایا راہیت اُنکو  
 اور دوسری روایت صحیح بخاری میں اس طرح ہے حدثناعبد اللہ ابن مسلمة قال حدثنا  
 حاتم عن یزید بن ابی عیاد عن سلمة قال کان علی بن ابی طالب یخلف عن النبی  
 فی حنیبر وکان سراً فقلنا انما اختلف عن النبی فحق بہ علیما بتنا اللیلۃ النبی

صحیح بخاری باب خبر  
 سلمہ





رنے اللہ ایک گروہ بھاگ کر کو نہین اور دامنون میں بہا ر کے چسپے ایک گروہ وہ وہ جو بھاگ کر  
 شہر میں جا کر دم لیا اور دیکھا عثمان ابن عفان انھین سے تھے کہ جو بھاگ کر شہر میں یک راست گئے  
 مقاتلہ کے معاملہ کے تمام ہونے کے بعد اور شعلہ جنگ کے تسکین پانے کے بعد خدمت میں حضرت کی پھر گئے  
 اور قسم چہا دم مرکز صدق پر ثابت قدمی کر کے قائم و دائم رہے اتنی پھر رقم فرماتے ہیں کہ سوائے چودہ تن  
 کے کہ سات دہا ر و رات نہ سہا سکتے کوئی نہ تھا ان چودہ شخصوں میں حضرت ابو بکر اور حضرت علی  
 کا نام بھی ہے اگر حضرت عمر کا نام اس چودہ میں نہیں ہے اس مقام پر مولانا کو تعجب لاحق ہوا ہے کہ کیوں  
 ان چودہ میں نام نہ نہایت عکر کا نہ لکھا مگر میں تعجب کرتا ہوں کہ مولانا ممدوح نے کیوں تعجب نہ کیا کہ حضرت  
 ابو بکر اور حضرت عمر کا نام اس قسم میں نہ لکھا جو کون میں اور دامنون میں بہا ر و ن کے چسپے تھے  
 جیسا کہ آئندہ مذکور ہو گا پھر لکھتے ہیں کہ جب اصحاب حضرت جمع ہوئے تو ابوسفیان نے ندا کی کہ  
 هل في لفم محمد هل في لفوم ابن ابی قحافر هل في لفوم عمرا بن الخطاب  
 یعنی قوم میں محمد زندہ ہیں ابو بکر ابن ابی قحافر میں عمر ابن الخطاب زندہ ہیں جناب رسول اللہ  
 نے فرمایا جواب نہ و آخر عمر ابن خطاب زندہ ہو کر جواب لے سکے بیتاب ہو کر جواب لے سکے آگے کا ذکر نہیں  
 کیا کہ ہر اندازوں میں تھے عمر ابن خطاب یا یمن جو بھاگے یا یمن جو متزلزل ہوئے وہ حکایت مشتبہ ہے  
 ہاں عثمان کے احوال میں آیا ہے کہ بھاگے احمد کے روز جیسا کہ صحیح بخاری میں آیا ہے مگر عمر ابن خطاب  
 کا ذکر نہیں ہے کہ بھاگے والوں میں تھے یا ہمراہ آنحضرت باقی رہنے والوں میں انتہی آئندہ ہذا اللہ  
 ہم اس شبہہ کو مولانا عبدالحق صاحب کے رفع کر دینگے پھر لکھتے ہیں کہ جب لشکر اسلام فراری ہوا  
 اور حضرت کو اکیلا چھوڑا حضرت غضب میں آئے اور سینہ پیشانی مبارک سے متقاطر ہوا دیکھا کہ  
 حضرت علی پہلو میں ٹھڑے ہوئے ہیں حضرت نے فرمایا کہ کس طرح کی بات ہے کہ تم یاروں میں اپنے حق  
 نہ ہوئے یعنی نہ بھاگے انکے ہمراہ علی مرتضیٰ نے کہا انکے بعد کا ایمان ان کی ہلک اسوۃ  
 یعنی آیا کافر ہوں میں بعد ایمان کے بہ تحقیق مجھے متے کام ہے یاروں سے کیا کام اتنی اس کلام سے  
 بھی فرار ہو نکا ایمان سے خارج ہونا اور بتی و علی کا ایک ہونا اور دیگر اصحاب سے مستثنیٰ ہونا ثابت  
 پھر لکھتے ہیں کہ علی مرتضیٰ نے جب یر مردانگی کی توجہ بریل نے حضرت سے کہا یا محمد یہ کمال مواہب  
 اور جوان مردی ہے جو علی مرتضیٰ متے کر رہے ہیں حضرت نے فرمایا انہ منی وانا منہ تحقیق کہ  
 وہ مجھے ہے اور میں اس سے جبرئیل نے کہا انا منکم ایضے میں تم دونوں سے ہوں کہتے ہیں کہ  
 ایک واز غیبی سنی کہ گوئیدہ غیبی کہتا ہے لاف علی الا علی لا سیف لا ذوالفقار اور قصہ نادعلی بھلی سنی معرکہ  
 میں واقع ہوا ہے اور مشہور جنگ خیبر ہے اتنی پھر لکھتے ہیں کہ روایت کرتے ہیں کہ السرا بن مالک کا  
 چچا واقعہ بدر میں حاضر نہیں تھا چاہا کہ احد میں اگر تدارک مافات کرے جب پھر حضرت کا حوالہ دیا

صحیح بخاری  
 جلد ۱۰

صحیح بخاری  
 جلد ۱۰

صحیح بخاری  
 جلد ۱۰

صحیح بخاری  
 جلد ۱۰



پس جو قائل ہیں کہ حالت فرار ہر وہ بین ضرار نے ہزہ سرین چو یا تو کوئی ایسا بین لکھنا کہ وہ بھاگے  
 ہیں اسوقت کہ جسوقت عثمان بھاگے یا اسطرف بھاگے حسب طرف عثمان بھاگے اور جزاین نیست کہ  
 بھاگنا انکا جہل پر واسطہ بنا لینے کے تھا اور یہ عیب اور ذنب نہیں ہر اسواسطے کہ جن مسلمانوں کی  
 ثبات قدمی ثابت ہو ان سب نے ہاتھ پر بٹا دیے ہر اور اسپر چڑھے گئے ہیں لیکن فرق یہ ہر کہ  
 صعو و جبل آخر امر میں چو کہ فرج ہو چکی تھی یا اسوقت میں کہ لڑائی قائم تھی پس اگر ہاتھ پر چڑھنا  
 آخر امر میں تھا تو سب مومنین حتیٰ کہ پیغمبر بھی ہاتھ پر چڑھے تھے اور اگر لڑائی قائم تھی تو نہ تھے  
 دار و گیر میں حضرت عمر ہاتھ پر چڑھے تو تحقیق انھوں نے فرار کیا انتہی پھر ابن حدید لکھتے ہیں  
 سر وی لوا قد علیٰ ن عمرو کان یحدث فیقول لما صاح الشیطان قتل محمدًا قبلت  
 اسرقا فی الجبل کافی اسرویتہ یعنی واقدی روایت کرتے ہیں کہ تحقیق عربیان کرتے تھے کہ  
 جب شیطان نے چنچنا شروع کیا کہ محمد قتل ہو گئے تو کیا میں اچھلنا ہوا ہاتھ پر گویا کہ میں ہر گویا  
 تھا دوسری روایت ہر جائتہ فی ایام خلافتہ امراۃ تطلب بردا من بردا کانت  
 بین یدیہ وجائتہ معیابنت العصر تطلب بردا ایضا فاعطی المرأة و سر دا  
 ابنہ فقیل لہ فی ذلک فقال ان اباہذا ثبت یوم احد و اباہذا یوم احد  
 ولعوث ثبت یعنی خلافت حضرت عمر میں ایک عورت چا در مانگتی ہوئی آئی اُن چا در و نسے  
 کہ حضرت عمر کے آگے رکھی ہوئی تھیں اور اسی عورت کے ہمراہ بنت حضرت عمر بھی چا در کو  
 مانگتی ہوئی آئی پس حضرت عمر نے چا در اس عورت کو دی وراپنی بیٹی کو دی پوچھا گیا اُسے اس بات  
 میں توجہ دیا کہ اسکا باپ یوم احد ثابت قدم رہا اور نہ بھاگا اور اسکا باپ یعنی خود عمر بھاگے حدین  
 اور ثابت قدمی نہ کی وری لوا قدی فی کتاب المغازی قصۃ حدیبیۃ یعنی واقدی نے کتاب  
 مغازی میں بیان کیا ہر اور نیز ملامعین کاشفی نے معارج النبوت رکن م باب نہم وقائع سال ششم  
 ص ۱۹۱ سطر ۱۷ میں اسی مضمون کو بوضاحت بیان کیا ہر کہ حدیبیہ میں جب صلح کی پیغمبر خدا نے تو کما عمر  
 ابن خطاب نے یا رسول اللہ لو تئن حدیثنا انک ستدخل المسجد الحرام وتاخذ مقناح  
 الثعبۃ وتعرف مع المعوفین اپنے بنین کما تھا کہ تم مسجد حرام میں داخل ہو گے اور کھید ہائی کہہا  
 لے لیں گے فقال رسول اللہ اقلت للہ فی سفر لہذا قال عمرو لای پیغمبر خدا نے جواب دیا کہ  
 گیا میں نے تم سے اس سفر کا وعدہ کیا تھا کما عمر نے بنین پیغمبر برحق نے فرمایا کہ قریب ہر کہ مسجد الحرام میں داخل  
 بھی ہو گے اور کھید کعبہ بھی لے لینگے اور معرفین کے ہمراہ عرفہ بھی کریں گے ثعابیل علی عمرو قال  
 السیتو یوہ احدا تصعدون ولا تلون علی حد وانا ادعو لہ فی خولہ السیتو  
 یوم الاحزاب ذجاؤ لہ من فوق لہ ومن اسفل لہ واذناغت الا بصرا من بلغت القلوب

نسخہ صحیح  
 جزو اول

الحناجر انسیبتہ یومئذ اوجعل بدنہا موسلا انسیبتہ یومئذ اچراگ آئے رسول خدا  
 کے اور فرمایا کہ آیا بھول گئے تم یوم احد کو جسوقت کہ تم چڑھ جاتے تھے پہاڑ پر اور سیکو چھپے پھر کرنے  
 دیکھتے تھے اور میں بلاتا تھا اور پکارتا تھا ایک ایک کو کیا تم بھول گئے یوم احزاب کو جسوقت کہ گئے  
 وہ لشکر تھا رسے پاس و پر سے تھا رسے یعنی جانب مشرق سے وہ بنی غطفان سے اور پیچھے سے  
 یعنی جانب مغرب سے وہ قریش تھے اور جسوقت کہ بھارتین تھا ری خیرہ ہو گئیں تھیں اور کھینے تھا یہ  
 منہ کو آگئے تھے بسبب خوف کے آیا بھول گئے تم ان دنوں کو غرض بار بار بغیر برحق انسیبتہ فرما  
 تھے اور امور گزشتہ یاد دلاتے تھے فقال لمسلمون صدق الله ورسوله انت يا رسول الله  
 اعلم بما الله منا پس مسلمانوں نے کہا کسچ فرمایا خدا اور رسول خدا نے ای رسول اللہ آپ علم میں  
 قسم یہ خدا کی ہم سب سے فلما دخل عام القضيہ وحلق راسه قال هذا الذي كنت  
 وعدت لثوبه پس جب وہ دن آیا اور حلق راس ہوا کہا کہ یہ روز یہی کہ وعدہ کیا تھا میں نے تم سے  
 ساتھ اس کے فلما كان يوم الفتح واخذ مفتاح الثجبة قال دعوا الى عمرا بن الخطاب  
 فجاء فقال هذا الذي قلت لثوبه پس جب یوم فتح ہوا اور مفتاح کعبہ لے لی تو فرمایا بلا و عمر ابن  
 خطاب کو پس آئے اسوقت فرمایا رسول خدا نے کہ یہ وہ روز یہی کہ جبکا وعدہ کیا تھا تم سے قالوا  
 فلوله یثین فی یوم واحد لما قال انسیبتہ احدا تصعدون ولا تلون پس جو لوگ کہ  
 قائل ہیں فرما حضرت عمر کے وہ کہتے ہیں کہ اگر فرار میں کیا حضرت عمر نے تو بغیر خدا لے کیوں فرمایا  
 انسیبتہ الخ کو مخاطب ہو کر حضرت عمر سے اور اُنکے آگے جا کر اتنی خلاصہ یہ یہ کہ ان روایات منقولہ  
 بالاسے تو صاف ظاہر ہے کہ حضرت عمر اس قسم میں تھے جو بھاگ کر کون میں اور پہاڑ کے دہن میں  
 چھپے تھے اور فرار کرنا کما خود انکی زبان سے اور بغیر خدا کی اسان سے جو روز صدیہ فرمایا جبکا ذکر  
 گذرنا ثابت ہے اور ضرار ابن خطاب فہر کی گستاخانہ کلام اور قریعہ سے کہ جس میں اختلاف بھی نہیں ہے  
 صاف صاف ظاہر ہے کہ قریعہ رح حالت فرار میں واقع ہوا اور حالت ثبات میں اور مقابلہ میں تھا تو ضرار  
 کو کیوں نہ منہ توڑ جواب دیا قتل کیوں نہ کیا اگر جزا الا احسان الا ان منظر رہتا تو زخمی ہی کر کے  
 چھوڑ دیا ہوتا اور واقعی نے یہ جو رقم فرمایا کہ جو لوگ روایت کرتے ہیں کہ رات فرار میں یزہ  
 چھو یا انہیں سے کوئی نہیں کہتا کہ عمر بھاگے اسوقت کہ جسوقت عثمان بھاگے یا جسوقت عثمان بھاگے  
 تھے اسطرف بھاگے اور جزا این نیست کہ وہ پناہ لینے کو پہاڑ پر بھاگے ہم بھی یہ ہی گزارش کرتے ہیں  
 کہ نہ اسطرف بھاگے حیطر عثمان بھاگے تھے نہ اسوقت بھاگے جسوقت کہ عثمان بھاگے تھے بلکہ  
 بالضرور پناہ لینے کو کو تو نہیں اور دامنوں میں پہاڑ کے چھپے تھے مگر فرمانا شاہ عبدالحق صاحب سرکا  
 کہ وہ حکایت مشہور ہے ایسا ہے کہ گواہ چست و مدعی سست حضرت عمر تو اپنی خلافت میں ہمدنی مقال کو

ترک نہ فرماوین اور اقرار کریں کہ میں بھاکا پیغمبر خدا امیستم یوم احد و احزاب فرما کر یاد دلاوین محمدین  
 مورخین ضبط و ثبت کرتے جائیں مگر اللہ کے شہدہ کہ کس طرح بر طرف ہی نہیں ہوتا اب و ملا حظہ ہو  
 ابن ابی الحدید کہتے ہیں کہ قال لولا ان اهل الحدیث ان ابابکر لعنفو یومین و انہ ثبت  
 فی من ثبت وان لعینین نقل عنه قتل و قتال والنبوت جہاد و فیہ وحدہ ثغایہ یعنی  
 راویان اہل حدیث کہتے ہیں کہ تحقیق یوم احد ابو بکر نہیں بھاگے اور وہ ثابت رہے اُسکے ساتھ جو  
 ثابت رہا اگرچہ اُسے قتل و قتل منقول نہیں ہو اور ثابت رہنا بھی بمنزلہ جہاد کے ہے کہ ہمراہ آنحضرت  
 کے تھے اور اُنکی نسبت فقط وہ جہاد کافی ہے یہ روایت بھی معنی کثیر رکھتی ہے یعنی فرما یوم احد بھی  
 ثابت نہیں اور ثبات کا ثبوت اگرچہ نہ کیس کو قتل کیا نہ کوئی مقتول ہوا کسی سے مقابلہ ہوا نہ کوئی خود اپنے  
 معارض ہوا نہ کیس کو زخمی کیا نہ خود زخمی ہوئے فقط جہاد میں ہمراہی آنحضرت کا ثبوت ہے وہ ہی اُنکے  
 ثبات کے لیے کافی تصور کیا گیا ہے حالانکہ قصہ حدیث و روایت و تفسیر و تاریخ میں مطوں کی  
 کہ ایسی شکست ہوئی کہ ہوش و حواس اہل اسلام میں باقی نہ رہے تھے آپس میں ایک دوسرے کو قتل  
 کر رہے تھے ایسے مملکہ میں نہ حضرت ابو بکر بھاگے نہ درجہ شہادت پر فیض یاب ہوئے نہ زخمی ہوئے  
 نہ زخمی کیا نہ حراست و حفاظت پیغمبر زمانہ کر سکے نہ کوئی اُسے متعرض ہوا پیغمبر خدا زخمی ہوئے دندن  
 مبارک شہید ہوئے کو بیان خود کی رخسار و زمین گھس گھس کر پڑے مگر حضرت ابو بکر کو کوئی  
 امر پیش ہی نہیں آیا مگر اس مقام پر نہ علماء و سنت کو شہدہ ہوتا ہے نہ استعجاب ہذا شے عجب در منثور سیوطی  
 سورہ آل عمران میں ہے عن عموامہ کان یوم احد ہونما ففرحت حتی صعدت الخیل وقد  
 سراتفی انزدکا فی رویہ کما عمر نے کہ احد کی لڑائی میں ہم بھاگے پہاڑ پر اور دیکھتا تھا میں اپنے ستین  
 اچکتا ہوا اسطرح کہ جیسے بز کو ہٹی چلتی ہے تاریخ الخلفاء باب شجاعت حضرت صدیق میں سیم ابن حکم  
 کی سند سے نقل فرماتے ہیں قال علی ابوبکر لما کان یوم احد انصرف الناس کلہم عن الرسول  
 اللہ فلیت ول من فاء یعنی کما ابو بکر نے کہ جب یوم احد ہوا انصراف کیا کل آدمیوں نے رسول اللہ  
 سے پس میں اول اس شخص کا ہون کہ جس نے رجوع کی دوسری حدیث صحیح حاکم سے منقول ہے عن  
 عائشہ قالت قال ابوبکر الصدید لما جال الناس عن رسول اللہ یوم احد لیت اول  
 من فاء عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ کما ابو بکر صدیق نے کہ جب وقت معرکہ کا رزار میں جولان کیا  
 آدمیوں نے رسول اللہ سے یوم احد تو تھا میں اول اسکا کہ رجعت کی جس نے اس حدیث میں اور حدیث  
 اول میں جو لفظ فارہ ہے وہ خود دلالت کرتا ہے کہ رجعت کی ابو بکر نے اس لیے کہ فارہ یعنی رجوع ہے اور  
 یہ بھی ان دو نوحدہ بیون سے ثابت ہوتا ہے کہ انصراف الناس اور حال الناس میں بھی ابو بکر صدیق  
 شریک ہیں کہ رجعت میں ان سب پر سابق اور اول ان سب کے ہیں بلکہ یہ امر بھی ظاہر ہے کہ اہل حدیث

نے جدل و قتال کا نہیں کیا اس غیبا رہی خواہ انصار اناسخ اہل اناسخ اہل اناسخ میں حسین چاہے  
 شریک نہ ہو۔ لیکن جب تک کہ موقع جنگ سے مل جاتا کہ خود بخود ثابت ہو رہا ہے قبول نہ کیا جائیگا اول میں  
 فارصا دہ اور ایٹکا اور ولانا صاحب نے جو رقم فرمایا کہ وہ حکایت شنبہ ہی اسکا بڑا سبب یہی ہے کہ روایت  
 کے اختلاف پر تل فرماتا اور تحقیق سے ہاتھ اٹھایا ہے اور تحقیق سبب اختلاف روایت سے رفع اشتباہ بخوبی  
 ہو جاتا اور یوں کے اختلاف کو نہ کیا بڑا سبب یہی ہے کہ جسے موقع جنگ سے منحرف پایا اور صائمہ معصما الی  
 اہل دیکھا یا گوشہ جبل میں ہمراہ طائفہ فاترہ مخیر میٹھا ہوا یا یا ان لوگوں نے فرار یونین محسوب کیا اور جن  
 لوگوں نے پیغمبر خدا کے پاس وقت مرحمت و حصول فتح دیکھا ثابت قدم کہا مگر خود حضرت صدیق اکبر کے  
 صدق مقال سے کہ فرماتے تھے ثمنہ دل من فاء اور فاروق اعظم کے بیان سے کہ اقبلت ارقا الی  
 الجبل کا ظر وید فرمایا سبب اختلاف مرتفع ہو گئے اور علی جمیع الاحوال اختلاف مورخین اور محدثین کا ثابت  
 اور فرار میں تو بلا اختلاف ہے پس صفت فرار سے منصف ہونا حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا بعید از قیاس تو  
 نہ تھا کوئی گناہ تو قرار نہیں پایا بلکہ فی الظاہ کوئی ذلت اور منقصت بھی نہیں ہو سکتی ہے نہ منصب خلافت  
 کے مخالفت قرار پاتا ہے کہ خود مولانا عبدالحق صاحب اور تمام محدثین حتیٰ کہ امام بخاری تک فرار حضرت عثمان  
 کے قائل اور مصرح ہیں اور بالاتفاق ثابت ہے کہ پیغمبر حق کو ایسے مملکہ میں تنہا چھوڑ کر یکے است بھاگے  
 کہ شہر میں جا کر دیکھا اور بعد منقلہ جنگ کے تسکین پانے کے خدمت میں آنحضرت کی حاضر ہوئے اور  
 عند البعض تو اچھین رہے تھے تشریف لائے پھر اس فرار نے ان لوگوں سے مصرت بچھائی کیا شان شکوت  
 حضرت عثمان کی گھٹ گئی کونسا فضائل و مناقب میں نقصان واقع ہوا کیا فضیلت حضرت عثمان کی  
 حضرت علی پر بالاتفاق ثابت نہیں کی گئی کیا استحقاق خلافت میں کچھ کمی ہوئی کیا خلیفہ درجہ ثالث میں  
 بشورہ و باجماع امت معین نہیں ہوئے کیا وہ شورہ اور اجماع صلاحت قرار پایا کیا باوجود فرار کے حضرت  
 عثمان یس بفرار اور علی ابن ابی طالب سے افضل نہیں قرار پائے چنانچہ یہ مسئلہ تو اعتقادِ دیرہ تمام کتب  
 عقائد اس بیان سے مملو ہیں اور نیز عبدالحق صاحب رقم فرماتے ہیں و فضله علی ترتیب الخلافۃ  
 و المراد بالافضلیۃ الترتیب الثواب یعنی افضلیت خلفاء اربعہ کی علی ترتیب الخلافت ہے اور مراد  
 افضلیت سے اکثریت ثواب ہے پھر تصریح فرماتے ہیں و مقام ثانی لکھ افضلیت خلفاء اربعہ بر ترتیب خلافت  
 است یعنی افضل صحابہ ابو بکر است ثم عمر ثم عثمان ثم علی پس ابراہیم خدا فرمائیے کہ فرار سے کیا بگڑ گیا کونسا  
 خلل پڑ گیا پھر اس قدر کہ و کوشش کرنا کہ فرار شیخین میں اختلاف ہے یا یہ حکایت شنبہ بھی محض ہٹ دمہی ہے  
 بالفرض یوم احد اختلاف ہی صحیح فرار اور اثبات میں اور یوم خیبر بھی رجوع و دفعہ سے فرار میں  
 تو پیغمبر حق کا یہ فرمان کہ کل سکو علم و دنیا جو لیس بفرار ہے کیا معنی رکھتا ہے اور دوسرے غزوات میں فرار  
 تو بالاتفاق مثل شمس شکار ہے چنانچہ ملا متعین کا شفی ذکر جنگ احزاب میں رقم فرماتے ہیں اسکا خلاصہ یہ ہے

بکرم اللہ وجہہ  
 بکرم اللہ وجہہ

بکرم اللہ وجہہ  
 بکرم اللہ وجہہ



کہ جب بعد ازاں ان کا مہینہ نہ ملا۔ نہ مہینہ نہ ملا تو ان کو کفار میں ایک ہی ملوان تھا کہ بوفور شجاعت اور کمال جرأت  
 کے قبائل عرب میں مشہور تھا اور مبارزان عرب کو مقابل میں ہزار سواروں کے جانتے تھے چنانچہ عمر  
 کہتے تھے کہ ایک مرتبہ میں اسباب تجارت لیکر ہمراہ ایک طاغفہ کے کہ اس میں عمرو ابن عبدود بھی تھا بغرم شام  
 روانہ ہوا ناگاہ قریب ایک ہزار قطع الطریق کے ہمراہ آکرے اور اہل کاروان ایسے ہراسان ہوئے کہ  
 جان و مال دونوں سے ہاتھ دھو بیٹھے اسلٹنا میں عمرو ابن عبدود نے پیام سے تیغ کھینچی اور مانڈ شیر بیان  
 اور پیل دمان کے مخالفوں پر حملہ آور ہوا اور سکو بھگا دیا اور قافلہ کو صحیح و سالم لیکر اُس راہ سے  
 گذر گیا پھر صاحب معارج رقم فرماتے ہیں کہ روز جنگ قریب سو سرسنگوں کے ہمراہ عمر بن عبدود خندق کے  
 کنارہ پر آئے اور عمرو نے اپنے گھوڑے کو تازیانہ مارا کہ ایک ہی جھبٹ میں خندق کے پار ہوا  
 اور قریب لشکر اسلام بچ کر میرا رز طلب کیا چونکہ اہل اسلام اُسکی شجاعت اور زور سے مطلع ہو چکے تھے اور  
 متور و مردانگی سے اُسکی واقف ہو چکے تھے ایسا خوف نہیں غالب ہوا کہ خون اُنکے بدنوں کا خشک  
 ہو گیا اور سر بگر بیان ہو کر کھڑے ہو رہے کوئی مقابلہ نہ نکلا اُسوقت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ کون میرا ایسا دوست ہو کہ شتر کو اس دشمن کے مجھ سے دفع کرے کسی میں جان باقی نہ تھی سب غاموش  
 کھڑے رہے اُسوقت علیؑ نے فرمایا انا اباسنہ پیغمبر حق نے جواب میں اُنکے کچھ نہ فرمایا دوسری مرتبہ  
 عمرو ابن عبدود نے مبارز طلبی کی اس مرتبہ بھی سب نے سکوت کیا اور کچھ جواب نہ دیا پھر علیؑ ابن ابیطالب  
 نے رخصت حرب طلب کی رسالت مآبؐ نے اس مرتبہ بھی رخصت نہ دی تیسری مرتبہ عمرو ابن عبدود نے  
 نہایت توہین سے کہا کہ تم میں کوئی مرد بھی ہو یا نہیں کہ مرد میدان نہ ہو اور مردانگی کرے باریسہم بھی صحابہ  
 میں سے کیسکو بجز خاموشی اور سر بگر بیان کھڑے رہنے کے طاقت جواب کی نہ ہوئی پھر علیؑ نے عرض کی یا  
 رسول اللہ مجھے اجازت دیجیے اُسوقت حضرت ختی مرتبت نے اپنی شمشیر بکا نام ذوالفقار تھا کمر میں لٹا ہوا لٹا  
 کی لنگائی اور اپنی زرہ خاص پٹھائی اور اپنا عمامہ سر پر اُنکے بازو پھردو نو ہاتھ جانب آسمان بلند کئے  
 اور دعا فرمائی کہ خداوند اعزیدہ کو روز بدر اور حمزہ کو یوم احد لے لیا تو نے اور یہ علیؑ بھائی میرا اور  
 ابن عم میرا فلا تذاذنی فردا وانت خیر الوارثین یہ فرمایا اور رخصت کیا علیؑ اُسوقت پیادہ  
 روانہ ہوئے انتہی و اس حدیث کو دلی نے بھی بیان کیا ہے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا اللہم انک احداث  
 عبیدہ ابن الحارث یوم بدر و حمزہ ابن المطلب یوم احد و هذا علیؑ فلا تذاذنی عنی فردا  
 وانت خیر الوارثین خداوند اذ تحقیق لے لیا تو نے عبیدہ ابن حارث کو بدر کے روز اور حمزہ ابن مطلب  
 کو احد کے روز اور یہ علیؑ ہی پس نہ چھوڑو مجھ کو تنہا اور تو خیر الوارثین ہی و روی الحامی فی مالیک  
 عن ابن عباس قال سمعت عمر یقول جاء عمر بن عبدود فجعل یحول بفروہ حتی  
 جاؤ الخندق وجعل یقول هل من مبارز و سللت صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم ثم قال رسول الله هل يبارز أحد فقام علي فقال يا رسول الله فقال رسول الله صل  
 هل يبارز أحد فقال علي دعني يا رسول الله فانما انا بين حسين امان اقتله فيدخل لنا  
 واما ان يقتلني فادخل الجنة فقال رسول الله اخبرني يا علي فقال عمر ويا بن اخي من انت  
 قال نا علي قال انت اياك كان نديما لي لا احب قتالك فقال علي نانت ثمنك قسمت لا  
 يشكك احد ثلثا الا اعطيتنه فاقبل مني واحدة فقال عمر وما ذاك قال دعوك ان  
 نشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقال عمر وليس لي ذلك سبيل قال  
 فترجع فلا تكون علينا ولا معتنا لانا قال في نذرت ان اقتل حمزة نسبقني اليه  
 وحشي ثم ان نذرت ان اقتل محمدا قال علي فانزل فانزل فاختلفنا في نصرة فضم  
 علي فقتله ترجمه روايت کی ہے محامی نے اپنی مالہ میں ابن عباس سے کہا میں نے عمر سے کہتے  
 تھے کہ عمر و ابن عبد و اپنے فرس کو جو لان کرتا ہوا آیا اور خندق کو بھانڈ کر مبارزہ طلبی کی و کرتا تھا ہر کوئی  
 رستے والا ہی اور اصحاب رسول اللہ سب ساکت تھے بعدہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ آیا ہر کوئی مقابلہ کرنے والا  
 اس عبد و سے پس علی کھڑے ہوئے اور کہا میں ہوں یا رسول اللہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے فرمایا آیا کوئی اس سے مقابلہ کرنے والا ہے پھر کوئی نہ بولا پس علی نے بار دیگر بھی فرمایا کہ شخص بیچے  
 مجھ کو یا رسول اللہ کہ میں درمیان دو فائدہ وں کے ہوں یا میں قتل کرونگا اور فی لنار کرونگا اسکو یا وہ مجھ کو  
 قتل کریگا اور داخل جنت ہوگا میں پس پیغمبر رحی نے اجازت دی جب میدان کا رزار میں بچھے اور مقابل عمر  
 ابن عبد و دہوئے اُسے کہا ما بن اخي تو کوں ہے جواب دیا کہ میں علی ہوں اُسے کہا کہ تیرا باپ میرا دوست تھا  
 میں قتال کو دوست نہیں رکھتا تجھ سے پس علی نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تو نے قسم کھائی ہے کہ جو تو مجھ سے  
 سوال کرے تو ضرور ایک کو قبول کریگا پس ان سوالوں سے ایک میرا سوال قبول کر عمر ابن عبد و نے کہا کہ  
 وہ کیا سوال ہے کہا کہ تو اشد ان لاله الا اللہ کہہ عمر نے کہا کہ مجھ سے ممکن نہیں علی نے فرمایا کہ پس تو ہم سے  
 نہ مقابلہ کر نہ ہمارا شریک ہو یعنی پھر جا تین مرتبہ اسی قول کو فرمایا اُسے جواب دیا کہ میں نے نذر کی تھی کہ  
 کہ حمزہ کو شہید کرونگا پس سبقت کی مجھ پر وحشی نے بعد اُس کے میں نے نذر کی ہے کہ میں محمد کو قتل کروں فرمایا  
 علی نے پس تلوار گھوڑے سے پس وہ فوراً کو دھڑا اور متواتر حرب و ضرب طرفین سے ہونے لگے اور حضرت  
 علی مرتضیٰ نے قتل کیا اسکو وقال لشافعی عنہ وبارز يوم الخندق عمرو بن عبد و وكانه خروج  
 و نادى من يبارز فقام علي و هو مقنع بالحديد فقال ناله يا بنى الله فقال نذ عمرو  
 احبس فنادى عمرو لا رجى يبارزك جعل يوبى عاى يوبى عاى و يقول بن جنت الله التي  
 ترعمون ان من قتر من الله دخلها افلا يبرز الى رجل الحق وفيه فاستقبله على بد قتر  
 ففر به عمرو في اذ رفقه فقتلها واثبت فيها السيف واصاب راس علي فنبعده وضرب

علی بن ابی طالب علیه السلام عاتقہ فسطحاً فاحتبلاً وجعل فی بعضی لروایات ان علیاً لما بارز عسراً قال رسول اللہ  
 الیوم ہر زکایا من کلہ للشہداء وکذا فی حیاتہ الحیوان الیکبری ورجب شافعہ وکنتہ من کما بلکہ علی بن ابی طالب  
 یوم خندق وکذا فی عہد وکذا اس سورسہ کہ عمر لکھا اور پکارا کوئی شخص مقابلہ کرتا ہو پس علی بن ابی طالب سے کہتا ہے  
 وہ پوشیدہ تھے لو کہ میں پس کہا میں ہوں اسکا مقابلہ یا رسول اللہ پس کہا پیغمبر خدا سے کہ تحقیق وہ عہد و  
 بیٹھ تو ای علی بن ابی طالب سے کہ عمر لکھا اور پکارا کوئی مرد نہیں ہو کہ مقابلہ کرے اور ہر و قویج کرتا تھا اور حسن کرتا تھا کہ  
 کہان ہر جنت تھا ای جبکہ تم گمان کرتے تھے کہ جو شخص تم میں سے قتل ہوگا تو داخل ہوگا اس میں آیا پھر  
 کیوں نہیں لکھتا میری طرف کوئی مرد الح اور یہ ہی کہ رہا تھا کہ نکلے علی اور آگے آگے اور پھر یہ ہوے  
 تھے پس مارا عمر نے ہاتھ تلوار کا اور پھر پس بھاڑا اس ڈھال کو اور شہری اس میں تلوار اور ہونچا میری  
 کو ہلکا و تم پھر مارا علی نے ہاتھ اسکی گردن پر پس جدا ہو گئی گردن اور گردن اور بعض روایات میں آیا ہو کہ حیات  
 علی لڑتے تھے عمر و ابن عہد و سے تو پیغمبر خدا فرماتے تھے کہ آج کے روز کلیمان مقابلہ کل شرک کے ہو کہ ان فی  
 حیات الحیوان الیکبری انھیں مصنا میں کو ملا معین ہر وی نے رقم فرمایا ہو کہ جب پیغمبر خدا رب کا نذر دی خود او  
 انت خیر الوادئین فرما چکے بعد ازاں حضرت مرتضیٰ پیدا دو روان شد و دران معرکہ عمر و سوار بود علی سربراہ و کشت  
 و کشت ای عمر و نو گفتہ کہ پہنچ کس مرابہ کی از دو چیز خزانہ گدا جابت کنم عمر و گفت بل جبین ست امیر گفت من ترا  
 بخوانم تا کہ گواہی دہی کہ خدا کی دست و محمد رسول است و منقاد شوی پیر و در گار یکہ پیر و در گار رہم عالمیان  
 اسبت عمر و گفت این توقع از من مدار کہ این امر از من نیاید امیر گفت اس دیگر اختیار کن کہ مباشرت کن امر ترا  
 بشمار ستم عمر و گفت آن کہ دست امیر المؤمنین گفت دست از محاربت بردار یا ہل اسلام بردار یا خود باز گرد اگر کار  
 محمد نظام و رونق گرفت و ہر جماعت اعدای خود مظفر و منصور گشت تو اسعاد و امداد و بجای آوردہ باشی و اگر  
 کارش بر عکس شود بے منازعت و مخالفت تو انجہ مقصود تو باشد بوصول پیوند عمر و گفت زنان قریشین  
 انظر نہ کنند نہ کہ من قدرت یافتہ باشم بر زور خویش و وفاتنا ہم و بطن ما اگر دم و نذر وی آن بود کہ روز بدر  
 کہ زخم خوردہ کہ نجاتہ بود نذر کرد کہ تا انتقام از محمد نہ کشد و غن بر خود نہ مالہ القصہ چون عمر از این ہر دو امتناع  
 نمود امیر المؤمنین علی فرمود کہ کار ما تو بوقتیکہ فرا گرفت عمر و بنید و گفت این خصلتی است کہ گمان نمی بروم کہ پس  
 از دیگران عرب این التماس را از من تو انمودہ باز کرد کہ تو ہنوز در حد اثناسن ہستی ہنوز ترا وقت نیست کہ  
 یا مردان و میدان ہنر و زاری و حال آنکہ میان من و پدر تو دوستی و برادری بود و من خواہم کہ خون تو بر دست و پا نہ  
 شود امیر المؤمنین فرمود کہ اگر تو دوست نمیداری کہ خون من بر دست تو ریختہ شود دست و دست میدارم کہ خون  
 من بریزم عمر ازین تحقیق بغایت تر آشفتہ ہوا کہ کہ بہ خود قدم و او اسباب خود را بی کہ در شہر خوار و ذلیل  
 شدہ از شہر خوار و ذلیل علی بن ابی طالب سے کہ عمر لکھا اور پکارا کوئی مرد نہیں ہو کہ مقابلہ کرے اور ہر و قویج کرتا تھا اور حسن کرتا تھا کہ  
 کہان ہر جنت تھا ای جبکہ تم گمان کرتے تھے کہ جو شخص تم میں سے قتل ہوگا تو داخل ہوگا اس میں آیا پھر  
 کیوں نہیں لکھتا میری طرف کوئی مرد الح اور یہ ہی کہ رہا تھا کہ نکلے علی اور آگے آگے اور پھر یہ ہوے  
 تھے پس مارا عمر نے ہاتھ تلوار کا اور پھر پس بھاڑا اس ڈھال کو اور شہری اس میں تلوار اور ہونچا میری  
 کو ہلکا و تم پھر مارا علی نے ہاتھ اسکی گردن پر پس جدا ہو گئی گردن اور گردن اور بعض روایات میں آیا ہو کہ حیات  
 علی لڑتے تھے عمر و ابن عہد و سے تو پیغمبر خدا فرماتے تھے کہ آج کے روز کلیمان مقابلہ کل شرک کے ہو کہ ان فی  
 حیات الحیوان الیکبری انھیں مصنا میں کو ملا معین ہر وی نے رقم فرمایا ہو کہ جب پیغمبر خدا رب کا نذر دی خود او  
 انت خیر الوادئین فرما چکے بعد ازاں حضرت مرتضیٰ پیدا دو روان شد و دران معرکہ عمر و سوار بود علی سربراہ و کشت  
 و کشت ای عمر و نو گفتہ کہ پہنچ کس مرابہ کی از دو چیز خزانہ گدا جابت کنم عمر و گفت بل جبین ست امیر گفت من ترا  
 بخوانم تا کہ گواہی دہی کہ خدا کی دست و محمد رسول است و منقاد شوی پیر و در گار یکہ پیر و در گار رہم عالمیان  
 اسبت عمر و گفت این توقع از من مدار کہ این امر از من نیاید امیر گفت اس دیگر اختیار کن کہ مباشرت کن امر ترا  
 بشمار ستم عمر و گفت آن کہ دست امیر المؤمنین گفت دست از محاربت بردار یا ہل اسلام بردار یا خود باز گرد اگر کار  
 محمد نظام و رونق گرفت و ہر جماعت اعدای خود مظفر و منصور گشت تو اسعاد و امداد و بجای آوردہ باشی و اگر  
 کارش بر عکس شود بے منازعت و مخالفت تو انجہ مقصود تو باشد بوصول پیوند عمر و گفت زنان قریشین  
 انظر نہ کنند نہ کہ من قدرت یافتہ باشم بر زور خویش و وفاتنا ہم و بطن ما اگر دم و نذر وی آن بود کہ روز بدر  
 کہ زخم خوردہ کہ نجاتہ بود نذر کرد کہ تا انتقام از محمد نہ کشد و غن بر خود نہ مالہ القصہ چون عمر از این ہر دو امتناع  
 نمود امیر المؤمنین علی فرمود کہ کار ما تو بوقتیکہ فرا گرفت عمر و بنید و گفت این خصلتی است کہ گمان نمی بروم کہ پس  
 از دیگران عرب این التماس را از من تو انمودہ باز کرد کہ تو ہنوز در حد اثناسن ہستی ہنوز ترا وقت نیست کہ  
 یا مردان و میدان ہنر و زاری و حال آنکہ میان من و پدر تو دوستی و برادری بود و من خواہم کہ خون تو بر دست و پا نہ  
 شود امیر المؤمنین فرمود کہ اگر تو دوست نمیداری کہ خون من بر دست تو ریختہ شود دست و دست میدارم کہ خون  
 من بریزم عمر ازین تحقیق بغایت تر آشفتہ ہوا کہ کہ بہ خود قدم و او اسباب خود را بی کہ در شہر خوار و ذلیل  
 شدہ از شہر خوار و ذلیل علی بن ابی طالب سے کہ عمر لکھا اور پکارا کوئی مرد نہیں ہو کہ مقابلہ کرے اور ہر و قویج کرتا تھا اور حسن کرتا تھا کہ

لہ صلح النہدہ ان مرقا سالہ ہجرت صفحہ ۱۵۴

آن بفرقه مایون امیر رسید آنگاہ حیدر کمر بیک ضرب زد و الفکار بدن آن ملعون خاکسار را از بازو سر بکمار  
 گردانید و بالغور باواز بلند تکبیر گفت و چون رسول آواز تکبیر علی شنید و انست کہ عمر و ملعون مقتول گشت خلاصہ یہ  
 ہو کہ ضرار بن خطاب اور ہمسیرہ ابن ابی وہب اور نوفل بن عبد اللہ مخزومی سے کہ ہمراہ عمر و تھے مقابلہ کیا ضرار  
 بھاگ کر نکل گیا ہمسیرہ اور نوفل کو امیر المؤمنین نے قتل کیا منقول ہے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا مبارکۃ علی بن ابیطالب  
 یوم الخندق افضل من اعمال امتی ای یوم القیامۃ اور دوسری روایت ہے کہ ضربہ علی یوم الخندق  
 افضل من عبادۃ التقلین پس اس جنگ خندق کے وقوع میں اور اصحاب کے اضطراب و تعب و خوف میں تو کوئی  
 شک نہیں ہوا اور عمرو بن عبد ود کی مبارز طلبی اور اصحاب کے سر پر گریبان ہو کر کھڑے رہنے میں تو اختلاف  
 نہیں ہوا اور استیلا سے خوف و حراس اور اضطراب قلوب اصحاب تو قرآن مجید اور فرقان حمید سے ثابت ہوا اور  
 وقت مبارز طلبی عمرو و خوف سے اصحاب کے جان پر بن جانا خون کا بدن میں خشک ہو جانا سر بگریبان ہو کر  
 کھڑے رہنا اور پیغمبر برحق کا فرمانا کہ میرا دوست ہے کہ اس دشمن کے شر کو فوج سے دفع کرے اور بار بار فرمانا  
 رسول خدا کا اہل بیادہ احد اور کسی کا جواب نہ دینا بخبر علی بن ابی طالب کے تو احادیث و تفاسیر و تواریخ و سیر  
 سے بلا اختلاف ثابت ہوا اور یہی معرکہ یوم حدیبیہ پیغمبر برحق نے یا د بھی دلایا ہے اور حق تعالیٰ نے کلام مجیدین  
 از زاعت لا یصار و بلذات القلوب الخناجر فرمایا ہو اس جنگ خیبر میں ہم بھی کہتے ہیں کہ فرار کسی صحابی کا ثابت  
 نہیں ہوتا مگر یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہل من مبارز بیادہ کا جواب بھی کسی نے نہ دیا اور کسی نے اتنی ہمت  
 بھی نہ کی کہ دوستی پیغمبر ظاہر کرتا اور اس دشمن سے آنحضرت کے بچانے کی کوشش کرتا اگرچہ آتش جہاد و قتال  
 کی تاب نہ لاتا فرار ہی کرتا اور وشبات تو بعد مقابلہ و مقاتلہ واقع ہوتا ہے جو میدان کارزار میں ٹکیگا نہیں لڑکا  
 فرار و شبات کیونکر ثابت ہو سکتا ہے فرار تو باین وجہ افضل قرار پاتا ہے تہ و تقمہ ملا معین و کفر و وہ حنین میں  
 فرماتے ہیں حضرت پیغمبر وقت سحر بود کہ تعبہ لشکر منودہ علی بامیر المؤمنین عمرو و دیگر بامیر المؤمنین علی و دیگر و دیگر  
 و یحییٰ ہر قبیلہ را از قبائل بلو اسے اختصاص نمود فل است کہ چون آن جنود و ظفر و دوزکہ بیرون شد نظر جمعیہ  
 صدیق اکبر بران کثرت و شوکت افتاد و مرزبان مبارکش گذشت کہ ماہروز بہ سبب قلت سپاہ مغلوب ہو کر  
 و بواسطہ صمد در این سخن دشمنین اول لشکر بنی نضلین شکست یافتند و آیت لقا نصر کہ اللہ فی مواطن کثیرہ  
 دیوہ و حنین اذا عجبتم کہ کثرتکم درین باب نازل گشت ملا معین ہر وی لکھتے ہیں چون محل گذر گاہ تنگ بود  
 سپاہ اہل اسلام از طرق متعدد و دیوادی حنین در آمدند مخالفان انتظار فرصت نمودہ یکبارہ بر مسلمانان حملہ آورند  
 و تیر اندازان شرکان جبہ حیر بجانب اہل اسلام فرو نیفتند مقدمہ لشکر خالد ابن ولید قرار نمود و چاکہ ایشان نہ نشند  
 دیگر لفرقہ در میان اہل اسلام بمرتبہ واقع شد کہ پیش از معدودی چند پیش آنحضرت نماند و از جملہ دلاور لکہ دربان  
 روز ثبات قدم و زیدند امیر المؤمنین علی بود و عباس و عبد اللہ و سعید و سفیان بن حارث بن عبد المطلب و اولاد  
 حبیبر و یحییٰ و قثم و فضل پسران عباس و اسامہ بن زید و مراد و حادہ و امین ابن ام یمن و حضرت رسالت تپاہ

لکھنؤ ہذا باب از دہم از تاریخ سال پنجم از ہجرت صحفہ ۱۱۱ مسئلہ صاحب جنب السبر و غیرہ لکھے ہیں صحفہ ۱۱۲



شاہ مردان براجمہ ضمیمہ را عکس انداختہ بود عمل نموده میراند تا وقت طلوع فجر بر سر عدو رسیده بروفق خاطر خواہ  
 الحمد للہ از معاندان انتقام کشید و صاحب کشت الغمہ گوید کہ سورہ و العادیات درین باب نازل شدہ و آن  
 سر و صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اصحاب را بفتح بشارت داد چون شاہ مردان مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ مراجعت نمود و  
 بنزدیک مدینہ رسید آن سر و صلعم یاران را با استقبال مرفرود و خود نیز با یاران روان شد در آن زمان کہ چشم  
 ولایت تاب و بر روی فرخندہ آن سر و صلعم افتاد اناسپ پیا دہ شد آن سر و فرمود کہ ای علی سوار شو کہ خدا و رسول  
 او اتو را رضی اند شاہ مردان از غایت فرح در گریہ در آمد آنحضرت فرمود کہ اگر اندیشہ آن بنی دشتی کہ طواف است  
 در بارہ تو گویند انچہ در بارہ مسیح یعنی عیسی ابن مریم گفتند ہر آئندہ در بارہ تو سخن میگفتہ کہ پرہنج گروہی نمی گذشتی  
 الا آنکہ خاک قدمت را برداشتہ کحل انچہ اہر دیدہ و دیدہ نویش میکردند حاصل یہ ہر کہ جنگ جنین مہن بھی فرار  
 ثابت ہو اور وادی الرمل میں توسع تمام لشکر کے فرار فرما تا سوجو دیہم تو یہ تعجب کرتے ہیں تحریر عبد الرحمن اور  
 بعض دیگر علماء سے کہ اس قدر کیوں نہ دو کشت کی گئی ہو اور اہر حق میں کس واسطے اخلا کیا ہو کہ اکثر غزوات مذکورہ  
 اور دیگر غزوات میں جو فرار اکثر مسلمین مذکور ہو کہ احد میں احزاب میں جنین مہن بد بین فرار اور وجو امویہ بھی  
 منقول ہیں کیا وہ افعال و اعمال مسلمین کے نہیں تھے کیا وہ لوگ اصحاب کبار میں محسوب نہیں تھے پھر چوب آن  
 سب کا فرار بلا خلاف ثابت ہو تو ان صاحبوں کو اصحاب سے کیوں مستثنیٰ کیا جاتا ہو اگر انکا فرار بھی ثابت ہو تو کونسا  
 بڑا نقصان ہو کہ مولانا صاحب تکمیل میں فرماتے ہیں کہ قطعیت خلافت قطعیت الفضلیت لازم نیاید و غلبت  
 قطعیت غلبت خلافت را مستلزم نہ دین قطعیت فرار و قطعیت خلافت کی معارض نہیں ہو اور غلبت فرار تو  
 قطعیت خلافت کے منافی یعنی اولی نہیں ہو پھر فرار سے اس قدر فرار کرنا اور فرار کو ثبات قرار دینے میں  
 اس قدر ثبات کہ نامقام ہوتا ہو تنبیہ مولانا صاحب صحیح بخاری سے نقل کرتے ہیں جبکہ خلاصہ یہ ہو کہ براہین  
 حازب سے پوچھا کہ آیا تم یہ کہ تھے جنین کے روز اسنے کہا ہاں لیکن بہت بھائے رسول خدا اور مرکز  
 ہذا ہاں بر ثبات کو تحقیق پہنچا اور اسنے بفرما ہینا پر سوار تھے اور کہتے تھے انالنبی لا اکذب اننا ہین  
 ہینا لہ طلب اس مقام پر بعد انحضرت صاحب رقم فرماتے ہیں کہ جائز نہیں اس جناب یعنی پیغمبر پر فرار اور ہرگز کسی  
 مقام پر فرار و انہرام نہیں کیا اور خود فرار کیا صورت رکھتا ہو ساتھ اس شجاعت کے اور حضرت حق کے اپنے  
 مضبوط وعدے کے جوستے تشریف لے چکے اور فرما کرین لغو یا اللہ اور علما متفق ہیں کہ سرور عالم نے ہرگز فرار  
 نہیں کیا اور قاضی عیاض نے شفا میں ابن مرابط سے نقل کیا ہو کہ جو کوئی کہے کہ فرار کیا پیغمبر رحمت نے تو اسکو  
 قتل کرنا اور ہرگز نہ قتل کیا جائیگا اور علامہ سباطی نے کہا کہ جو شخص گالی دے پیغمبر کو اسکا حکم اور جو کہے  
 کہ پیغمبر نہ اچھا ہے اسکا حکم ایک ہی یعنی تو یہ بھی کرے تو مقبول نہیں علما نے اختلاف کیا ہو کہ گالی دینے  
 واسطے کی تو یہ مقبول ہو یا نہیں اور ہر کہ قتل بطور تہاد ہی یا بھت تعزیر فقط اور تاریخ انہیں مطبوعہ مصر میں ہو  
 کہ جناب رسول خدا سننے ابو جحافہ کو ایک تلوار اور ایک عنسا بہت نایت فرمایا تھا تلوار کی ایک جانب کھداتھا

لہذا انہی را کہ سر و صلعم را از کشتن و فرار سے تاریخ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را مذکور ہے



فالجبن عاروفی لا قبال مکرمۃ والمرتہ بالجبن لا یخون المقدہ اور مصاہیر پر شہر تھا الجبانه فی  
الحرب عار و من فر لہ یخون النادر اور اسی مضمون کو صاحب معارج نے بھی لکھا ہے کہ اثنائے جنگ میں  
پیغمبرِ رحمت نے فرمایا کہ ہوں کہ یہ تمہیں مجھ سے لے اور اس کا حق ادا کرے صحابہ آنحضرتؐ سے خواہش کی مگر یہ  
شرف ابو دجانہ کو ملا اور ابو دجانہ اس تلوار کو لیے ہو سے میدان میں گیا اور مقاتلہ کیا یہ حال تھا کہ جس طرف وہ  
متوجہ ہوتا تھا کوئی اس سے سامنے نہ ٹھہرتا تھا حاصل یہ ہے کہ پیغمبرِ خدا نے خلفائے ثلاثہ کو محکمہ لکھی اور  
انہم معنی وانا مہمرا اور جبرئیل نے انا منکم نہیں فرمایا اور حق تعالیٰ نے ان سب کو نفس رسول نہیں قرار  
دیا کہ فرار جہز مستلزم فرار کل ہو جائے یا ان سب کے فرار سے فرار پیغمبر اور جبرئیل لازم آئے اور محکمہ بفر و انما  
ہو جائے اور پیغمبر کے من سب اصحابی فقد سببہ بھی نہیں فرمایا کہ فرار سب حکم واحد میں قرار پائے  
اور قائل فرار اصحاب ثلاثہ قائل فرار پیغمبر محسوب ہو کر واجب لقتل سمجھا جائے ہاں یہ فرار ایک ہی صفت  
تو ضروری ہے کہ جو اس فرار کی نسبت پیغمبر کو دی وہ بلا شک کا فرزند واجب لقتل ہے اور یہ بھی مذکور ہو چکا ہے کہ  
جب رسول خدا نے علیؑ سے فرمایا کہ تم اپنے یاروں کے ساتھ کیوں نہ فراری ہوے تو انھوں نے جواب دیا  
اکثر بعد الايمان ان لی باک اسوقہ صفت فرار شجاعان ذیوقار کے لیے البتہ منگ و عار یہ خلفائے ثلاثہ  
کو اس سے کیا سروکار ہے وہ تو رض عنہم فضیلت کثرت ثواب سے ممتاز ہیں اور فضلہم علی توبیہ الخلافتہ  
سے شرفیاب ایک صفت فرار سے متصف ہونا قطعیت خلافت اور اکثریت ثواب کے معارض نہیں ہے اگرچہ  
اکثریت ثواب بھی ظنی ہے قطعی نہیں ہے بلکہ تقلیدی ہے کہ مولانا سے مدح کو تقلید کرنا پڑی ہے رقم فرماتے ہیں  
کہ اشباح سلف راجحان یا فقیہ مکیو بند افضل لو کہ است ثم عمر ثم عثمان ثم علی مرتضیٰ و حسن زن ماہر الیقان  
اقتضای آن کند کہ اعتقاد کنیم کہ اگر ایشان بر آن دلیل نمی دانستند حکم بدان نمی کردند و اتفاق بر آن نمی نمودند  
و ما درین مسئلہ افضلیت اتباع ایشان کی کنیم و براہ تقلید ایشان بیرونیم و حقیقت امر را بعلم الکی تفویض مینمائیم  
اور قبل اس عبارت کے ایک جملہ یہ بھی رقم فرماتے ہیں کہ امامت مفضول با وجود فاضل بنزد اہل سنت و جماعت  
جائز است و عدم جواز آن قطعی نیست اور اسی کلمہ پر مولوی حبیب اللہ صاحب نے صفحہ ۸۲ پر نشان لکھا ہے  
رقم فرمایا ہے کہ وجوب نصب امام متفق علیہ است الا وجوبش بر حق تعالیٰ است یا بر خلق درین اختلاف کردند  
صحیح آنکہ مطلق واجب سبب بدلیل نقلی یعنی بحديث سرور عالم کہ فرمودند کسی کہ ہمیر دو امام زمانش معلوم نہ کر داند  
بحقیق آنکس مردماند موت ایام جاہلیت و بدلیل عقلی اینکہ جمع صحابہ کبار را نہ ہا جرین و انصار بعد وفات  
سرور عالم نصب امام از اہم مہمات قرار دادند حتی کہ بر دفن آنحضرتؐ ہم اثر مقدم کر داند اندالہ پس آن ولایت  
قطعیت سے قطعیت خلافت کا ثبوت ہوا اگرچہ مولانا ہی موصوف نے اپنا حسن ظن اس مسئلہ میں با اتباع مشائخ  
سلف ظاہر فرمایا اور نقلی تقلید کو واجب جانا لیکن انی تارک فیکم التقلید اور من کنت مولاً فعلی مولاً  
سے روگردانی فرمائی اور جب بالاتفاق ثابت ہے کہ امامت مفضول کی باوجود فاضل کے جائز ہے تو ہزار بار

فرار بھی ایک ذرہ انکو نقصان نہیں پہونچا سکتا اور اس پر دلیل مولوی حبیب اللہ صاحب کی کس قدر قطعی ہو کر جو شخص مرے اور اپنے امام زمان کو نہ پہچانتا ہو تو اسکی موت مثل موت ایام جاہلیت کے ہوئیں واجب ہو کہ جس مفصل سے منقول کو پائے فوراً امام بنائے اور اسکو امام زمان کا خطاب دے اور بیعت کر لے اگرچہ ناگمان کیون نہ ہو حتیٰ تو اسے اس کے شر سے بچاؤ، بگا اور دلیل عقلی کا تو کیا کہنا عقلاً کا دم بند کر دیا کہ جمیع صحابہ کبار و مهاجرین و انصار نے نصب امام نو البیاء اہم قرار دیا کہ دفن پیغمبر پر مقدم گردانا مگر خلفہ ثانی نے اس اجماع اور اس بیعت کو شرمسار و رد کیا انی قرار دیا چنانچہ صحیح بخاری میں موجود ہے کہ خود حضرت عمر فرماتے تھے لا دناک بیعت ابی بکر قد کانت فلتتہ ولکن اللہ وقی شرہا یعنی آگاہ ہوں اہل اسلام یہ تحقیق بیعت ابی بکر کی تھی ناگمانی و دفعۃً لیکن خدا نے اس کے شر سے بچا لیا لیجیے دلیل عقلی تو سراسر شرمسار محض احمال و دلیل نقلی جو شرح عقائد نسفی میں بھی تفیق علیہ بن الفرقین موجود ہے قال رسول اللہ من مات ولم یعرف امامہ من ماتہ مات میتۃ جاہلیۃ یعنی جو شخص مرے اور نہ پہچانتا ہو اپنے امام زمان کو تو موت اسکی موت موت مثل جاہلیت کے ہو یعنی کافر کی موت مرا پس اب انفادات کا مقام ہو کہ جو رسول معرفت امام زمان کو اسقدر ضروری دین فرما دے وہی رسول بعد اپنے امام کو معین اور مقرر نہ کر جائے اور اپنی امت کو ورطۃ مضطربین ڈال دے کہ ہر ایک اس میں سے کئے منا امیر ومنکم امیر اور پیغمبر کو بے دفن و کفن تنہا چھوڑ دین کیا پیغمبر کو اپنے بیگرو کفن پڑے رہنے کا خیال بھی نہ آیا کیا پیغمبر خدا مثل حضرت ابو بکر کے بھی نہ تھے کہ استخلاف فرماتے یا مثل حضرت عمر کے عشرۃ مشرہ پر منحصر فرماتے کہ دفن و کفن میں تاخیر تو نہ ہوتی امت نہ دل سے دفن تو کرتی اس حدیث میں چند امور قابل گذارش ہیں اصراول من مات اعم ہو کہ شامل ہو اصحاب و رکن سلیم کو اور لحد بیعت کے معنی لحد یجعل کے نہیں ہیں کہ معرفت کے معنی اور استعمال لفظ کو اس کے ہم بیان کر آئے ہیں کہ معرفت حصول صورت الشئی فی العقل کو کہتے ہیں یا اشیاء سیدط کے جاننے کو یا اشیاء معلوم شدہ فراموش ہو جائیں اور بار دوم اسکو جاننے اس بار دوم کے پہچاننے کو معرفت کہتے ہیں پھر فرمایا اما ہر زمانہ یعنی اپنے زمانہ کے امام کو پس ہر زمانہ میں وجود امام ضروری ہو کہ جسکی عدم معرفت کفر جو پس بہ مجرد وفات فرمانے پیغمبر کے وجود امام ضروری ہو کہ جسکی معرفت تمام مسلمین اور اصحاب آنحضرت پر فرض ہو اور جماع ہو تو نصب امام پر نہ معرفت امام پر کہ جو واجب تھی اور بالاتفاق ثابت و صریح ہو کہ پیغمبر کی تدفین و تدفین تجیز کل مسلمانوں پر اور خصوصاً اصحاب پر آنحضرت کے واجب تھی پس قبل از تحقق اجماع صحابہ کے پاس کونسی دلیل تھی وجوب تعیین امام کی نہ کوئی نص کلام مجید میں پائی جاتی ہو نہ کوئی حدیث ہو کہ پیغمبر نے امت کو تعیین امام کا حکم دیا پھر اصحاب کے پاس کونسی سند تھی کہ اتفاق کیا تعیین امام پر اور اتفاق بھی تو ثابت نہیں کہ علیؑ اور عباس اور ابی ذر اور مقداد و عمار و بیدہ سلمیٰ و خالد بن سعید بن حائل و ابوہریرہ بن ابیہرہ و سہل و عثمان و ابنای حنیفہ و خزیمہ ابن ثابت و الشہماذین و ابی ابن کعب و ابوایوب انصاری اور کل بنی ہاشم وغیرہ شریک

وہی رسول بعد اپنے امام کو معین اور مقرر نہ کر جائے اور اپنی امت کو ورطۃ مضطربین ڈال دے کہ ہر ایک اس میں سے کئے منا امیر ومنکم امیر اور پیغمبر کو بے دفن و کفن تنہا چھوڑ دین کیا پیغمبر کو اپنے بیگرو کفن پڑے رہنے کا خیال بھی نہ آیا کیا پیغمبر خدا مثل حضرت ابو بکر کے بھی نہ تھے کہ استخلاف فرماتے یا مثل حضرت عمر کے عشرۃ مشرہ پر منحصر فرماتے کہ دفن و کفن میں تاخیر تو نہ ہوتی امت نہ دل سے دفن تو کرتی اس حدیث میں چند امور قابل گذارش ہیں اصراول من مات اعم ہو کہ شامل ہو اصحاب و رکن سلیم کو اور لحد بیعت کے معنی لحد یجعل کے نہیں ہیں کہ معرفت کے معنی اور استعمال لفظ کو اس کے ہم بیان کر آئے ہیں کہ معرفت حصول صورت الشئی فی العقل کو کہتے ہیں یا اشیاء سیدط کے جاننے کو یا اشیاء معلوم شدہ فراموش ہو جائیں اور بار دوم اسکو جاننے اس بار دوم کے پہچاننے کو معرفت کہتے ہیں پھر فرمایا اما ہر زمانہ یعنی اپنے زمانہ کے امام کو پس ہر زمانہ میں وجود امام ضروری ہو کہ جسکی عدم معرفت کفر جو پس بہ مجرد وفات فرمانے پیغمبر کے وجود امام ضروری ہو کہ جسکی معرفت تمام مسلمین اور اصحاب آنحضرت پر فرض ہو اور جماع ہو تو نصب امام پر نہ معرفت امام پر کہ جو واجب تھی اور بالاتفاق ثابت و صریح ہو کہ پیغمبر کی تدفین و تدفین تجیز کل مسلمانوں پر اور خصوصاً اصحاب پر آنحضرت کے واجب تھی پس قبل از تحقق اجماع صحابہ کے پاس کونسی دلیل تھی وجوب تعیین امام کی نہ کوئی نص کلام مجید میں پائی جاتی ہو نہ کوئی حدیث ہو کہ پیغمبر نے امت کو تعیین امام کا حکم دیا پھر اصحاب کے پاس کونسی سند تھی کہ اتفاق کیا تعیین امام پر اور اتفاق بھی تو ثابت نہیں کہ علیؑ اور عباس اور ابی ذر اور مقداد و عمار و بیدہ سلمیٰ و خالد بن سعید بن حائل و ابوہریرہ بن ابیہرہ و سہل و عثمان و ابنای حنیفہ و خزیمہ ابن ثابت و الشہماذین و ابی ابن کعب و ابوایوب انصاری اور کل بنی ہاشم وغیرہ شریک

اجماع بالاتفاق نہ تھے پس تعین امام کو اہم مہمات سے قرار دینا اور دفن آنحضرت سے مقدم کر دینا نہ فتن  
 وکفن آنحضرت کا بالاتفاق واجب تھا کس دلیل سے واجب ہوا اور نصب امام کا وجوب اجماع پر کسے  
 واجب کیا امر دوم فرمایا پیغمبر حق نے کہ الحلافۃ بعدی ثلاثون سنتہ فیصدیر بعدی ہا صلکاء عضو  
 یعنی خلافت میرے بعد تیس برس ہو بعد اسکے ہونگے بادشاہی گزرنہ اس حدیث میں بھی ذکر خلافت مقید  
 ہو اور حدیث اول میں ذکر امامت لیکن امام اور خلیفہ کا نہ بالاحمال ذکر نہ بالتفصیل کہ جسکی معرفت واجب و فرائض  
 آنحضرت کا امام زمانہ عام ہو شامل ہو ہر زمانہ کو اور ثلاثون سنتہ مقید ہو تیس برس تک کو پس کیا بعد تیس برس  
 کے حدیث میں مات الخ منسوخ متصور ہوگی یا بعد ثلاثین سنہ کے موت تمام امت مرد و صر کی موت جاہلیت  
 قرار پائیگی اور اگر بغرض محال تیس برس کو خلافت کاملہ کہیں اور بعد اسکے تا زمانہ خلفائے عباسیہ خلافت  
 کو ناقصہ اور خلافت مجازی قرار دین تو پھر بعد خلفائے عباسیہ تو تمام امت کی موت موت جاہلیت ہوگی  
 اور بعد خلفائے عباسیہ کے تا زمانہ حال جو اجماع امت خلیفہ بنا سنے پر نہیں ہوا تو یہ گویا اجماع ہوا عدم  
 نصب امام پر اور اجماع ضلالت تو ہو سکتا ہو نہیں مگر موت جاہلیت سے نجات دشوار ہو جب تک  
 خلیفہ نہ ہوئے کو خلیفہ قرار نہ دین اور اگر دین تو البتہ جہالت کی موت سے نجات مل سکتی ہو اور یہ بھی ثابت  
 ہو کہ خلفائے عباسیہ میں سے بعضے جابر اور خارج از دائرہ عدل و احسان بھی ہوئے ہیں اور انکو امام  
 زمان کا خطاب دیا گیا ہو پس کیا وہ خلفاء و صدق قولہ تعالیٰ نہیں ہیں وجعلنا منہم ائمة یدعون الی الخ  
 اور اطاعت و القیادہ نہ ہو گا اور معرفت الکی موت جاہلیت سے نجات دے سکتی ہو حاصل  
 یہ ہو کہ یہ وہ مقام دشوار ہو کہ صاحب عقائد نسفی نے نالامر مشکل فرما کر چھوڑ دیا ہو مگر محشی شارح نے  
 بہ نشان نمبر ۲-۱ سے نالامر مشکل پر حاشیہ لکھا ہو دھو ہڈا لانا ہو وجب الامام بعد الخلفاء العباسیہ  
 ایضا لزمر اطباق الامۃ فی اکثر الاعصار علی ترک الواجب لانقضاء الامام المتصف بما یجب من الصفات  
 واللازم منتف لان ترک الواجب معصیۃ و ضلالۃ ولا یمتد لا یجتمہ علی الضلالۃ والجواب انہ  
 انما یلزم الضلالۃ لو ترکہ عن قدرۃ واختیار لا عن عجز واضطرار بشرح مقاصد جواب الی الجواب  
 قول ان ارتفاع القدۃ والاختیار واستیلاء العجز والانکسار مع کثرۃ امۃ رسول الختیار و  
 وجود السلاطین ذوی الاقتدار و تسلط الامراء و الملوک صاحب الاختیار محال و عند رب امر  
 وتعلیل علیل ودلیل غیب جمیل امر سوہ حضرت ابو بکر کا استخلاف فرما نا چنانچہ صحابہ سیر و تواریخ و تفسیر  
 بالاتفاق کہتے ہیں کہ جب صدیق اکبر کی علالت زیادہ ہوئی اور تاب و طاقت کم ہوئی تو ایک عہد نامہ لکھا  
 اور صحابہ میں سے ایک کو دیا کہ مسجد میں بیجا و مہاجر و انصار و صنیع و شریف کو طلب کر و اور یہ عہد نامہ لکھ  
 عرض وہ شخص عہد نامہ لیے ہوئے مسجد میں آیا وہاں سب کو مجتمع پایا کہ اگر ایسا یا ران رسول خلیفہ رسول نے  
 لکھا ہو اور اسکی متابعت کا حکم فرمایا ہو خواہ احمد محمد بن علی المعروف باعثم کو فی کے ترجمہ مطلوبہ یعنی میں

ملک سلاطین  
 ملکہ سلاطین

یہ عبارت لکھی ہے ہمہ گفتند تقریر بایک دیکر و پس کاغذی کہ بخط صدیق بود و عمر خطاب را خلیفہ خویش کرده بود  
 بیرون آورد و بر آن نان بخواند قوی گفتند سمعنا و اطعنا و جماعتی خاموش بودند پس طلحہ ابن عبد اللہ  
 نزدیک امیر المومنین ابو بکر صدیق شد و گفت ای خلیفہ رسول عمر خطاب را یہ مسلمانان خلیفہ می کنی صدیق فرمود  
 چرا خلیفہ نہ کنم طلحہ گفت عمر مردی درشت است و دانسته کہ مردم از غفلت او چہ رنج دیدہ اند در حیات تو و اگر  
 عیاذ باللہ از سرای فانی ہدایت جادوانی انتقال کنی چہ ایذا با مردم رسد و تو ان دانست کہ ہر چہ منوال ما با  
 زندگانی کند و لاشک دران جہان ازین معنی ترا سوال کنند کہ بکار زبردستان چگونہ پرداختی و کدام کس را بر  
 مسلمانان نائب و خلیفہ ساختی غرض صدیق اکبر نے ایک نہ سنی اور طلحہ کو جواب دیا کہ میں خدا کو جواب دیوں گا  
 کہ بہترین مردم کو میں نے خلیفہ کیا پھر عثمان کو طلب کیا اور وصیت نامہ لکھوایا کہ عمر ابن خطاب کو میں نے  
 اپنا نائب اور خلیفہ کیا اور اس میں بہت سی شرطیں نصیحت آمیز لکھیں اور عمر ابن خطاب کو بلوایا اور زبانی بھی  
 بہت سی نصیحتیں کہیں اور وہ عہد نامہ سنایا پھر حاضرین صحبت کی طرف متوجہ ہوئے اور اسی غم کو فی میں  
 یہ عبارت ہو کہ فرمود ای است رسول عمر ابن خطاب را بر شما امیر گردانیدم راضی باشید و از فرمان او سر بہر  
 گردانید تا بخدا ہی سجدانہ و رسول و قربت بایہ گفتند سمعنا و اطعنا و از نزدیک او دل تنگ بیرون آمدند  
 اس اختلاف میں بھی بعض مقام لائق توضیح ہیں اولاً اختلاف فرمان حضرت صدیق کا اتباع اور سنت پیغمبر  
 کے مخالف ہوا کہ آنحضرت نے اپنی است کو ایسا لائق اور فائق اور عادل قرار دیا کہ امرا راست کو کہ جسکی عدم  
 معرفت کفر ہوا جماع است پر منحصر کر دیا اور دن بیہتہ امتی علی الصلوات سے سرفراز فرمایا لیکن دوسریس  
 میں اس است کا یہ حال ہوا کہ انکے اجماع پر و فوق نہ رہا اور بے بنیاد تصور کر کے اختلاف کرنا پڑا اگر جس طرح کہ  
 اختلاف نہ کرنا پیغمبر کا دلالت کرتا ہو کہ نصب امام محمدیث من مائت الخ خلق پر واجب ہو اسی طرح اختلاف  
 صدیق اکبر دلالت کرتا ہو کہ اجماع امت صلاوات ہو ورنہ اختلاف کی کیا حاجت تھی اگر اجماع امت علی  
 الصلوات نہ محال تھا تو اختلاف بالضرور صلاوات بایگا اور طلحہ کے اعتراضات اور ایک قوم کا سکوت معصنا  
 اور اطعنا سے اور رنج و دلالت ہو کہ پہلے جانا اسپر دال ہو تا دنیا جس طرح صدیق نے آخری وقت  
 دوات و قلم طلب کیا اور وصیت نامہ لکھا اسی طرح تو رسول نے بھی قریب دوات و قلم طلب فرمایا تھا  
 جس پر فاروق اعظم نے مایہ نطق عن الہوی ان ہولاً وحی یوحی کو نسبت ہدیان دی اور کہا کہ یغلب علیہ  
 الوجہ یعنی درو اکبر غالب ہو گیا جس پر پیغمبر نے کو غصہ آیا اور فرمایا تو موعا یعنی دوزخ ہو مجھ سے یا چھوڑ دو  
 مجھ کو اس کلام سے کس قدر ملال آنحضرت ظاہر ہو اور اسی کو ابن عباس یاد کرتے تھے اور زبانی تھے کہ ستر  
 آہوں سے تر ہوا تھے تھے اور صدیق اکبر نے جب دوات و قلم طلب فرمایا تو نہ کسی نے نسبت ہدیان کی  
 دی نہ اعتراضات میں پیغمبر سے متنبہ کیا نہ حدیث میں پیغمبر الخ یا دولا کی گئی حالانکہ وقت طہر پر کرانے  
 وصیت نامہ کے حضرت ابو بکر پیغمبر غشی طاری ہوئی چنانچہ صاحب روضۃ الصفا لکھتے ہیں کہ طائفۃ اصحاب و احباب

از اسلام مولای محمد بنین روایت کنند کہ عثمان ابن عفان در زمان اشتداد مرض ابوبکر با اشارت او این کلمہ در قلم آورد  
 کہ خلیفہ بعد از ابوبکر دوران حسین ابوبکر از ہوش رفتہ و عثمان لمحہ توقف کردہ نوشت کہ عمر خراہد بود و چون ابوبکر  
 بر ہوش آمد صحیفہ را طلب داشت نام عمر در آن جا ثبت دید پرسید کہ این نام را کہ نوشت عثمان جواب داد کہ من  
 در قلم آوردم ابوبکر فرمود کہ حکم اللہ و حکم اللہ خیر از عرض دن کو وصیت نامہ لکھا اور شب کو انتقال فرمایا  
 اور وقت تحریر وصیت نامہ بھی بیہوشی عارض ہوئی مگر نہ کسی نے غلب علیہ الوجہ کہا نہ حسبن کتاب لکھا نہ فرمایا  
 اور پیغمبر باوجود ثبات عقل اور مایطعن عن الہوی ان ہولاء وحی یوحی ہونے کے متصہ بہ غلب علیہ الوجہ  
 ہوئے اور لوگوں کو تردد ہوا کہ پیغمبر بحق منقطع العقل ہو گئے فقالوا ما شانہ اھجس کہا ان لوگوں نے  
 کیا حال ہوا اور کیا ہوا ہوا اسکو آیا مختلط اور پریشان ہو کلام اسکا اور فحش و ہذیان بکتا ہوا عوذ باللہ من  
 هذا المقلال اور یہ سب نہایتین پیغمبر خدا کو فقط اسوجہ سے دیکھیں کہ فرمایا اکتب لکم کتابا لن تضلوا بعدی  
 اور اس وصیت نامہ کو کہ جسکی شان میں پیغمبر نے لن تضلوا بعدی فرمایا لکھنے نہ دیا اور کہا کہ حسبن کتاب اللہ  
 حالانکہ حجۃ الوداع سے پھرتے وقت غدیر خم میں حضرت فرما چکے تھے انی تارک فیکم المتفانین کما بل اللہ  
 وعترتی اھل بیعتی فان تمسکتہم وھالک تضلوا بعدی مگر تھوڑے ہی عرصہ میں عترتی اھل بیعتی کو  
 کہ مگر حضرت نے فرمایا تھا بھول گئے معلوم نہیں لن تضلوا بعدی سے کیوں تفرقتھا کہ فقط حسبن کتاب  
 اللہ پر اکتفا فرمائی اور جب صدیق اکبر نے باوجود غلبہ و رو و دنو از مرض بیہوشی کے انھیں حضرت عمر کے  
 واسطے وصیت نامہ لکھا تو یغلب علیہ الوجہ کا تو کیا ذکر ہی حسبن کتاب اللہ کو بھی فراموش فرمایا اور طیب  
 خاطر اس وصیت نامہ کو منظور فرمایا مقام تاسع اور انصاف ہو کہ فقط اکتب لکم کتابا فرمائے نہ نہایت ہذیان  
 کی آنحضرت کو دی یغلب علیہ الوجہ فرمایا جسکے جواب میں پیغمبر نے فرمایا قوموا عنی اٹھ جاؤ دور ہو جاؤ  
 مجھ سے دعوائی ذرونی چھوڑ دو مجھ کو اور ہا کر و مجھ کو اس نزاع اور خلاف اور فقط سے یہ سب گوارہ کیا  
 مگر تحریر وصیت نامہ لن تضلوا گوارہ نہ کی حاصل یہ ہو کہ باعث منالمت اہل اسلام اگر تو یہی ایک امیر  
 کہ کتابت لن تضلوا بعدی نہ لکھی گئی اسواسطے کہ اگر آنحضرت رسول برحق اور مایطعن عن الہوی تھے  
 تو اکتب کتابا لن تضلوا بعدی بھی بوجی اتھی فرمایا تھا پس بالضرور عدم تحریر کتابت باعث منالمت ہوئی  
 اور قول آنحضرت قوموا عنی اور دعوائی ذرونی یعنی اٹھ جاؤ دور ہو مجھ سے چھوڑ دو مجھ کو یہ سب گوارہ کیا  
 اور کتابت گوارہ نہ کی اور جب حضرت ابوبکر نے وصیت نامہ لکھا اور سنایا تو سمعنا و اطعنا کے نعرے بلند  
 ہوئے فتبھرا ولا تغفل و کیا نسیان غالب ہو گیا تھا کہ حضرت ابوبکر بھی اپنا فرمان بھول گئے چنانچہ عمر  
 کو فیکھتے ہیں کہ جب بیعت ابوبکر کی منعقد ہو چکی اور علی طلب کیے گئے اور ان سے بھی بیعت پر اصرار بالجبر  
 کیا گیا تو اسوقت حضرت مرتضیٰ نے بھی اپنا استحقاق ظاہر فرمایا کہ ما جئت شما بکار میدارم و دعویٰ بر شما  
 بہ بیعت ہی اکرم اسکے جواب میں فرمایا کہ اے ابوالحسن اگر من دانستی کہ تو درین کار بنا باعث کنی قبول نکردی

اکنون کہ مردمان بیعت کردند و اندک روز بعد موافقت عالمی تمام با صواب بودہ باشد اور نیز رضتہ الاحباب میں بھی  
 رقم فرمایا ہوا اور یہ رضتہ الاحباب کی تہذیبی شاہ عبدالحق صاحب لکھتے ہیں کہ عمدہ ترین کتب سیرت  
 لہذا میں بخوبی طول خلاصہ اسکا اور بعض بعض مقام پر بعض عبارت بھی نقل کرنا ہوں لکھتے ہیں کہ بعد از فراغت  
 مہم بیعت علمی کو مجمع مہاجرین و انصار میں طلب کیا اور کہا کہ سب نے بیعت ابو بکر کی تم بھی بیعت کرو علی نے  
 فرمایا کہ من ہاں سخن کہ شاہراہ انصار حجۃ ساختہ امین منصب را اگر فتید مر شہما حجت میگردانم راست بگوئید کہ حضرت  
 رسالت اقرب کیست عمر گفت ترا کلام نام بیعت نہ کنی ہاں گفت اول مرا جواب با صواب بگوئید بعد ازین از  
 من بیعت جوئی عرض ابو عبیدہ نے کہا کہ آپ بواسطہ سبقت اسلام و فضل قربت کے سزاوار خلافت  
 ہیں لیکن اصحاب نے بیعت کی ہوا آپ بھی اگر موافقت کریں تو بہتر ہوگی نے جواب دیا کہ تو امین امین امتی  
 بقول رسول مختار و مقتضای امانت و راستی است در گفتار و کردار و موہبتی کہ حق سبحانہ تعالیٰ بخاندان نبوت  
 کرامت کردہ و در بند مایہا نشید کہ بجای دیگر کنید مہبط قرآن و وحی و مورد امر و نہی و منبع فضل و علم و معدن  
 عقل و علم و ایم و بواسطہ امین امور خلافت را شائستہ و امارت را سزاوار ایم بشیر امین سعد انصار میں نے  
 کہا کہ اگر آپ پہلے ادعا کرتے تو سب آپ سے بیعت کرتے لیکن آپ نے حاتمہ نشینی کی لوگوں کو گمان  
 ہو کہ خلافت سے آپ نے کنارہ کیا جناب امیر المومنین نے جواب دیا کہ او بشیر تور و امی داری کہ من  
 جسد انور و قالب اطہر سید عالم را غسل نادادہ و تجہیز و تکفین او نہ نمودہ و از دفن او فراغت نہ کردہ و من از  
 طلب حکومت زدی و بامر دم در نماز عت و خصوصت شدی ابو بکر صدیق چون دید کہ کلمات علی بیکہ حکم و استوار  
 و پھر کی ازینہا منافہ صد کلمہ بلکہ صد ہزار کلمہ است در رفیع و در ارا در آمد و گفت ای ابو الحسن مولانا امین بوم  
 ترا با من مضائقہ نہیاشد و اگر میداشتہ کہ از بیعت با من تخلف خواہی کرد و ہرگز انما قبول نمی کردم اکنون  
 کہ مردمان با من اتفاق نمودہ اند اگر تو میرزا ایشان اتفاق نمودہ ظن ما را مطابق واقع ساختہ ہاں علی و اگر حال  
 توقف کنی و خواہی کہ درین مائل و تفکر نمای پیچ حزبی نیست انتہی پس وقت تحریر و مصیبت میں بھی یاد نہ آیا  
 کہ مجمع اصحاب میں فرما چکے تھے کہ اگر تو ہم موافقت نہائی مخطای با صواب بودہ باشد و اگر ہی دہشت گرد  
 با من تخلف خواہی کرد ہرگز آنرا قبول نمی کردم ثالثا حضرت عمر نے قریب انتقال شوری مقرر کیا کہ علی و عثمان  
 و طلحہ و زبیر و سعد و قاص و عبد الرحمن تین روز میں مشورہ کر کے ایک کو ان میں سے خلیفہ بنائیں و قال  
 لا بمضی لیوم الرابع لا و لکم امیر و ان اخلفتم فکو ذامع الذی معہ عبد الرحمن فضی علی الی  
 العباس و قال لہ عدل عنان سعد لا تخالف عبد الرحمن لانہ ابن عمہ و عبد الرحمن صہبر  
 عثمان فلا یخلفون فبعلیہا احدھم الا خیرینی چار روز نگذریں کہ تم پر امیر یعنی خلیفہ مقرر ہو جائے  
 اور اگر اختلاف ہو تم میں تو حطوف عبد الرحمن ہوا اس طرف تم رجوع کرنا و عبد الرحمن کی متابعت کرنا اس احوال کو علی نے عباس  
 سے کہا اور کہا کہ سعد بن عبد الرحمن ہوا و عبد الرحمن بنو عثمان کا پس لکے و سری خلافت کا و عثمان ہو گا پس ضرور عثمان

لہ از روز افتخارین ص ۳۱۱ الاموال و المطبوعہ مکتبہ



خلیفہ ہوگا انعم کوئی لکھتے ہیں کہ کہا حضرت عمرؓ نے کہ اے بھائیو بعد میرے تین روز تک طلحہ ابن عبد اللہ کا انتظار کرنا  
 اور بعدہ ان چھ شخصوں میں سے جسکو لائق سمجھنا اپنے اوپر میرے ہاتھ میں ملے ان چھ شخصوں کو امر خلافت سپرد  
 کیا ہو اور میرے پسر عبد اللہ کو بلوانا اس شرط سے کہ اسکو امر خلافت میں کوئی حصہ نہیں ہو اور جس شخص کو ان میں  
 سے تم اختیار کرو اور کوئی اس سے مخالفت کرے اسکو قتل کرنا اور ایسا ہی دیگر اصحاب میرے بھی لکھا ہے  
 چنانچہ ابن ابی اسیر نے تاریخ کامل میں روایت کی ہو اور تصریح کی ہو کہ اگر تین تین ایک دوسرے کے مقابل میں ہو جائیں  
 فیکموا عبد اللہ ابن عمر فان لم یرونوا بیکم عبد اللہ ابن عمر فکونوا مع الدین فیہم عبد الرحمن و  
 اقتلوا لہما قین پس حاکم کہنا عبد اللہ ابن عمر کو اگر اس پر بھی راضی نہ ہوں تو جس طرف عبد الرحمن ہوں اس طرف تم  
 ہونا اور قتل کرنا باقی کو اب صاحبان بصیرت پر مخفی نہ رہا کہ سوا عثمان کے کون خلیفہ بن سکتا ہو اور کون خلیفہ  
 بنا سکتا ہو چھ شخصوں کا نام لینا بھی حکمت علی و زنا کیف قلوب سے خالی نہیں تھا کہ سعد ابن عم عبد الرحمن اور  
 خود عبد الرحمن صہر حضرت عثمان اس پر قطعی حکم قتل مخالفت پر کون کلمہ مخالفت کہہ سکتا ہو سبحان اللہ وہی کو نہیں  
 بیچ و بنیاد مخالفت کی کھو کر بچینک دی کہ تین شخص تو آپس میں مخالفت کر نہیں سکتے کہ ایک چچا زاد بھائی ہو دوسرے  
 بہنوئی تیسرے سائے اجماع ان ثلاثہ کا ضروری جواب رہے علیؓ کہ وہ اور طلحہ وزیر مکن ہو کہ ایک رائے نہ ہوں  
 اور اگر ایک رائے بھی ہو تو عبد الرحمن جس طرف ہوں گے وہ رائے مقبول ہوئی اور مخالفین کے لیے شرط قتل  
 لگی ہوئی ہو تو علیؓ و طلحہ وزیر ضرور مقتول ہونگے چھ شتم انصاف دیکھیے تو دو شخصوں پر انحصار امام بنائے کا ہوا  
 اور ایک پر انحصار خلافت کا اور باقی قابل قتل سبحان اللہ دو شخصوں پر اطلاق اجماع است کا کیسا نہ بیا اور  
 درست و سچا ہو یہ فرمان حضرت عمرؓ کا اجماعی ہو اختلافی نہیں ہیں حیران ہوں کہ اس حکم کا نام اجماع ہو یا قتل پیغمبر خدا  
 تو بنا برلمان اہل سنت تمام اصحاب کے حق میں اور خاص امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کے حق میں فرمانیں صحابی  
 کا لجنو ربایہم اقتد یتم اھتد یتم اور علی مع الحق والحق مع علی اور اللہ واد الحق حیث ما دارم  
 القرآن مع علی وعلی مع القرآن ومن کنت مولاً فعلی مولاً اللہ وال من والاہ وعاد من عاداہ  
 وعلی منی وانا منہ اور ماورائے اسکے آیات و احادیث جو فضائل و مناقب میں ہیں اسکا ذکر باعث طول ہے  
 وہی اصحاب اور وہی علیؓ بفرمان حضرت فاروقؓ واجب القتل ٹھہرے اور حق عبد الرحمن کی طرف رہے یہ چھ  
 شخص تو عشرہ مبشرہ میں سے تھے پس اصحابی کا لجنو ہونے نے اور علی مع الحق ہونے نے کیا نفع دیا  
 فضلیت عشرہ مبشرہ ہونے کی کیا کام آئی صاحب بیعت الرضوان صاحب حل عقد ہونے نے کون سی  
 جان بخشی کی فاعتبرو یا اولی الالبصار لو سب پر طرہ یہ ہو کہ واجب القتل ہونے پر کوئی حدیث بھی نہیں سنائی  
 گئی نہ اس کے ارتداد و نفاق پر کوئی دلیل بیان ہوئی نہ اسکا کفر ثابت کیا گیا معلوم نہیں کس جرم پر کشتی و گزونی  
 ہوئے حق تعالیٰ نے تو اہل بد و حدیہ اور احد کو اعمالو ما شئتہ فقد غفرت لکم کا اختیار دیا جبکہ  
 علیہ الامان میں مرقوم ہوا ان اللہ قد اطعم علی اهل بد رفعا لعملو ما شئتہ فقد غفرت لکم

لہ اکرم کوئی مکتوبہ مذکور علیؓ کا تاریخ کامل میں ہے از روز الفضا جلد ۱ ص ۱۹۹ کلمہ از الامان ملکہ

و جای دیگر فرمودن یضلل الله الناس رجلا شهید بیدر والحدیبیة و در حدیث دیگر آمده است که آن ملائکہ کہ در غزوہ بدر حاضر بودند فضل و عزتی و در درگاه خداوندی دارند کہ دیگران را نیست فاعل احد بعد از اہل بدر فضیلت مر اہل غزوہ احد راست انتہی جن اصحاب کے یہ فضائل ہوں کہ اہل بدر و حدیبیہ اور احد ہوں بلکہ ان سب کا خلاصہ ہوں عشرہ مبشرہ سے مخاطب ہوں حق تعالیٰ تو ان کو مرفوع القلم کر دے کہ جو چاہو کروین بخش دو گنا گنہگار و قاتل کا حکم لگا دین یہ حکم حضرت فاروق کا تو فوق حکم خدا و رسول بلکہ ناسخ حکم خدا و رسول قرار پاتا ہو حاصل یہ ہو کہ بعد شہادت خلیفہ ثانی مطابق وصیت جب تین روز گذر گئے شو جمع عبد الرحمن الناس بعد ان اخرج نفسه عن الخلافۃ فذاعا علیا فقال علیہ عہد اللہ و میثاقہ لتعملن بکتاب اللہ و سنتہ رسولہ و سیرۃ الخلیفتین من بعدہ فقال ارجوان افعل و اعمل مبلغ علمی و طاعتی و دعا لعثمان و قال لمثل ما قال لعلی فرجع عبد الرحمن راسہ ال سقفت المسجد و دعا فی ید عثمان و قال اللهم اسمع و اشہد اللهم انی جعلت ما فی رقبتي من ذلک فی رقبۃ عثمان و با بۃ فقال علی لیس هذا اول یوم تظاہر ثم علینا فیہ فصریح جمیل و اللہ المستعان علی ما تصنعون یعنی جمع کیا عبد التین نے آدمیوں کو اور بلایا علی کو اور کہا کہ تم پر عہد و میثاق خدا ہو کہ عمل کرو سب اچھے کتاب خدا کے اور سنت رسول کے و سیرۃ خلیفین کے جواب دیا علی نے کہ امید کرتا ہوں میں کہ عمل کرو گنا اپنے مبلغ علم و طاعت کے ساتھ بھیر یا اے عثمان کو اور اُسے بھی ویسا ہی کہا جو علی نے کہا تھا پس عبد الرحمن نے سر اپنا سقفت مسجد کی طرف بلند کیا اور ہاتھ عثمان کا اپنے ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھے اور کہا کہ خداوند اسن تو اور گواہ رہ تو خدا و خدا جو کچھ امر خلافت سے میری گردن میں تھا میں نے عثمان کی گردن میں ڈالا اور بیعت کی اسکی اسوقت علی نے فرمایا کہ یہ پہلا دن نہیں ہو کہ آپس میں ایک دوسرے کو مدد دی تم نے او ہم پر غلبہ کیا تم نے اس امر میں فصریح جمیل و اللہ المستعان علی ما تصنعون انفسوس صد ہزار افسوس کہ خلیفہ ثانی نے تین روز کی مدت مقرر فرمائی اس تقرری مدت میں ماوراء دیگر مصالح کے ایک مصلحت تو بدیہی یہ تھی کہ بعد وفات تجزئہ و تکفین و تدفین میں کسی طرح کا خلل و راجح نہ ہو کل مسلمین شریک مشایعت ہوں تجل و شوکت سے مدفون ہوں اگرچہ اس چار روز کی مدت میں من مات و لم یعرف کے مصداق ہو کہ یونین جنم و اصل ہوں یا تو نصب امام ایسا اہم مہم تھا کہ دفن بغیر ہر مقدم گردانا گیا یا ایسا امر سہل ہو گیا کہ تقریب سوم خلیفہ ثانی سے بھی مؤخر گردانا گیا ایک شعر مولانا روم کا مشہور اور زبان زد خلائق ہو وہ یہ ہر سچوں صحابہ طبع دنیا داشتند مصطفیٰ را بے کفن بلکہ اشتہار جسد مطہر اور جیشہ انور رسالت مآبؐ تو بے گور و کفن پڑا رہے اور سقیفہ بنی ساعدہ میں حنا امیر و منکد امیر کے ڈونگے بجائے جائین اور خلیفہ رسول اللہ کی وفات کے بعد کوئی کان نہ ہلائے کتاب خدا اور سنت محمد مصطفیٰ و حدیث خیر الوری بالاسے طاق رکھی جائے جو تھے روز و شخصوں کے اجماع سے خلیفہ مقرر کیا جائے اور اس اجماع کو اجماع امت کا نام دیا جائے اور مخاطب بحدیث لن یجتمعا حتی علی الصلۃ لہ کیا جائے اب

میں باوہ پوچھتا ہوں کہ اس تین دن کی مدت میں جو لوگ سر سے انکی موت مثل کافر کی موت کے قرار دی جائیگی یا  
 نہیں اور عدم اجتماع است باوجود قدرت و اختیار کا عن محذور اضطرار مذلت اور مصیبت ہوگا یا نہیں  
 اور ایسے واجب فوری کا جو دفن پیغمبر پر مقدم گردانا گیا تھا ترک لازم آئیگا یا نہیں اور جو ایسے واجب  
 فوری میں تاخیر کرنے کا حکم قطعی لگائے اور کاٹھی عند الجماع کچھ تکم ہو یا نہیں امر چہارہ صحیح بخاری  
 صحیح مسلم مشکوٰۃ وغیرہ میں جابر ابن سمرہ سے منقول ہے قال سمعت النبی یقول یكون اثنا عشر امیرا فقال  
 کلمة لم اسمعها فقال ابی انه قال کلمة من قریش یعنی جابر ابن سمرہ سے منقول ہے کہ کہہ کر سنائیں نے  
 نبی کو کہ فرماتے تھے کہ ہونگے بارہ امیر سپہ یک کلمہ کہہ کر کہ میں نے نہیں سنا میرے باپ نے جواب دیا کہ فرمایا  
 کلمہ من قریش قسطلانی میں ہے وعند ابی داود من طریق الشعبي عن جابر ابن سمرہ لا یزال هذا الذین  
 عزیز الی ثنی عشرة خلیفة قال فکبر الناس وضجوا فلعل هذا هو سبب خفاء الکلمة المذکورہ  
 علی جابر وفيه ذکر الصفة التي تختص بولايتهم وهي کون الاسلام عزیرا وعند ابی داود من طریق  
 اسمعيل لا یزال هذا الذین قائما حتی یكون علیکم اثنا عشر خلیفة کلمہ تجمع علیہ الامتکان فی  
 فتح الباری یعنی ابی داؤد کے نزدیک طریق شعبی سے جابر ابن سمرہ سے ہے کہ ہمیشہ یہ دین عزیر رہیگا بارہ  
 خلیفہ تک کہہا پس تکبیر کی لوگوں نے اور بشور کیا پس شاید کہ یہی سبب خفا ہے کلمہ کا جو جابر پر اور اس میں ذکر صفت  
 ہے کہ جو مخصوص ہے ولایت پر ان اثنا عشر کی اور وہ اسلام کا عزیر ہونا ہے اور ابو داؤد کے نزدیک طریق اسمعيل سے  
 ہے کہ ہمیشہ یہ دین قائم رہیگا جب تک کہ ہوں اور پھر اسے بارہ خلیفہ کل ذہ ہونگے کہ جمع ہوں انبرامت ایسا  
 ہی فتح الباری میں ہے ابو عبدالحق اشعۃ اللمعات میں ان احادیث کی شرح فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں علما  
 نے اشکال کیا ہے ظاہر حدیث یہ ہے کہ بارہ خلیفہ بعد آنحضرت فی ذریعہ متصل ہوں کہ مستقیم ہو ساتھ ملنے امر  
 دین اور عزیر ہونگے وجود سے اسلام اور جاری ہو دین انکی عدالت سے احکام پھر اس بیان کے بعد بعینہ  
 یہ عبارت رقم فرماتے ہیں بآنکہ شہادت نبی و دہ بآن اچھ واقع سست در وجود عزیر کہ ہستند در ایشان اذہاء  
 جو رفساد از بی مراد کہ مدوح نیست طریق ایشان و محمود نیست سیرت آنہا پھر لکھتے ہیں کہ اس اشکال کی توجہ  
 اس طرح کی ہے کہ مراد بارہ نفس ہیں کہ بعد آنحضرت سلطنت اور امارت پر قائم ہوئے اور انتظام ماکہ سلطنت کا  
 بے نزاع و اختلاف کے ان سے واقع ہوا اگرچہ بعضے ان میں کے جابر اور خارج از دائرہ عدل و احسان تھے  
 ایسا ہی قاضی عیاض نے اور علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ بعض طرق صحیحہ میں اس حدیث کے وقع ہو ہے کلمہ جمع  
 علیہ امر الناس یرماد اجتماع سے انقیاد و اطاعت اور اتفاق ہے انکی بیعت پر اگرچہ کبریاہت ہو اور یہ حدیث  
 منج و ثنائیں انکے دین اور مذہب اور عدالت اور ثنائیت پر وارد نہیں ہوئی عبدالحق صاحب لکھتے ہیں کہ ان  
 قول خلی نیست از عدم مالامت و سیاق حدیث صحیح است در مدح ایشان بصلاح دین و ظہور حق و قوت اسلام  
 و زمان ایشان و انہ اعلم بعضہون کا قول ہے کہ مراد خلفاء عادل و امراء صالح ہیں کہ مستحق اسم خلافت ہوں

صحیح بخاری جلد ۱۲ صفحہ ۱۵۷  
 اشعۃ اللمعات ج ۱ صفحہ ۱۵۷

مگر یہ لازم نہیں ہو کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی درپردہ متصل ہوں شاید کہ یہ عدد بارہ کا تمام ہو اگرچہ قریب قیامت ہو تو رہنمائی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہو بعضوں نے کہا کہ مراد اس حدیث سے یہ ہو کہ بعد موت مہدی انکا وجود ہو اور پانچ اولاد امام حسن سے اور پانچ اولاد امام حسین سے خلیفہ ہوں اور آخر انکا وصیت کرے ایک شخص کو اولاد امام حسن سے اور وہ اپنے فرزند کو پس تمام ہوا عدد بارہ کا اور ہر شخص نہیں کا امام عادل و ہادی و مہدی ہو عبدالحی صاحب کہتے ہیں کہ اگر اس میں حدیث صحیح وارد ہوئی ہو تو یہ توجیہ موعودہ ہوا اور بعضوں نے کہا کہ مراد یہ ہو کہ بارہ خلیفہ ایک زمانہ میں موجود ہوں اور وجود زمانہ واحد میں ابتداء خلیفہ کا سبب اختلاف اور انہدام اسلام کا ہو حاصل یہ ہو کہ یہ توجیہات منتشر النظام مختلف القوام کسی سے جو ب اختلاف حوالہ نام اور مخرب اور تعارض حدیث صحیحہ نظام اور غیر وہاں شریعت حقہ خیر الانام ہیں اسلیے کہ مقتضائے حدیث نہ یجتمعت امتی علی الصلۃ تو یہ تھا کہ جمیع علیہ است مفعول فاسق و ظالم و جائز و خارج از دائرہ عدل و احسان نہ ہوں کہ جبر و ظلم و فسق و خریج از دائرہ عدل و احسان بالبدہ امتی صلاۃ ہر سبب اتباع و اطاعت و انقیاد ایسے خلفاء کا بدرجہ اولی صلاۃ ہو گا اور بعض توجیہ محل در سبب ربط اور مخالفت سیاق حدیث ہو بعض وجہ سے انحصار خلفائے عادل کا اور صلح کا کہ جو مستحق اسم خلافت ہیں بعد وفات امام مہدی کے پایا جاتا ہو تو حدیث نہ یجتمعت امتی علی الصلۃ مصداق نہ یجتمعت امتی کا علی الصلۃ نہ ہوا جاتا ہو بعض وجہ سے خلافت اثنا عشر سبب اختلاف اور اختلاف کا قرار پاتا ہو حاصل یہ ہو اختلاف علما خود ہی صلاۃ ہو کہ باتباع امر از ظلم و جبر و فسق اور انقیاد و خلفائے بغض و عناد و خارج از دائرہ عدل و احسان و خوشامد و بوسے فساق ذوی الاقتدار باستیلا و طمع دنیائی نا پائدار یا بجهت بغض و حسد اہل بیت اطہار ان سے علو وین آیا ہو پھر معرفت امام زمان کہ ہم ہمت سے اور واجب فوری ہو کیونکہ حاصل ہو سکے اور ایسے اختلافات سے عقول سلیمین خصوصاً ضعیفا و جہال کیونکہ منتشر اور متغیر نہ ہوں حالانکہ احادیث ایک دوسرے کی متعارضہ ہوتی ہیں کلام معصوم کا تضاد اور تعارض سے منزه اور برابر ہوتا ہو اگرچہ ہم بصیرت اور نصف مزاجی ہو تو ملاحظہ فرمائیے کہ احادیث منقولہ صحاح مذکورہ میں قال کلہم من قریش ہوا ورسید علی ہمدانی متافعی کتاب المودود فی القربی میں اسی حدیث جا بر ابن سمرہ کو بلغنا قال کلہم من بنی ہاشم لکھا ہو پس یہ حدیث منقولہ سید علی ہمدانی میں اور مخصوص حدیث صحاح ہو کہ بنی ہاشم افضل و اشرف قریش ہیں اور بالاتفاق قریشی تنازل لقریبین بنی ہاشم سے جسکی تحقیق بھی آئندہ مذکور ہوگی اسی مودود فی القربی میں شعبی نے عمر ابن قیس سے روایت کی ہو کہ ایک اعرابی نے عبد اللہ ابن مسعود سے پوچھا کہ تمہارے پیغمبر نے تم سے بیان کیا ہو کہ بعد انکے خلفائے حق کتنے ہونگے عبد اللہ ابن مسعود نے کہا نفعنا ثلث عشر عدداً نقبائے بنی اسرائیل اسی مودود میں شعبی سے اور اسے مسروق سے روایت کی ہو کہ ہم میں ابن مسعود بیٹھے ہوئے مقابلہ قرآن کر رہے تھے کہ ایک جوان نے پوچھا اہل عہد الیکم نبیکم کہ کیوں بعدہ خلیفہ یعنی آیا کچھ بیان کیا ہو

تھا رے بنی نے کہ کہ خلیفہ ہوئے بعد اُن کے عبد اللہ ابن مسعود نے جواب دیا کہ تو حدیث السن ہی اور نو عمر کا  
 آج تک مجھ سے یہ سوال کسی نے نہیں کیا تھا نعم عبد اللہ بن ابی بکر بعد اثناعشر خلیفہ بعد  
 نقباء بنی اسرائیل بن ہمارے ساتھ ہمارے بنی نے عہد کیا ہو کہ ہو گئے اور بیا سے دین بارہ خلیفہ بعد نقباء  
 بنی اسرائیل پس اس روایت سے ثابت ہوا اختلاف کا محمود اور محمود ہونا من اللہ والہ رسول کہ سائل  
 نے اہل عہد الکھ کہا اور ابن مسعود نے نعم عبد اللہ بن ابی بکر فرمایا اور دوسرا امجد و نقباء بنی اسرائیل کہنے  
 سے ثابت ہوا کہ عدو انکا بارہ سو و بیس بارہ خلیفہ رسول ہیں انھیں کی خلافت تا بقا سے نبوت ہی  
 کہ تا بقا سے دنیا ہو جو رہی پھر اسی کتاب مودۃ فی الفربی میں جریر سے اور اسے اشعث سے اور اسے  
 ابن مسعود سے روایت کی ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا نے اختلاف بعدی بعد نقباء بنی اسرائیل یعنی خلفاء  
 بعد میرے بارہ مثل عدد نقباء بنی اسرائیل کے ہو گئے اسی کتاب المودۃ میں روایت ہو کہ سلیم ابن قیس  
 ہلالی نے سلمان فارسی سے روایت کی ہو کہ میں داخل ہوا خدمت پیغمبر خدا میں اُس وقت امام حسین گو میں آنحضرت  
 کی بیٹھے ہوئے تھے اور حضرت دونوں انھیں اور لب امام حسین کے چوم رہے تھے اور فرماتے تھے انت سید  
 ابن السید انت اماہ ابن لامہ وانت حجتہ بن حجتہ ابو حجتہ تسعة من صلیک تسعة و قائل ہو یعنی تو  
 ابو حسین سید ابن سید اور امام ابن امام اور حجتہ ابن حجتہ اور ابو حجتہ ہو کہ تیری پشت سے نواہم پیدا ہو گئے نوان  
 امکا قائم انکا جو امام ابیم حموی نے فرزند سبطین بن ہسانید خود سعید ابن جبیر سے اور عبد اللہ ابن عباس سے  
 روایت کی ہو قال قال رسول اللہ ان خلفائی و اصحابی و حجج اللہ علی الخلق بعدی اثنا عشر امم لہم  
 اخی و اخرہم و لدی قیل یا رسول اللہ و من اخوک قال علی بن ابی طالب قیل نعم و لدک قال لہمدی  
 الذی یملأ الارض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما و الذی بعثنی بالحق بشیرا و نذیرا من  
 الدنیا الابرہ و احد طول لہ ذلک حتی یخرج ذیہ و لدی لہمدی و ینزل روح اللہ عیسیٰ بن مریم  
 فیہدی خلفہ و تشرق الارض بنورہما و یبلغ سلطانہما المشرق و المغرب یعنی فرمایا پیغمبر خدا کہ خلفاء  
 اور اصحاب میرے اور حجتہ سے خدا اور خلق کے بعد میرے بارہ ہیں کہ اول انکا بھائی میرا اور آخر انکا بیٹا میرا ہو  
 عرض کیا گیا کہ کون بھائی اُنکا فرمایا علی بن ابی طالب پھر عرض کیا گیا کون بیٹا فرمایا مہدی کہ جو بھر دیگا زمین کو  
 انعام و عدل سے جیسا کہ بھر گئی ہوگی جو و ظلم سے قسم ہی اُس خدا کی کہ جس نے مخلوق کو نبی بشیر کر کے بھیجا ہو اگر  
 ہا قی نہ رہے دنیا سے لہ ایک دن تو میرا آئینہ طویل کریگا خدا اُس دن کو یہاں تک کہ خروج کرے اُس روز فرزند  
 میرا مہدی اور نزول فرمائیں عیسیٰ بن مریم اور ناز پڑھیں عقب اُسکے اور روشن ہو جائیں نور پروردگار سے اور  
 پہونچے اُسکی سلطنت مشرق و مغرب میں امام حافظ ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں اور ابی الحدید شیخ البلاء میں اور  
 حموی قراندہ سبطین بن ہسانید خود عکرمہ سے اور انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہو قال قال رسول  
 اللہ من سرہ و فی اخر من اراد ان یحیی حیواتی و یموت مہلتی و یشک جنۃ عدن غرہا ربی فلیوال

لے  
 ان کی بی بی فصول لفظ  
 ارادہ و تقاضا میں  
 قائل ہو کہ  
 اس کے بعد جو کہ  
 بیس بارہ سال تک  
 منوطہ و مشق ازاد  
 ہوتی تھیں کہ  
 منوطہ و مشق  
 بیس بارہ سال تک

لے کتاب الشریعہ فی مودۃ فی الفربی و لہ ایضا ملامتہ علیہ ایضا ملامتہ علیہ ایضا ملامتہ علیہ





ہمدانی اور انطب خوارزم اور ابراہیم صوبی اور ابو نعیم اور بخاری سے بوضاحت ثابت ہو کہ کلمہ من قدش سے  
 مراد کلمہ من بنی ہاشم ہے اور امامت و خلافت کا معبود اور مخصوص من اللہ والرسول ہونا سائل کے سوال  
 سے کہ اہل عہد الیکم نبیکم اور ابن مسعود کے جواب سے نعوذ باللہ سے ثابت اور اس شخص سے کہ بارہ  
 خلیفہ بعد نقبا سے بنی اسرائیل ہو گئے اولیٰ انکا بھائی میرا علیؑ اور آخری انکا بیٹا میرا محمدؐ ہی ہوا کون اخفا  
 رہا پھر فرمایا کہ جو چاہے کہ مثل میری زندگی کے زندگی کرے اور مثل میری موت کے اسکی موت ہو اور سکونت  
 اسکی جنت عدن ہو تو وہ اعتقاد کرے علیؑ کی امامت کا اور میری ذریت کی پیروی کرے کہ انکی طہنت میری  
 طہنت سے ہو اور میرے علم و فہم سے انکو روزی ملی ہو اور جو میری ذریت کی تکذیب کریں اور میری قرابت کو  
 ان سے قطع کریں میری شفاعت سے محروم رہیں گے پس کسی طرح تردد نہ رہا اس بات میں کہ معتقد امامت علیؑ  
 اور پیروی ذریت نبویؐ کی موت مثل موت معصوم کے ہوئی اور قاطعین قرابت اور مکذبین ذریت آنحضرت  
 بقول آنحضرت شفاعت آنحضرت سے محروم ہوئے اب مبصرین ملاحظہ فرمائیں کہ یہ حدیثیں اور حدیث من  
 مات الخ متخذا المعنی ہیں یا نہیں اسلیئے کہ حدیث مذکور من مات یعنی جو شخص اپنے امام زمان کو نہ پہچانتے  
 اسکی موت مثل موت کا فرمے ہو اور اس حدیث کا یہ مطلب ہو کہ جو اعتقاد علیؑ کی امامت کا کرے اور ذریت و  
 وعترت آنحضرت کی پیروی کرے اسکی موت مثل موت پیغمبر کے ہو اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ جو پردہ اتباع میں  
 داخل ذریت کے جائیں ذوی القربی کے مصداق بنائے جائیں وہی مکذبین اور قاطعین ہیں اور یہ ہی  
 فرمایا حضرت نے کہ فاطمہؑ سرور قلب علیؑ اور علیؑ نور چشم اور سید اوصیائے اولین و آخرین ہو دو لون فرزند  
 ام کے حسن حسین میری امت کے امام ہیں اور سرداران جو انان اہل جنت ہیں اور اولاد حسین سے نو امام ہیں  
 تو ان انکا قائم انکا ہو انکی اطاعت میری اطاعت ہو انکی محصیت میری محصیت ہو انکے منکرین فضائل اور  
 انکی حرمت صنایع کرنے والوں کی شکایت پیش خدا کرتا ہوں پس ان نصوص صریحہ سے انکا رگو یا بدہیات  
 سے انکا کرنا ہو اگر ان احادیث و آیات مذکورہ سابق پر حکم لگا دیجیے کہ گفتہ رانا گفتہ اور شنیدہ رانا شنیدہ  
 انکا رند تو اختیار ہو اور جان بوجہ کہ افلا یصرون اور افلا یعلقون کے مصداق بنیے تو لا چاری یا ان  
 احادیث کو حالت یقلب علیہ الوجہ میں داخل فرمائیے تو دعا سے آنحضرت انکی ذریت کے واسطے کافی  
 ہی کہ فرمایا آنحضرت نے کہ خدا کافی ہو از روے ولایت اور نصرت میری ذریت کا اور انکے منکرین اور مکذبین  
 سے انتقام لینے کو پس ہو اور بہت جلد ان پر واضح ہو جائیگا کہ وہ کس مقام پر منقلب ہوئے والے ہیں اور  
 مضامین احادیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہو کہ جناب رسالت مآت واقف تھے کہ بعد میرے میری ذریت  
 کی تکذیب کی جائیگی حرمت انکی منائع ہوگی قرابت انکی قطع کر دینے پر پردہ اتباع میں قرابت اپنی ظاہر کرینگے  
 حتیٰ انکا غضب کیا جائیگا اطاعت انکی ناپسند ہوگی آل رسول اور ذریت اور ذوی القربی اور عترت اور اولیٰ  
 انور مولیٰ کے معنی بنائے جائینگے انکی مخالفت پر اجماع ہوگا کوئی پرسان حال میری ذریت اور عترت کا نہ ہوگا

بہت تھا کہ فرما با خدا کافی ہوا اور وسے والا بیت اور نصرت سکے تیری محنت کا اور وہی پس ہوا تقام لینے کو پھر  
بہت ہی زیادہ ایک خلافت اور امامت منحصر ہو علی اور عیسیٰ اور نوزندان حسین بین اور اسی کو اختلاف کہتے ہیں  
پس اس وقت کہ کیا کہ نصب امامہ باعلام ملک علام بغیر امام علیؑ اشد علیہ وآلہ کہ وہ یہ واجب تھا اور حضرت  
سیدہ امینہؓ اور ولدی و آئینہ اندر عیسیٰؑ لاکر دین سے لیکر ناصیث قرطاس بہ نصوح خلیفہ و خلیفہ و خلیفہ  
و مقامات مختلفہ و متعددہ بین ظاہر فرمایا جو احادیث صحاح ستہ و غیر صحاح ستہ سے کہ جو میں اور صریح اور  
مختص صحاح ستہ میں جو یاد و اشکار ہو اور ان حدیثوں سے تو خلافت کاملہ اور خلافت ناقصہ بھی مراد  
نہیں لے سکتے کہ یہ وہ خلفا ہیں جنکی خلافت میں باحادیث صحیحین دین محمدی ہمیشہ قائم رہے گا اور یہ دین  
اسا ہم ہمیشہ عزیز رہے گا اور ولایت ان اثنا عشر خلیفہ کی مختص ہو کر ایزال ہذا الدین قائمہ اور ایزال  
ہذا الدین عزیز اس کے ساتھ پس کسی طرح ممکن نہیں کہ کوئی خلیفہ ان بارہ سے اس صفت مذکورہ میں کامل اور  
ناقص متصور ہو بلکہ اثنا عشر کو ایک ہی صفت سے متصف فرمایا ہو اب اگر کوئی ناقص اور کامل کا خطاب سے  
تو اس کی نقل کا کمال نقص ہو اور نیز یہ احادیث متعارض حدیث الخلافۃ بعدی ثلثون سنتہ اور لکھتے ہیں  
علی الصلاۃ سے ہیں پس اب فرمایا کہ المذہب انہی علی الخلق سمعوا القول من مائت اور ولایت  
الامامۃ قد جعلوا اہم الاممات بعد النبیؐ نصب الامام حتی قدموہ علی لدن یہ دونوں دلیل نقلی و  
عقلی وجوہات مذکورہ بالا سے مخالف عقل و نقل و لیس شبہ ہو گئیں اور امام کا منصوبہ اور مخصوص من اللہ و  
الرسول بالاجمال اور بالتفصیل ثابت اور حکم وجوب نصب امام علی الخلق ہوا و مثورا ہو گیا اب فقط باقی رہا الاجماع  
علی نصب الامام واجب اور اختلاف تھا تو یہی تھا کہ اند واجب علی اللہ اور علی الخلق پس جب وجوب نصب  
علی الخلق باطل ہو گیا تو اند واجب علی اللہ ثابت اور صحیح ہوا کہ جناب ختمی مآب نے ظاہر فرمایا اب اس مقام پر دوہر کا  
بارہ موت ہم پر ضروری ہو ایک تو یہ کہ احادیث منقولہ سید علی ہمدانی و غیر ہم لائق اعتماد ہیں یا نہیں اور دوسرے  
یہ کہ حق تعالیٰ پر کوئی امر واجب ہو یا نہیں امر اول سید علی ہمدانی شافعی اعظم اولیائے عارفین اور اواخر مشائخ  
مکرہین سے تھے چنانچہ عقائد الانوار میں مدائح و مناقب و فضائل کے کتب مبسوطہ اور علم و مقبولین سنت و  
جماعت سے تبصرہ مذکور ہیں تدریسے قلیل یہاں بھی چیز تحریر ہیں آئی ہیں نور الدین جعفر بدخشانی کی کتاب خلاصۃ  
المناقب میں بعض مسائل سید علی ہمدانی اس طرح مذکور ہیں لکھتے ہیں قوۃ عین محمد رسول اللہ ثمرۃ فؤاد المؤمن  
و المبتلیٰ بالمطالع علی حقائق الاحادیث و التفاسیر الممعن فی السائر بالبصیرۃ و التبتیر المرشد  
للطالمین فی الطرق السجائی فی الموصل للمتوجہین الی جمال الوحی العارف بالعرفان المعروف بالسید علی  
المصطفائی نعمات الانس میں عبد الرحمن جامی نے اس طرح لکھا ہو میر سید علی بن شہاب الدین ابن محمد الہدائی قدس  
سرہ جامع بودہ است میان علوم ظاہری و باطنی و میرا در علوم مصنفات مشہور است چون کتاب اسرار النقطہ و شرح  
اسرار المحسنی و شرح اصول حکم و شرح قصیدہ عمریہ فارسیہ و غیر ان وی مرید شیخ شرف الدین محمود ابن عبد اللہ



حدیث پر تو سلطان الاولیاء برہان الاصغیا قدوة العارفين زبدة المحققين محی الشریعة والحقیقة والطریقة ختم التقیة  
 وارث الانبیاء والمرسلین مرشد الاولیاء الی طریق الحق والیقین مرکز دائرة الوجود الہادی الی المقصود قطب  
 الاقطاب لکامل المکمل الصمدانی علی ثانی سید علی ہمدانی کہ ایک زارچا رسو و لیوں سے شرفیاب ہوئے ہوں اور مجلس  
 میں چار رسو اولیاء کی بیٹھے ہوں مغرب تریارت محمد مصطفیٰ سے بلا واسطہ مشرف ہوئے ہوں پیغمبر حق نے بالمشافہ  
 ان سے کلام کیا ہوا اور خذ هذه التقیة سے ممتاز فرمایا ہوا اُنکے احادیث منقولہ کیونکر صحیح نہ ہونگے اور  
 حدیثیں بھی وہ حدیثیں جنکی عظمت وجلالت اُنکے خطبہ سے ظاہر ہو کہ ان حدیثوں کو جو اہر اخبار اور لائی آثار جان کر  
 حق تعالیٰ سے امید کی کہ انکو وسیلہ اپنا ساتھ اہل بیت علیہم السلام کے اور باعث نجات اپنا بسبب آن حضرات  
 کے گردانا ہو اور نیز دعا کی ہو کہ حق تعالیٰ مجھے نگاہ رکھے خط و خل سے قول و عمل میں اور نہ محول ہو قلم میرا طرف الم  
 یقل کے الحمد لله علی ما النعم والی النعم والی النعم مودة حبیبہ جامع الفضائل والکرم الذی بعثہ  
 الله رسولا الی كافة الامم محمد الامی العربی صلی الله علیہ وسلم وبعد فقد قال الله تعالیٰ قل  
 لا استلکم علیہ اجر الا المودة فی القربی وقال رسول الله احبوا الله لما اردکم من نعمہ واحبوا  
 یحب الله واحبوا اهل بیتی محبی فلما کان مودة الی النبی مسئولا عنہما حیث امر الله تعالیٰ حبیبہ  
 العربی بان لا یستل عن قومہ سوى المودة فی القربی وان ذلک سبیل النجاة للمحبین وموجب وصولہم  
 الیہ والی الله علیہم السلام کما قال قال علیہ السلام من احب قوما حشر فی من مرتہم وایضا  
 قال المرء مع من احب فوجب علی من طلب طریق الوصول ومنہم القبول بحبة الرسول ومودة  
 اهل بیت النبوت وهذه لا تحصل الا بعرفة فضائلہ وفضائل الله علیہم السلام وہی موقوفة علی  
 معرفتہ ما ورد فیہم من اخبارہ علیہ السلام ولقد جمعت الاخبار فی فضائل العلماء والفضلاء  
 اربعینا کثیریہ ولم تجمع فی فضائل اهل البیت الا قلیلا فلذا وانا الفقیر الجانی علی العلوی الہدای  
 اردت ان اجمع فی جواہر اخبارہ ولا ین اثارہ مما ورد فیہم مختصرا موسوما بکتاب المودة فی القربی  
 تبرا بالکلام القدیم کما فی ما مولی ان یجعل الله ذلک وسیلتی الیہم ونجائی بہم وطوبیة علی رابعہ  
 عشر مودة والله یعصم من الخیاط والخلل فی القول والعمل ولم یحول قلمی الی ما لم یقل بحق محمد  
 ومن اتبعہ من اصحاب الدول ترجمہ سبب حمد ثابت ہیں اس خدا کو جسے بہترین نعمتوں سے اپنی نعمت دی  
 بہم کو اور اپنے حبیب کی مودة کی طرف الہام کیا بہم کو وہ حبیب جو جامع فضائل وکرم ہو اور وہ ایسا ہو کہ اللہ  
 نے اسکو رسول کر کے سب امتوں کی طرف بھیجا جسکا نام محمد امی عربی ہو ورو اللہ کا سپہر اور سلام بعد  
 حمد و صلوٰۃ کے ہیں بہ تحقیق کہ فرمایا حق تعالیٰ نے کہ کہ تو محمد بن تم سے ابلاغ رسالت کی اجرت کا سوال  
 نہیں کرتا مگر سوال کرتا ہوں میں کہ میرے اقربا سے دوستی کرنا اور فرمایا رسول خدا نے کہ دوست رکھو خدا کو  
 کہ اُسے تم کو اپنی نعمتیں بخشی ہیں اور دوست رکھو مجھ کو بسبب محبت خدا کے اور دوست رکھو میرے اہل بیت کو

بہ سبب میری محبت کے پس ہر گاہ کہ محبت آل رسول مسئل عنہا ہو کہ حکم کیا دے اپنے پیسب کو کہ سوال نہ  
 کرے امت سے کسی چیز کا بجز محبت اقربا کے کہ وہ نجات مجبین کا سبب ہی اور موجب وصول مجبین ہے  
 بسوے آنحضرت و آل آنحضرت اسلیکے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جو شخص جس قوم سے دوستی رکھیکو وہ شخص  
 زمرہ میں اسی قوم کے محسوس ہوگا اور نیز فرمایا کہ ہر شخص اپنے محبوب کے ساتھ ہی پس واجب ہو اس شخص پر  
 کہ طلب کرے طریق وصول و رنج قبول کو یہ کہ اختیار کرے محبت رسول و مودۃ اہل بیت رسول کی اور یہ حال  
 نہیں ہوتا مگر معرفت فضائل رسول و فضائل آل رسول کے اور پھر ان سب کے سلام اور معرفت موقوف  
 ہو ان اخبار کی معرفت پر جو وارد ہوئے ہیں انکی شان میں اور تحقیق جمع کیے گئے ہیں اخبار اور احادیث  
 فضائل علما و فقرا میں اربعینات کثیرہ یعنی چالیس چالیس حدیثیں بکثرت اور نہیں جمع کی گئیں فضائل  
 اہل بیت میں مگر قدرے قلیل پس اسی واسطے میں فقیر گنہگار علی ہمدانی نے ارادہ کیا کہ جمع کروں جو اہر  
 زو اہر احادیث نبوی اور لائے و خوشندہ آثار مصطفوی کو کہ جو وارد ہوئی ہیں ان اہل بیت کی شان میں ایک  
 مختصر کو اور سعی کروں میں اسکو بکتاب المودۃ فی القربی در اخالیکہ برکت چاہتا ہوں میں ساتھ کلام قدیم کے  
 چنانچہ آرزو میری اور امید ہو کہ گردانے اللہ اس کتاب کو وسیلہ طرف انھیں اہل بیت کے اور نجات دے مجھ کو  
 بہ سبب انھیں کے اور مرتبہ اور منظوی کیا میں نے اسکو اور جو وہ مودتوں کے اور اللہ حفاظت کرے میری  
 خطبہ و خلل سے میرے قول و عمل میں اور پھر اے میرے قلم کو حق تعالیٰ اس چیز کی طرف کہ منقول نہ ہو بحق محمد اور  
 بحق اس شخص کے کہ پہرہ ہو ان حضرت کا انکے اصحاب دول سے یعنی جو اصحاب کہ دولت ایمان سے پر ہیں انتہی ترجمہ  
 اس خطبے ثابت ہو گیا کہ محبت اہل بیت مسئل عنہا ہی اور سبب نجات ہو امت کا اور باوجود اسکے علما و فقرا  
 کے فضائل بکثرت جمع کیے گئے اور نہیں جمع کیے گئے فضائل اہل بیت مگر بہت کم اس سبب سے حضرت علی ہمدانی  
 نے یہ فضائل جمع کیے اور انکو جو اہر اخبار اور لائے آثار فرمایا اور وسیلہ نجات قرار دیا اور دعا کی کہ قول و عمل  
 میں خطبہ و خلل واقع نہ ہو اور مالہم یقل پر قلم محمول نہ ہو پس ان احادیث مذکورہ منقولہ علی ثانی سید علی ہمدانی میں  
 اور انکی صحت میں کسی طرح کا تردد نہ رہا بلکہ کھواح ستر میں اگر یہ حدیثیں نہ بھی ہوں تو بھی انکی صحت یقینی ہو  
 کہ سید علی ہمدانی بالاتفاق اولیاء عارفین میں سے ہیں میں یہاں تک لکھ چکا تھا کہ اور ادنیٰ مطبوعہ نول کشو  
 میرے ایک دوست نے عنایت کی حق تعالیٰ انکو جزاے خیر دے اسناد میں اسل و راو کی مدح میں سید علی  
 ہمدانی کی چند نقلیں مرقوم ہیں جو انکے علوم مرتبہ اور سمو منزلت پر دلالت کرتی ہیں لہذا سپرد قلم کرتا ہوں لکھتے  
 ہیں کہ سید علی ہمدانی مرحلہ مشایخ ہمدانیہ است و سر دفتر اصحاب حضرت شیخ محمود مزدقانی علیہ الرحمہ و ازسی و  
 مشائخ کامل رشاد و اجازات داشت از انجملہ کی سعید حبشی بود رضی اللہ عنہ کہ از اصحاب رسول صلی اللہ علیہ و آلہ  
 وسلم بودہ است و علی ہمدانی از صحبت او و بکثرت تابعین مشرف شد و فروغ دل یافت و خرقہ خلافت گرفت  
 و در علم از قول علما بود و علی رض داشت چنانچہ سمر تبرہ ربع مسکون را طبعی کرد و نقل ست کہ علما نصاری را در ولایت

ورم با علما و اہل اسلام بر این حدیث مذاکرہ افتاد کہ علماء اصنافی کا نبداء بھی اسماعیل یعنی پیغام بر شفا گفتہ است  
 کہ علماء سے است مثل انبیاء و بنی اسرائیل مد و عیسیٰ احیاء اموات مگر اگر دین تول پیغمبر شفا راجح است مردہ را  
 زندہ کنیہ علما و اسلام عاجز گشتہ مہلت چہل روز خواہند چون مدت رسید بوجہ امام ربانی علی ہدائی اہل حق  
 و ران مجمع ہماضر شد و گفت پیغمبر ما راست گفتہ است پس فرمود تا مردہ را حاضر آرد و زندہ و بنی علما و نصاریٰ کرد  
 و فرمود کہ پیغمبر شفا کہ احیاء اموات مگر دین پیغمبر خدایا گفتند پیغمبر ما قہ باذات اللہ گفتی فرمود اگر من بفرمان  
 اللہ نقلی قہ باذاتی بگویم و این مردہ زندہ شود شفا پیغمبر یا ایمان آری گفتند آری پس فرمود من کی از فرودین  
 است وی ام چون من ہزاران ہزار در این زمان یافتہ میشد پس گفت قہ باذاتی و دست آن مردہ گرفت و ہر روز  
 پس ہمہ ایمان آوردند پس مثال سکے بکثرت کشف و کرامات کتب متعددہ میں منقول ہیں چنانچہ نقل ہو کہ کشمیر میں  
 ایک شخص فقیر صورت صاحب استدراج سے مناظرہ ہوا ایک گاسے کے پیٹ میں گوسالہ کا رنگ اور اسکا  
 نہ ہونا بتایا اسکے رنگ میں اختلاف ہوا اس فقیر نے کہا پیشانی گوسالہ کی سفید ہو سید علی ہدائی نے فرمایا  
 کہ سرد دم اس گوسالہ کی سفید اور وہ دم اس کی پیشانی پر رکھی ہوئی ہو غرض اسکا پیٹ چاک کر کے دیکھا تو  
 فی الحقیقت دم اسکی چوچ کھائی ہوئی اسکی پیشانی پر رکھی ہوئی تھی غرض ہل کشمیر میں اسلام کی ترقی اسی سبب سے  
 ہوئی اور وہ کافر صاحب استدراج شرمندہ اور غمناک ہوا اور منفعہ ہو کر وہ بھی اسلام لایا غرض احادیث منقولہ  
 سید علی ہدائی خصوصاً وہ احادیث جو کتاب المودۃ فی القربی میں جمع فرمائے احادیث صحیحین سے صحت میں بدرجہا  
 فائق ہیں کہ بہ تصریح علما و قول اہل علم دلیل صحت حدیث ہو پس سید علی ہدائی کہ تابعین اور صاحب بخاری و ابن کثیر  
 الارض و احیاء اموات جن سے واقع ہوا اور پیغمبر کے بلا واسطہ ملاقات سے مشرف ہوئے انکی بیان فرمائی ہوئی  
 حدیثیں کیونکہ صحاح ستہ سے اصح نہ ہو گئی فقیر ولا تغفل اب رہا امر تانی کہ حق تعالیٰ پر کوئی امر واجب ہو یا نہ  
 پس ماوراء دیگر دلائل عقلی اور نقلی کے یہ حدیث متفق علیہ یعنی من مات و لم یعرف امام زمانہ مات میتہ حیات  
 دلیل کافی ہو بخیر و وجہ اول عقائد نسفی پر بہ نشان شہ ملا جلال سے حاشیہ لکھا ہو اعدوان مستند  
 الاہامۃ لیست من الاصول النبی علی کل مکلف معارفہا عند اہل السنۃ والجماعۃ یعنی مسئلہ امامت  
 اصول سے نہیں ہو کہ جسکی معرفت ہر مکلف پر واجب ہو پس فرق بین الاصول والفروع کیا ہو وہ بھی عرض  
 کرو یا جائے پس علم و معرفت سے اگر مقصود بالذات نفس تصدیق و اذعان ہو چنانچہ خدا کا اور اس کے رسول کا  
 اور سہرا یا ان لانا اگرچہ بالواسطہ یا بوساائط متعددہ تفرع محل کا بھی اسکے ضمن میں ہو اسکا نام حکمت نظریہ اور  
 اصول دینیہ ہو اور اگر علم و معرفت سے نفس تصدیق مقصود بالذات نہ ہو بلکہ ان سے مقصود بالذات نفس  
 عمل ہو تو اسکو حکمت علمیہ اور فروع دینیہ کہتے ہیں حاصل یہ ہو کہ مقصود اول دائرہ اسلام اور ایمان سے باہر  
 ہو اور مقصود ثانی اگر محدود نہ ہو تو آئمہ ہو مگر خارج از دائرہ اسلام و ایمان نہیں ہو سکتا اب دیکھنا چاہیے کہ  
 حدیث من مات کفر مردہ دلالت کرتی ہو آئمہ پر یا نہ وجہ اسلام یہ جو کہ دلالت حدیث کی یہ ہو کہ جو نہ پہچانتا

سے عقلی اور نسفی مسائل حاشیہ سے سید علی ہدائی شریعت اسلام و حکمت





پس یقینی ہی ہونے کو اس سجان کے رحم اپنے بندوں پر اور رحیم ہونے کو انہیں بندوں پر علی سبیل الوجب  
 انتہی اس کلام سے امام فخر الدین رازی کے ثابت ہو گیا کہ فضل و کرم حق تعالیٰ پر کسی امر کا واجب ہونا مذموم  
 اور مقدوح نہیں ہو اور اسی کا نام واجب علی اللہ ہو پس جس طرح سے قدرت نے محتاج کیا تھا خلق کو طرف  
 بعثت رسل کے اسی طرح سے وفات پیغمبر نے محتاج کیا خلق کو طرف امام کے ایسے امام کہ راغبین فی العلم  
 ہوں صادقین ہوں رموز و غوامض قرآن و شریعت کو بتلا سکین حافظ شریعت رسول آخر الزمان رہیں  
 معصوم ہوں گناہان کبیرہ و صغیرہ سے عالم ہوں علوم دینی اور دنیوی کے جمیع صفات کمال سے متصف  
 ہوں جمیع عیوب سے مبرا ہوں اور ناقیامت حافظ شریعت پیغمبر آخر الزمان رہیں اور حق تعالیٰ قادر ہر امر  
 شو بہ اور جب خلق کی احتیاج طرف امام کے ضروری ہوئی کہ موت جاہلیت سے بنیر امام کے چھٹکارا نہیں ہو اور  
 رحیم و کریم قادر ہو اور پرنصب امام مدوح کے پس واجب ہو اگر حق تعالیٰ میں نصب امام معصوم اور اسی کا  
 نام اند واجب علی اللہ علی الخلق ہو اور یہ بھی ظاہر اور بالاتفاق ہو کہ عصمت پر بجز خدا اور رسول خدا کے کوئی  
 و ائمتہ نہیں اس واسطے کہ العصمت مملکت نفسانیہ قد سیتلا یسکن الاطلاع علیہا الامن قبل اعلام العلیہ  
 الحکیمہ ہا یعنی عصمت ملکہ نفسانیہ قد سیر اطلاع ملکن نہیں مگر از طرف اعلام علیہ حکیم پس باعلام علیہ حکیم  
 رسول کریم نے مکر رہنا یا اور کس کس طرح سمجھا یا پھر آخر کہ اکتب لکم کتابا فرمایا اس پر بھی مخالفت قول رسول  
 کہ بعینہ مخالفت خدا ہو کی جائے اور منصب رحمت حق تعالیٰ اور رحمت للعالمین لے لیا جائے اور اند واجب علی  
 الخلق بتایا جائے تو نری ہٹ دھرمی اور نفس پرستی ہو اور عصمت امام نص ملک اعلام سے ثابت ہو حق تعالیٰ  
 فرمانا ہو انی جاعلک للناس اماما امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے عصمت  
 پیغمبر علیہ السلام کی بابت علت کہ امام وہ ہو کہ جسکی اقتدا کی جاتی ہو پس اگر اس سے کوئی گناہ صادر ہو تو اقتدا اسکی مخصوص  
 اس گناہ میں نہ کی جائیگی اور ہم پر واجب نہیں ہو کہ ہم اس گناہ میں اسکی اقتدا کریں اس واسطے کہ اگر اطاعت  
 اسکی واجب ہو تو محال لازم آئیگا اس واسطے کہ معصیت متنع ہو اور باینوجہ کہ فعل امام ہو عمل کرنا اس پر واجب تو  
 اجتماع امر و نہی کا واجب ہو اور یہ محال ہو مناقب ابن مغازی شافعی میں عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے  
 کہ فرمایا پیغمبر برحق نے انا دعوت ابراہیم یعنی میں دعوت ابراہیم ہوں پس میں نے کہا کہ کیونکر آپ دعوت  
 ابراہیم میں فرمایا کہ جب وحی کی ابراہیم کو خدا سے یگانہ نے کہ انی جاعلک للناس اماما قال ومن ذریعتی  
 قال لیسال عہدی الظالمین یعنی جب ابراہیم نے جلالت مرحبت امامت کو دیکھا کہ آرزو کی کہ میری ذریت  
 کو بھی یہ مرتبہ ملیگا فرمایا جو تیری ذریت سے ظالم ہوگا وہ اس عہد کو نہ پائیگا پوچھا حضرت ابراہیم نے ظالم کون  
 لوگ ہیں فرمایا جو اصنام پرستی کریں اس وقت حضرت ابراہیم نے دعا کی وہ دعا ہے ابراہیم منہی ہوئی میری  
 طرف کہ ہرگز ہم میں سے کسی نے پرستش اصنام نہیں کی ناخذ فی دنیا و ناخذ علیا ولیا امام فخر الدین اسی آیت  
 کی تفسیر میں مسئلہ خامسہ رقم فرماتے ہیں جب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہمور فقہاء و متکلمین نے عقدا امامت فاسق پر جائز نہیں

رکھی ہو اور اسی آیہ سے محبت لائے ہیں اس عنوان پر کہ مراد عہد سے امامت ہو فوجب ان یلکون المراد  
 محمد الہمد ہو الاما منہ فیصیر الایمانہ قال تعالیٰ لا یتوالا لامامانہ العالما بین اذ کل عام  
 فانہ ظالم انفسہ فکان الایۃ دالۃ علی ما قلنا یعنی پس واجب ہے کہ مراد عہد سے امامت  
 پس معنی آیت یہ ہوئے کہ نہ پہنچے گی امامت ظالمین کو اس واسطے کہ کل عامی ظالم انفسہ ہیں پس دلالت یہ دیکھنا  
 کہ جیسے کہا چلے گئے ہیں کہ اگر کہا جائے کہ ظاہر آریہ کا یہ ہو کہ ظاہر اور باطن ظالم متغنی ہو تو وہی عصمت ہو جو اب تک  
 ہم کہہ رہے تھے ترک کیا اعتبار باطن کا اور باقی رہا ظاہر اس سبب وجواب میں ضعف و قوت آشکار ہو اگر کوئی کہے  
 کہ ہم نے دو نوں اعتبار ترک کیے تو یہ باقی ترک کیا عصیان ظلم ہی نہیں ہو پس جو جواب امام غزالدین کا فرمایا ہے  
 وہی جواب پہلا ہو تفسیر سیماوی میں آیہ فاما انما ہمد میں رقم فرماتے ہیں و علم ان ہذا الایات تدل علی  
 شرف الانسان و مزیتہ العلم و فضلہ علی العبادۃ و انہ شرفی الخلافتہ بل العصۃ فیہا  
 جان تو کہ یہ آیتیں دلالت کرتی ہیں اور شرف انسان کے اور مزیت علم کی اور اس کے پوری پر عبادت کے اور تحقیق کے  
 وہ شرط ہو خلافت میں بلکہ عہد ہو خلافت میں اور امام غزالدین رازی لکھتے ہیں آیہ و فی نوا مع الصادقین  
 میں کہ یہ آیہ دلالت کرتی ہو دوام وجود صادقین پر اور صیغہ ام شامل ہو جمیع اوقات پر اور معنی نہیں ہو  
 پس لازم ہو اگر جائز الخطا لکھ کرے اس کی کہ صدور خطا جسے متنع ہو اور اس آیت کی تفسیر میں بعض مفسرین نے  
 صادقین مراد اجماع لی ہو جواب اس کا یہ ہو کہ معنی آیہ سے ثابت ہوتا ہو کہ غیر صادقین مامور ہیں باطاعت صادقین  
 اور حدیث میں کن یجتمع امتی ہو اور امامت کا لفظ عام ہو شامل ہو صادقین اور غیر صادقین پر اور ظاہر ہو کہ  
 اتحاد مطیع اور مطاع کا معنی ہو غیر صادقین سے مراد اجماع کیونکہ اسے کہنے میں اور بعض نے صادقین سے مراد صحابہ  
 لی ہو اور تفسیر سطح کی ہو و کونوا مع الذبی و صحابہ۔ حالانکہ یہ بھی مراد نہیں ہو سکتی کہ یہ آیہ دلالت کرتی  
 ہو دوام وجود صادقین پر اور کونوا شامل ہو ہر زمانہ کو اور ہر زمانہ میں وجود صحابہ کا حال پس بالضرور وجود  
 صادقین کا ہر زمانہ میں واجب ہوا اور ہر شخص پر معرفت الکی بھی واجب ہوئی اور نصب نصب امام علیہ السلام  
 منحصر کرنا نصب خدا و رسول ہوا اور نصب امام خدا و رسول پر واجب ہوا کہ عقل امت اور ان  
 اوصاف مذکورہ سے عاجز ہیں اور امامت مفضول باوجود موجودگی فاضل از مرتبہ باطل اس واسطے کہ حال  
 امامت کا بعینہ حال نبوت کا ہو جو دلیلین کہ وجوب نبوت پیغمبروں کی دلالت کرتی ہیں وہی وجوب نصب  
 امام پر بھی دال ہیں اور شایع مواقع اور نیز صاحب مواقع نے بحث امامت میں بیان کیا ہو کہ امامت  
 ریاست عامہ ہو دنیا و دین کی پس امام دنیا و دین کو لازم ہو کہ عادی کمالات دنیا و دین ہو جمیع الوجوہ ہو اور  
 کہ امامت کو اس کی اتباع واجب ہے پس محال اتباع مفضول کیونکہ کر سکتا ہو اور مفضول جمیع الوجوہ حاوی  
 کمالات کیونکہ ہو سکتا ہو حل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون الغایتین ثو  
 اولی الالباب یعنی کیا مساوی ہوتے ہیں وہ لوگ کہ صاحب علم ہیں اور وہ لوگ جو صاحب علم نہیں ہیں

اور مجربین نیست کہ پند گیر تے مین صاحبان عقل اور آہ یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا  
 الرسول واولی الامر منکم یعنی اے مومنو اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو اس کے رسول کی اور  
 اولی الامر کی اپنی اطاعت خدا میں اور اطاعت رسول میں فرق ہو مگر اطاعت رسول میں اور اطاعت  
 اولی الامر میں کچھ فرق نہیں ہو اسی سے ثابت ہو کہ اولی الامر وہی صادقین معصومین میں جنکی اطاعت  
 بحیثیت اطاعت رسول ہو اور یہ خطاب بھی اہم ہو جمع متکلمین پر الی یوم القیامہ اسکی ثابت ہے کہ ہر زمانہ  
 میں اولی الامر موجود ہوں اور یہ امر بھی مخفی نہیں ہو کہ اولی الامر اگر فاسق و عصاة ہونگے تو اطاعت اور  
 مخالفت انکی یہ دونوں امر واجب ہو جائینگے اور یہ امر بالضرورت حال اور متنس ہو اور اگر اولی الامر سے اجماع  
 مراد لیجائے تو عدم اجماع ہو اکثر عصارہ میں اور خصوصاً فی زمانہ موجود ہو ضلالت اور عصیت قرار پائیگا اور  
 خلو زمان از صادقین و اولی الامر لازم آئیگا اور حدیث من یجمع امتی کا صدق محال ہو جائیگا یا عدم اجماع کو  
 اجماع کا خطاب دیا جائیگا اور عدم امام کو امام گردانا جائیگا ورنہ موت علی الکفر سے نجات محال میں ثابت ہو گیا  
 کہ نصب امام واجب ہو خدا پر اور اس کے رسول پر وجہ سبب چہ کہ نصب امام حق تعالیٰ پر واجب تھا یہ  
 نصوص متحدہ حق تعالیٰ نے اظہار فرمایا جیسا کہ مذکور ہوا منجم الاطین نصوص کے آہ انما ولیکم اللہ و  
 رسولہ والذین آمنوا الذین یقبعون الصلوٰۃ و یؤتوں الزکوٰۃ و هم راہون ہو  
 کہ باتفاق مفسرین یہ آیت شان علی اور آل رسول کے نازل ہوئی ترجمہ کوئی ولی تھا انہیں ہو مگر خدا و  
 رسول اُنکا اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں قائم رکھتے ہیں صلوٰۃ کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو اور انکی وہ رخص کر دے لے ہیں  
 خلاصہ یہ ہو کہ اس آیت کا سبب کہ جو نسبت خدا کو اور اس کے رسول کو مومنین سے ہو وہی نسبت علی کو مومنین سے  
 ہو اگر خدا کو اور رسول کو ولی امر صاحب اختیار مومنین کا مانا جائے تو علی کو بھی ولی امر صاحب اختیار ماننا لازم  
 ہوگا اور یہی منی امی ہیں پس ثابت ہوا کہ علی امام ہیں بعد اسکے فرمایا حق تعالیٰ نے یا ایہا المرسلین بلغ  
 ما انزل الیک و من ریدکم ان لم تفعل فما یلقہ من سائلہ علی نے ابن عباس سے روایت کی ہو  
 کہ یہ آیت شان علی میں نازل ہوئی جناب رسالتا صلی علیہ وسلم مامور ہوئے کہ اُنکے باب میں تبلیغ فرمائیں پس  
 پیغمبر خدا نے ہاتھ علی کا پکڑا اور فرمایا من گنت مولاہ فعلی مولاہ اللہم وال من والاہ  
 وعاد من عادہ اے قسیر کہ میں امام محمد الدین نے ابن عباس سے روایت کی ہو کہ العاشی  
 نزلت ہذہ الایۃ فی فضل علی رضی اللہ عنہ یعنی رسولان قول یہ ہو کہ یہ آیت فضل علی ابن ابیطالب  
 میں نازل ہوئی ولما نزلت ہذہ الایۃ اخذ بیدہ وقال من گنت مولاہ فعلی مولاہ  
 اللہم وال من والاہ وعاد من عادہ فلحقہ عمر ابن خطاب فقال ہذا لک بابن ابی  
 طالب وصحت وامسیت مولاہی ومولا کل مومن ومومنہ وهو قول ابن عباس والبداء بن  
 عازب و محمد بن علی ہر گاہ کہ نازل ہوئی یہ آیت تو ہاتھ پکڑا اُنکا یعنی علی کا اور فرمایا من گنت مولاہ الخ پس ملاقات کی

عربین خطاب نے اور مبارک باد دی کہ تم مولا ہو میرے اور کل مؤمنین اور مومنہ کے اور یہ قول  
 ابن عباس وبراہن عراب و محمد بن علی یعنی حضرت امام محمد تقی علیہ السلام کا جو آیت **وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ**  
 مناقب ابن مغازی شافعی میں ابن عباس سے منقول ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ستارہ جبکہ مکان میں گئے  
 وہی میرا وصی ہو پس جو صحابہ انحضرت کی خدمت میں تھے اُنھے اور نظر کی تو دیکھا کہ وہ علی ابن ابیطالب  
 کے مکان میں تھا پس ایک کسے والے نے کہا یا رسول اللہ تو محبت علمائے مہر گمراہ ہوا اُنوقت یہ آیت نازل  
 ہوئی **وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ** **وَالنَّزْرُ عَشِيرَتُكَ الْكَافِرِينَ** کی تفسیر  
 ابنی تفسیر میں اور یہ سب سیر طرح لکھے ہیں کہ ابتدا کتبشت میں یہ آیت نازل ہوئی پیغمبر نے طعام میں  
 پکدایا اور بنی عبدالمطلب کو جمع کیا اور دعوت اسلام فرمائی اور فرمایا کون ہو کہ میری دعوت کو قبول کرے  
 اور وارث و وزیر و خلیفہ میرا ہو میرے بعد اسوقت علی نے فرمایا انا یا رسول اللہ میں تمہارے رسول خدا نے  
 فرمایا ادر ہر مرتبہ علی نے انا یا رسول اللہ کہا اُنوقت تمام قوم نے ابوطالب کہا کہ ابو طالب با طاعت ایسی  
 ترک کی کہ وہ تمہارے میر ہوا اور تم کو ہم معانج النبوت سے بھی بیان کرتے ہیں امام نسائی نے بھی اس حدیث کا  
 ذکر کیا ہوا اور حافظ محمد بن موسیٰ الشیرازی نے آیت **وَرَبِّكَ فَخَلَقَ مَا بَشَاءَ** و **لِيَخْتَارَ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ**  
 کی تفسیر میں ابن مالک سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ حق تعالیٰ نے مٹی سے آدم کو پیدا کیا اور جگر  
 اور میرے البیت کو اختیار کیا اور برگزیدہ کیا جسے خلق سے اور گردانا تجلونی اور علی کو وصی امام احمد ابن حنبل  
 نے اور شیر ذبیحی نے کتاب فردوس میں اور ابن مغازی شافعی نے کتاب مناقب میں روایت کی ہے جو کمال خلاصہ  
 یہ ہے کہ میں اور علی ایک نور تھا خدا کے نزدیک قبل از پیدائش حضرت آدم پھر وہ نور صلب آدم میں رکھا گیا اور ہمیشہ  
 صلاب ظاہر سے متصل ہوتا ہوا صلب عبدالمطلب تک پہنچا اور وہاں سے دو حصہ ہوا چھ مین نبوت اور علی مین  
 خلافت ہوئی مناقب امام احمد ابن حنبل میں ہے کہ مسلمان نے کہا یا رسول اللہ من و صلیک یعنی کون ہو وصی  
 قال من کان و صلیحی موسیٰ قال سلمان یوشع ابن نون قال رسول اللہ ان و صلی وراثتی و من یقتنی  
 دینی و یلجئ و عدی علی بن ابی طالب فرمایا کون شخص تھا وصی امی موسیٰ کا مسلمان نے کہا یوشع ابن  
 نون جواب دیا رسول اللہ نے کہ تحقیق وارث اور ادا کرنے والا میرے قرضہ کا اور وفا کرنے والا میرے وعدہ کا  
 علی ابن ابیطالب جو صحیحین میں مشکوٰۃ میں سعد ابن ابی وقاص سے منقول ہے قال رسول اللہ لعلی  
 انت منی بمنزلة ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی کہ فرمایا رسول خدا نے واسطے  
 علی کے کہ تو مجھے ہارون کے ہون کے ہوں موسیٰ سے مگر بعد میرے کوئی نبی نہیں ہوا اور فرمایا پیغمبر نے  
 القرآن مع علی و علی مع القرآن اور فرمایا اللہم ادر الحق حیث ما داسا اورانی  
 تارکھ جملہ النفلین ثناء لہ و عترتی پس ان نصیر و خلیفہ سے اور دلائل قطعیہ و وجوہات  
 مذکورہ سے مسئلہ کتاب ظاہر ہو گیا کہ غضب امام خالق علام پر اور پیغمبر حکیم علیہ السلام پر واجب لازم تھا کہ

علی بن ابی طالب  
 وصی رسول اللہ  
 علیہ السلام  
 و  
 مناقب ابن مغازی

مناقب ابن مغازی  
 علی بن ابی طالب  
 وصی رسول اللہ  
 علیہ السلام

کجگو پیغمبر خدا نے ابتدائین نزول وحی آیہ اذرعشیرتک لافقرین سے اور انتہا سے وقت دفاتین  
 الغلب لگہ لگنا بایا کہ اگر اظہار فرمایا جیسا کہ مذکور ہوا نہ خلق و انام پر اور معرفت لکے ہر فرد پر افراد  
 واجب ہوئی اور مقصود اس معرفت کا حدیث من مات ولم یعرف امام زمانہ مات میتہ جاہلیتہ  
 کا مصداق ہوا تنبیہ ہماری مراد تحریر سے اس رسالہ کے نہیں ہو کہ ہم حقیقت مذہب میں یا امامت یا خلا  
 میں بحث کریں بلکہ خاص منشا ہمارا یہ ہو کہ ابتداً اظہار اسلام اور اظہار رسالت سید مرسلین سے الی انان  
 حسد و نبض و کینہ نبی ہاشم سے اور خصوصاً اہلبیت اور علی اور آل رسول سے جاری ہو حتی کہ سید صاحب وقت  
 نین منافقین کی شناخت نبض و عداوت علی سے ہوتی تھی بعد وفات حضرت رسالت اب تو جو کتب بالا وہ  
 ظاہر ہو کہ وہی نبض و حسد علی علامت تقویٰ اور ایمان قرار پائی کوئی فضیلت نہ بقیت آل رسول و اہل بیت  
 اور علی ابن ابیطالب کی ایسی نہیں جو جسکی تائید اور تصحیف نہ لینی ختمی کہ یہ غیوہ علما قرار پایا ہو کہ جب کسی  
 کتاب حدیث کی شرح رقم فرماتے ہیں تو جہان کین فساد اہلبیت اور مناقب آل عمرت کا ذکر آتا ہے نیز  
 معنی اور تاملین کرنا پڑتا ہو حاصل یہ ہو کہ کوئی نہ ذلیل و تنقیہ سے علی اور آل رسول اور اہلبیت کے اٹھانہیں  
 رکھی گئی میر معاویہ کے وقت میں توسب و شتم باعلان منبر و نہ جاری کیا گیا یزید نے تو باعلان اپنے آباؤ اجداد  
 کا ایسا معاوضہ لیا کہ تاقیامت یادگار رہے گا اور بڑا سبب نبض کا یہ بھی تھا کہ کوئی قبیلہ قبائل عرب سے  
 ایسا نہ تھا کہ جسکے نامی گرامی شجاع کو قتل نہ کیا ہو کوئی غزوہ غزوات حضرت رسالت اب سے ایسا نہیں ہوا کہ  
 جسمین علی موجود نہ ہوں اور جسکے ہاتھ سے کوئی مقتول نہ ہوا ہو پھر سطح ممکن ہو کہ وہ نبض و کینہ حسد سے یا  
 صاف ہوں جب کل نبی ہاشم اور علی اور آل اور اہلبیت نبی کی توہین میں کوئی و قیہ فرو گذشت نہیں کیا  
 گیا اور نہیں کیا جاتا تو جناب ابوطالب کہ باپ تھے علی کے اور عم تھے نبی کے انکو کافر کہنا کوئی نامقام تھا  
 ہو میر معاویہ اور دیگر خلفاء امویہ نے تو خطوبہ میں منبر و نہ ہر جمعہ و جماعت میں لعن کرنا حکم نطی دیا تھا اور علی  
 ولی خدا کو لعن بنی امیہ کا خطاب دیا تھا و سبطم الذین طلعہ ای منقلب ینقلبون اس بحث میں  
 بنیر قصہ جسے طول ہوا حالانکہ یکے اندر اندر دستی از انبار بھی خیر تحریر میں نہیں آیا کتب کلامیہ دلائل  
 و براہین قاطعہ اور نزاع و جدال اور قیل و قال جانیں سے مملو ہیں مگر شاعر خلید جع الیمسا ابتداً  
 ہم ذکر نبض و حسد و کینہ کا تمام قبائل کے نبی ہاشم سے کر آئے ہیں لکن بعض احادیث صحیحہ مناقب  
 و فضائل نبی ہاشم میں جو متفرق طور سے کتب میں مذکور ہیں انکا بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ  
 کثرت احادیث میں اکثر مناقب قریش تو مرقوم ہوئے ہیں مگر کوئی باب یا فصل مناقب نبی ہاشم  
 میں مستقل طور سے پائے نہیں جاتے صحیح بخاری مشکوٰۃ شریف میں ہو عن ابی ہریرہ قال  
 قال رسول اللہ لعنت من خیر قرون قریۃ من قریۃ ناحتی گنت من القرون السیما  
 گنت منہ شاہ عبدالحق صاحب اسکی شرح فرماتے ہیں جسکا جملہ صہ یہ ہو کہ میں بھیجا گیا ہوں



بہترین طبقات بنی آدم میں ایک قرن سے بعد دوسرے قرن کے قرن سے مراد ایک زمانہ ہو بعد  
 دوسرے زمانہ کے پس بہترین طبقات بنی آدم ہر وہ طبقہ ہو کہ یہ طاق آنحضرت اُس طبقہ میں تھے چنانچہ  
 بعد اس کے کہ ان کے بعد قریش اور نیکے بعد انہم یہاں تک کہ پنجاب میں اُس قرین کہ ہوئیں اُس سے  
 اچھے بعض یہ عبارت نقل فرماتے ہیں کہ ہمہ ایشان از آدم تا عبد اللہ طاہر و مطہر انما از دس کفر و جس  
 شرک چنانچہ فرمودہ بہ ہر آن آدم از اصلاط طاہر با رجحام طاہرہ و ولایل دیگر ستارین علما عایش  
 آنرا تحریر فرمودہ کہ لغوی ابن علی است کہ حق سبحانہ تعالیٰ مخصوص گردا یہ ہست باں ستارین  
 را یعنی علم آنکہ آباؤ اسہ شریف آنحضرت ہمدین توحید و اسلام بودہ اند بعد سطر و سطر کے رقم  
 کرتے ہیں کہ خدا جزا بنیر : پنج جمال الدین سیوطی را کہ در این باب رسائل تصنیف کردہ ہے  
 وحاشا للہ کہ این دو ایک را در جاسے ظلمانی نهند و در عصمت آخرت بتذیب و تحق آباؤ اسہ و غرض  
 گردانند و عن وائلہ ابن الاشجع قال سمعت رسول اللہ یقول ان اللہ اصطفیٰ ثنائہ  
 من ولد اسمعیل و اصطفیٰ قریشا من ثنائہ و اصطفیٰ من قریش بنی ہاشم و اصطفیٰ  
 من بنی ہاشم یعنی حق تعالیٰ نے برگزیدہ کیا گناہ کو اولاد اسمعیل سے اور برگزیدہ کیا قریش کو گناہ  
 اور برگزیدہ کیا قریش بنی ہاشم سے اور برگزیدہ کیا مجکو بنی ہاشم سے روایت کیا اسکو مسلم نے اور ترمذی  
 میں اسقدر زیادہ ہوا ان اللہ اصطفیٰ من ولد ابراہیم اسمعیل و اصطفیٰ من ولد اسمعیل  
 بنی ثنائہ الم اور یحییٰ نے ولایل میں اور طرانی نے اوسط میں روایت کی عن عائشہ قالت  
 قال رسول اللہ قال لی جبریل قبلت الارض مشارقہا و مغاربہا فلم اجد رجلا  
 افضل من محمد و لم اجد بنی اب افضل من بنی ہاشم ترجمہ کہا عائشہ نے فرمایا رسول اللہ  
 کہ جبریل نے بیان کیا کہ میں تمام زمین کے مشرق و مغرب میں پھر لیکن کسی کو میں نے افضل محمد  
 سے نہ پایا اور اولاد بنی آدم میں افضل بنی ہاشم سے کسی کو نہ پایا میں نے وعن عمر قال قال رسول اللہ  
 ان اللہ خلق الخلق فاختر من الخلق بنی آدم و اختار من بنی آدم العرب و اختار  
 من العرب مضی و اختار من مضی قریشا و اختار من قریش بنی ہاشم فانما اختار من  
 خیار الخیار منقول ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے کہ تجیش اللہ نے پیدا کیا خلق کو اور برگزیدہ کیا خلق  
 بنی آدم کو اور بنی آدم سے عرب کو اور عرب سے مصر کو اور مصر سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو اور مجکو  
 بنی ہاشم سے پس میں برگزیدہ ہوں سب برگزیدوں سے اول برگزیدوں سے آخر برگزیدہ تک عن ابن عباس  
 قال قال رسول اللہ ان اللہ خلق جملی من خیر خلقہ ثم خلق القبایل وجعلنی من خیر  
 قبیلہ و جاعلنی من خیر خلق جملی من خیر خلق قبیلہ وجعلنی من خیر خلق قبیلہ و جاعلنی من خیر  
 قبیلہ و جاعلنی من خیر خلق جملی من خیر خلق قبیلہ وجعلنی من خیر خلق قبیلہ و جاعلنی من خیر

تو گردانا مجکو بہترین خلق سے اپنے پھر خلق کیا قبائل کو اور گردانا مجکو بہترین قبائل سے اور جب خلق کیا نفسوں کو  
 تو گردانا مجکو بہترین نفسوں سے پھر جب خلق کیا تو تو گردانا مجکو بہترین بیوت سے اور میں بہتر نکاحا ہوں از رو  
 بیت کے اور از رو کے نسب کے وعن العباس نہ جاء الى النبي صلعم فكانه سمع شيئا فقام الملقبي  
 علي المنبر فقال من انا فقالوا انت رسول الله قال فانا محمد ابن عبد الله ابن عبد المطلب  
 ان الله خلقا خلقا فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة ثم جعلهم  
 قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيوتا فانا خيرا من نفسي  
 وخيرهم بيتا اور خود عباس سے منقول ہو کہ تحقیق وہ خیر متنبی میں داخل ہوئے ہیں گویا کہ یہوں  
 کچھ نہ تھا کہ انہار غضب چہرہ پر نمایاں تھے اور پھر یہ بیان کیا پس کھڑے ہو گئے رسول خدا اور ان کے  
 پیروں پر فرمایا کہ میں کون ہوں سب نے کہا آپ رسول اللہ ہیں فرمایا کہ میں محمد ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ہوں  
 تحقیق کہ اللہ نے خلق کیا خلق کو پس گردانا مجکو بہترین نکاحا پھر گردانا انکو دو فرقا اور کیا مجکو بہترین فرقہ سے  
 پھر کیا انکو قبائل اور گردانا مجکو بہترین قبیلہ سے پھر گردانا انکو بیوت اور گردانا مجکو بہترین بیت سے پس میں  
 بہترین نفس ہوں از رو سے ذات کے اور بہترین نکاحا ہوں از رو سے بیت کے وعن عبد المطلب ابن  
 ربيعة ان العباس دخل على رسول الله مغضبنا وانا عتداء روايت ميكن عبد المطلب بن ربيعة  
 عباس عم حضرت امير حضرت عليا ليد غضبا وده شدة عباس بنی کے اور اور غضب در آور دو کارے کردہ یا  
 گفتہ کہ وجوب غضب عباس شدہ و بن زدیک حضرت یوم فقال ما غضبك پس گفت خطاب بباس  
 کردہ چہ چیز در غضب در آور و ترا خال گفت عباس یا رسول اللہ مالنا ولقوش چہ حال است  
 ما اور تریش را اذا نلاق ابنتهم تلاقه مبشرة وثيقة ملاقات کنند فریش میان خود ملاقات  
 کنند بروی ہا سے ترو تازہ و مبشرہ یعنی زہی و شادہ رومی دادا التونا لقنا یغیر ذلک و چون  
 پیش آید ما را کہ بنی ایشم و بنی عبد المطلب ہم پیش آید نیز آن صفت و حال یعنی بے بشر و طاقت غضب  
 رسول اللہ پس در غضب آمد رسول خدا حتی محمودہ تا آنکہ سرخ گشت روئے حضرت ثم قال  
 والذي نفسي بيده لا يدخل قلب الرجل الايمان حتى يلطم الله ولسوله پس تر گفت حضرت  
 محمد اسو گندہ و نہایہ در دل بیج مروے ایمان تا آنکہ دوست دارد شمارا برائے محبت خدا و رسول و  
 ثم قال هما الناس من ادى عى فقد اذاني پس تر گفت حضرت آگاہ باشند ای مردم کہ  
 آزار کنند ہم مرا پس تحقیق آزار کرد مرا فانا عم الرجل صنواً بیه زیرا کہ نیست ہم مگر مثل پدر او  
 رواہ ترمذی غرض مرادات بہتقی و طبرانی و مشکوٰۃ و ترمذی و صحیحین و غیرہ سے بنی ہاشم کا  
 بہتر ہونا تا مبنی آدم سے بلکہ تا مخلق سے از رو سے نسب اور زمانہ اور قبیلہ اور بیت اور شرف سے  
 اسی طرح ثابت ہو کہ جس طرح خیر البشر خشی ماب رسول انقلین محمد مصطفیٰ صلعم کا فضل اور بہتر ہونا

نکاحات  
 حضرت علی بن ابی طالب  
 و رضی اللہ عنہما

غضب العباس  
 علیہ السلام  
 و رضی اللہ عنہما

سوابق  
 و رضی اللہ عنہما

اور برگزیدہ ہونا نام خلق سے ثابت ہوا اور یہ بھی فضیلت ایک سبب قوی بغض و حسد و کینہ کا ذکر  
قبائل کے خدائی ہاشم سے جو حدیث عبد اللہ بن عباس اور خود عم بن حضرت مذکور ہوا کہ حضرت عباس  
عم رسول انام کو ظاہر کرنا چاہے کہ غنیمت سے بغیر خدا غضب میں آئے اساتذہ و غضب چہرہ مبارک  
رحمۃ للعالمین پر نمایان ہوئے واجہ و وجہ اور منہ حضرت کا سرخ ہو گیا استغفر اللہ من غضب اللہ  
و رسولہ اور اسی حالت میں حضرت نے فرمایا کہ جو تھیں دوست نہیں رکھتا اسکے دل میں ایمان نہیں  
نہیں ہوتا یہ حال تو تھا قریش کا بنی ہاشم سے اور بنی عبد المطلب سے اور بنی ہاشم میں جو مرتبہ اور فضیلت  
مقامی ابن ابیطالب کو تھے کسی کو افراد بشر میں حاصل نہ تھی کہ علیؑ کو نبیؐ اور واحد تھے شعر علیؑ کو نبیؐ ہر دو نسبت  
ہم ۴ دو تاویکے چون زبان قلم چنانچہ احمد و ثعلبی و امام رازی و نیشاپوری و ذبیہ و ابن جوزی و شیرازی  
و ابن مبارکی نے روایت کی ہوسبقی الاثم ثلثۃ لہ یثقلوا باللہ طرفۃ ابن علی ابن ابی  
طالب و صاحب آل السین و مومن آل فرعون ثم الصد بقون و علی افضلہم  
یعنی سابق ائمہ میں ہاں کہ جنہوں نے طرفہ امین سے کفر نہیں کیا ہو ساتھ اللہ کے ایک علیؑ  
ابطالبؑ ہیں اور صاحب آل سین اور مومن آل فرعون ہیں وہی صدیق ہیں اور علیؑ ان سے افضل  
ہیں احمد ضیل سے دوسری روایت ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا نے خلقت اننا و علی من نور واحد قبل  
ان یخلق السموات و الارض بالنی عام یعنی جن اور علیؑ نور واحد تھا قبل ہونے آسمانوں اور  
زمینوں کے دو ہزار برس پہلے اور حدیث انت منی وانا منہ وحدیث انت منی بمنزلہ ہارون  
من موسیٰ اور حدیث ضی بن علیؑ یوم الخندق افضل من اعمال منی الی یوم البیضاء اور حدیث  
طیور اور حدیث غدیر اور حدیث ثقلین وغیرہ اور دیگر خصوص قطعہ سے فضیلت نبی ہاشم اور المہبت کہ وہ سب  
بنی ہاشم ہیں اور خصوصاً علیؑ ابن ابیطالب کہ اہل افراد ہیں محد رسولؐ تا نبیؐ اور علیؑ و نبیؐ کا نور واحد ہونا اور خباب  
رسول خدا کا جمیع ماکان و مایکون سے جمیع الوجہ افضل ہونا قطعی ہو سبب وجہ سے اور سبط حسن علیؑ اور آل رسولؐ کا  
فضل کا ہونا بھی قطعی ہوا اب مقام انصاف ہو کہ فضیلت کثرت ثواب کہ قطعی ہو کیا مقابلہ رکھتی ہو فضیلت قطعی  
کے ساتھ ایک حضرت علیؑ اعمال سے تمام امت کے جو قیامت تک کے افضل ہوا اور بالاتفاق ثابت ہو کہ کل  
صحابہ آنحضرت شامل امت آنحضرت ہیں پس ضرور علیؑ سب صحابہوں سے افضل ہیں اگرچہ وہ صحابہ  
نہ ہجرت صحیحی کے مصداق ہوں مگر کیا مقابلہ ہو سکتا ہو کسی فرد کو افراد بشر سے کہ ہم یہ علیؑ ہو سکے اور  
اکثریت ثواب کا دعویٰ کر سکے اور سلسلہ امت مفضول باوجود فضل فضول و ماستقول خلاصہ یہ ہو کہ امام  
خلفاء رجا برد خارج از دائرہ عدل و احسان و منضیان و ساندان خاندان رسالت مآب میں جو وہ قطعی  
عدالت سے تو ہیں توقیع علیؑ ابن ابیطالب اور آل رسولؐ میں مصروف تھے حتیٰ کہ اپنی صحبت میں نام  
اور اب یا اب الحسن تک لینا اور سنانا گوارہ نہ کرتے تھے انکی خوش مزین یہ ہوا وہیں نفسانی اور حصول

سہ  
حقائق لافانی  
خصایع علوی  
امام شافعی ص ۳۰

ذیاری فانی بنوار ہمدین انکی مع و ثنائین کو کون نے بنا ڈالیں ہر فاسق و فاجر و ظالم و جاہل کو خلیفہ  
 و خلیفۃ الرسول کہنا بڑا احادیث صحیحہ متواترہ کو ضعیف الاسناد و احاد و موضوع کا خطاب دیا گیا ملت متحدہ  
 رسول آخر الزمان کو متغیر کر ڈالا حدیث میں جہات خلعہ خیمہ ہمامہ نہ مانے۔ کامر مفضل جابر و فاسق  
 و جاہل و خارج از دایرہ اسلام کو مصداق ٹھہرایا نصب امام کا وجوب خلق پر منحصر کیا تھلین کو پس پشت  
 پھینکا کتاب خدا وحدیث محمد مصطفیٰ کو نسباً منسباً کر ڈالا رفتہ رفتہ اسکو بد مذہب مقرر کیا حالانکہ امور مذکورہ  
 بحجۃ حفاظت جان حال و آبرو یا وجوہات دیگر بھی عمل میں آئے ہوں نہ یہ کہ بد مذہب البتہ سب کا چھٹی  
 خانہ غرض حسد و بغض و دیگر قبایل کا خصوصاً قریش کا نبی ہاشم سے مثل آفتاب کے نمایان ہوا تھا یہ ہر  
 کہ کتب احادیث میں بالاستقلال ابواب و فصول مناقب و فضائل قریش کے مشر و جابیان کی گئی ہیں  
 مگر مناقب نبی ہاشم کا ذکر اگر ضماً کہیں آگیا ہر تو ناچاری سے لکھنا پڑا ہر بالاستقلال کوئی باب مناقب  
 اور فضیلت کا نبی ہاشم کے صحیحین وغیرہ میں کہیں یا نہیں جاتا اور حجتہ الاسلام امام غزالی سر الما لین  
 میں بیان فرماتے ہیں باین عبارت اختلف العلماء فی ترتیب الخلافة و تحصیلہ بالمر  
 الی صرھا الیہ ففہم من زعم انہا بالنص و دلیلہم ثم قوله تعالیٰ قل للمخلصین  
 من الاعراب ستدعون الی قوم اولیٰ بآس شدید تقا تلونہم و یسلمون فان تطیعوا  
 یؤتکم اللہ اجر احسن و ان تعاولی اثمًا فلیتہم من قبل یعن بکم عبد ابابہ و قد انعم  
 ابو بکر علیہم الی طاعة بعد رسول اللہ فلجا بوجہ و قال بعض المفسرین فی قوله تعالیٰ و اذا  
 الذی الی بعض رواجہ حدیثا قال فی الحدیث ان ابابہ ہوا الخلفۃ من بعد ی یا حیر ای  
 قالت امرتہ اذا فقدناک فالی من توجع فاشار الی ابی بکر و کہ نسأکم بالمسلمین علی بقا رسول اللہ  
 و الامامۃ عماد الدین ہذا اجملة ما یعلق بہ القائلون بالنصوص ثم توالوا و کان علی اول الخلفاء  
 لا انصب علیہم ذیل لبقائہ و لم یأوا بفتح و لا مناقب و لا بقدح فی کونہ رابعاً لما لا یقدح فی نبوت  
 رسول اللہ اذا کان اخر الخلفاء و الذین عدلوا عن ہذا الطريق رعموان ہذا العلق فاسد و  
 تاویل یا رد جا علی زعمہ و قد وقع المیراث فی الخلافۃ و الاحکام من لدن داؤد  
 و ذرئہ و سلیمان و یحییٰ قالوا کان لاز واجہ ثمن الخلافۃ فہذا العلق و ہذا باطل  
 اذ لو کان میراثا لکان البائس ولی الثمن اسفرت الحجة و جمہا واجہہ التجاہل علی من الحدیث  
 عن خطبۃ یوم غد پر جمہا تفارق الجمیعہ و ہو یقول من گنت مولاکہ فعلی مولاکہ  
 فقال عنیر بن جراح یا ابا الحسن لقد اصبت مولای و مولیٰ کل مو من و مومنہ فہذا تسلیم  
 و رضاً و علم و بعد ہذا اغلب لہو الحب الریاستہ و حمل عمود الخلافۃ و عقود الخفود و خفقت  
 النہوی فی تعقیر الروایات و اشتباک ازحام الخیول و فتح الامصار سقاہم کاس الہوی

ذوالفقار حیدر  
 عدم حدیث  
 صحیح

فعاد والی الخلافات الاول فنبدا وہ دسرا ظهور ہم داشت و ابہ ثمتا قلیلہ انقبض ما یشترون انتمی  
یعنی اختلاف کیا پر علمائے ترتیب خلافت میں اور اس کی تحصیل میں جب کو یہ خلافت ملی بعض نے گمان کیا کہ اگر کوئی  
نصل ابو بکر خلیفہ ہوئے اور دلیل کی اس امر میں یہ قول باری ہو کہ تو ایہ غیر خلیفہ اعراب سے کہ قریب ہی تم  
ہائے جاؤ گے طرف اس قوم کے جو صاحب ناس شدید ہیں بلایا انکو ابو بکر نے بعد وفات حضرت طرف طلعت  
کے ان لوگوں نے اجابت کی پس معلوم ہوا کہ یہ ہی خلیفہ ہیں دوسرے یہ کہ بعض مفسرین نے تفسیر یہ اذاسو  
النبی علی بعض ارجاجہ میں کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ باپ تیرا خلیفہ ہوگا بعد میرے اذ حیرا تیسرے یہ کہ  
ایک عورت نے حضرت سے پوچھا کہ اگر آپ کو نہ پائیں ہم تو کسی طرف رجوع کریں حضرت نے اشارہ کیا کہ طرف  
ابو بکر کے چوتھے یہ کہ حضرت کی زندگی میں ابو بکر نے امامت فازی اور ناز عود دین ہی جو لوگ ابو بکر کے  
بارے میں نص کے مدعی ہیں انکی یہ دلیلین ہیں اسکے بعد انھوں نے تاویل کی و کہا کہ اگر علی اول خلیفہ ہوتے تو  
سب کے سب ہلاکت جاتے اور یہ فوج اور مرتبہ نمایاں نہ ہوتے اور حضرت کا بیٹے علی کا خلیفہ راجع ہونا قاج  
نہیں ہی جیسا کہ جناب رسالت مآب کا اترنایا ہونا قاج نہیں ہی اور جن لوگوں نے اس رائے سے مدلل کیا  
وہ کہتے ہیں کہ تحقیق یہ سب اور جو اس سے متعلق ہی یہ سب عقائد فاسدہ اور تاویلات بارہ ہیں کہ بھلا اسے زعم  
میں مختاری خود ہشون سے واقع ہوئے ہیں اور یہ تحقیق کہ خلافت میں میراث جاری ہوئی ہی مثل داؤد اور  
ذکر یا اور سلیمان اور یحییٰ کے کہ انکو نبوت میراث ملی اور اس دس ازواج کو بھی مثل خلافت پہنچی ہی اور یہ باطل  
ہی اسلئے کہ اگر میراث ہوتی تو عباس زیادہ مستحق خلافت تھے لیکن روشن ہوا چہرہ حجت و دلیل کا لینے روشن  
اور نمایاں ہوئی حجت کہ اجماع کیا ہی جمہور محدثین نے اور صحت متن حدیث کے کہ یوم غدیر خطبہ فرمایا حضرت  
نے اور یہ باتفاق کل محدثین کے ثابت ہی کہ فرمایا میں ثنت موکا فخلی موکا اس پر غر نے کہا بارک ہو مبارک ہو  
ای ابو الحسن کہ آج صبح کا ہے اس حالت میں کہ مولا ہوئے ہمارے اور کل مومن اور مومنہ کے پیٹ قول  
حضرت عمر کا تسلیم اور رضا ہی اور انھار ہی اسکا کہ حضرت علی کی خلافت اور حکومت پر راضی ہوئے  
مگر بعد اسکے غالب ہوئی ہوا وہوس نفسانی سبب حب یا ست کے اور اٹھائے عمو خلافت کے اور  
اور خلافت کے مجتہد کا بستہ ہونا اور ہواسے پھر دکا اڑنا اور سواروں کی کثرت سے گھڑوں کی ٹاپیں  
چوگرد مثل جال کے معلوم ہونا اور ہر شہر و دیار کا فتح کرنا ان سب خیالات نے ان لوگوں کو جام خواہش نفسانی  
ہلا کر مدہوش کر دیا پس پھر گئے وہ لوگ خلافت اول کی طرف اور اس عہد تسلیم و رضا و حکیم  
و مبارک باد کو پس پشت ڈال دیا اور خریدیا سبب سی خواہش نفسانی کے مال قلیل یعنی حکومت  
چند روزہ دنیا کو پس کیا بری چیز مولیٰ انھوں نے تمام ہوا ترجمہ کلام امام غزالی کا اس جگہ پر  
ہم کو ضرور ہی کہ ہم امام غزالی اور ان کی تصنیف کی نسبت تحقیق علما کی بکھیریں کہ عوام بعض  
خواص اس عبارت کو ملاحظہ فرما کر یہ نہ کہہ بیٹھیں کہ یہ عبارت کسی رافضی اور عالم شیعہ کی ہی یا اس

عبارت کو منسوب بہ امام غزالی کر دیا تو یا امام غزالی لائق اعتبار نہیں ہیں یا سراسر عالمین انکی تصنیف  
 نہیں ہے چنانچہ علامہ سیوطی توثیق امام غزالی میں رقم فرماتے ہیں قال بعض العلماء لا کلام لہم  
 من العلوم الظاہر والباطن لو کان یعدا الذی بنی لکان الغزالی وانہ یحصل ثبوت معجزاتہ ببعض  
 مصنفاتہ یعنی ہر کلام ظاہر و باطن نے کہا ہے کہ اگر بعد بنی کوئی بنی ہوتا تو غزالی ہوتے اور ان کے  
 معجزات کا ثبوت خود انکی بعض مصنفات سے ظاہر اور علامہ سبط ابن جوزی نے کتاب تذکرہ  
 خواص ائمہ میں بھی باجواز و اختصار عبارت امام غزالی کو اسی سراسر عالمین سے نقل کیا ہے اور علامہ  
 ذہبی نے میزان الاعتدال میں اسی سراسر عالمین کو تصنیفات امام غزالی سے لکھا ہے اور مراۃ الجنان  
 امام شافعی اور علامہ سیوطی اور شرح مواہب لدنیہ اور ہدایۃ السعداء دولت آبادی میں مدح  
 امام غزالی قابل ملاحظہ ہیں بلحاظ طول اسبقہ پر اکتفا کیا گیا اور یہ کتاب یعنی سراسر عالمین شامل ہے  
 میں مقالہ نمبر ۱۰ اور مقالہ جہارم میں یہ عبارت ہے فمن شاء فلیرجع الیہ پس امام غزالی بی جاہد  
 محمد ابن محمد الغزالی الشافعی مصنف احیاء العلوم حجتہ الاسلام نے تو پوسٹ کنندہ احوال صحابہ رقم  
 فرما دیا کہ وہ ہوا و ہوس ریاست میں بادہ حب جاہ و سرور سے مدہوش ہو گئے تھے اور ماوراء دیگر  
 قبائل کے اکثر نہیں فریشے تھے پھر بنی ہاشم اور آل رسول کا کون پر سان حال تھا اور جب تک اہلبیت و آل  
 اور عزت و دریت و زوی القربا میں شریک نہ ہوئے استحقاق خلافت کیونکر حاصل ہوتا اور اگر مسئلہ  
 فضیلت کثرت ثواب و مسئلہ ماست مفسول باوجود فاضل نہ گزرا جاتا تو فضیلت کیونکر  
 ثابت کی جاتی اور الی الان ہر دھینہ جلا یا چند احادیث موضوعہ یاد کر کے اہلبیت و آل رسول اور  
 جبرست اور دریت و زوی القربا میں کیونکر شامل ہوتا پس صاف ظاہر ہے کہ امام غزالی نے جن صحابہ کی نسبت  
 رقم فرمایا سقاہہ کا سن لہوئی انھیں کی محبت و مودت میں باطل و انھیں صحابہ کے بعض علماء بھی متوالی  
 ہو رہے ہیں اپنے اپنے تصنیفات میں کوئی دقیقہ نہ لیت اور منقصت اور خذلان آل رسول قی نہیں  
 رکھتے محمد انھیں کے مسئلہ اثبات کفر و شرک باسے بنوی ہے اور مسئلہ کفر جناب بی طالب بھی ہے جو پیر مجاہد  
 اور عم حقیقی رسول غنا اور والد بزرگوار جناب حیدر کرار کے تھے پس جب تمام بنی ہاشم اور اہلبیت نبوی  
 یہ حال ہو تو جناب بو طالب سے زیادہ متحق ہوئے وہ کیونکر کافر و مشرک نہ بنائے جائیں و سید علم  
 الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون وعن البراء بن عازب و زیاد بن ارقم لما نزل نعد بر خمر  
 اخذ مبد علی فقال لستم تعلمون اخی ولی بالمومنین من انفسہم قالو بلی قال لستم تعلمون  
 اخی ولی لکن مومن من انفسہم قالو بلی فقال لہم من لکتم مولاہ فلی مولاہ اللہ و ال  
 من مولاہ و عباد من عبادہ فلیقیمہ عمر بعد فلک فقال لہ ہیتا یا بن ابی طالب اصنحت و  
 وصیت موئی اکی مومن و مومنہ رواہ احمد رواہ بی برادر بن عازب و زید ابن اسحاق رقم سے کہ جب اے

مکررہ ابواب جن  
 ص ۱۷۸



آنحضرت غدیر خم میں کچھ اہل علی کا اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ میں ادنی ہوں ساتھ مومنین کے ان کے  
 نفسوں سے سب نے کہا ہاں آپ نے ہیں پھر فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ میں اسے ہوں مومنین اور مومنہ کی  
 ذات سے سب نے کہا ہاں آپ نے ہیں پھر فرمایا خداوند اس کا مین مولی ہوں اس کا علی مولی ہو خداوند اس کو  
 رکھا اس کو جو دوست کے علی کو اور دشمن رکھا اس کو جو دشمن رکھے علی کو پس ملاقات کی علی سے عمر نے اور کہا  
 کہ مبارک ہو یا بن اربطہ الشیخ کی غنے اور شام کی غنے سطر جبرکہ وہی ہوئے یہ مومن اور مومنہ کی روایت کی اس کو اچھے  
 مولانا عبدالحق صاحب فرماتے ہیں اشعة اللمعات میں کہ یہ روایت صحیح ہو بلا شک روایت کیا اس کو  
 ابوسعید جماعت نے مانند ترمذی و نسائی و احمد کے اور طرق اس کے کثیر ہیں روایت کیا اس کو سولہ صحابہ  
 نے اور احمد کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ تیس صحابہ نے گواہی دی بہت سی سندیں اس کے  
 صحاح و حسان ہیں اور اتفاقات نکرنا چاہیے اس شخص کے کلام پر کہ جس نے اس روایت کی صحت میں کلام  
 کیا ہے حال یہ کہ باعتراف شیخ عبدالحق صاحب کہ اس حدیث کے طرق کثیر ہیں اور سب صحاح و حسان ہیں  
 اس پر بھی بعض نے اس کی صحت میں کلام کیا ہے اور مولیٰ اور اس کے معنی بنیادی دانی ہیں مگر اکثر علما اور  
 خصوصاً امام غزالی انصاف فرما چکے ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو ہم مولیٰ اور اس کے وہ معنی جو مولوی و تہجد  
 الدین صاحب نے محقق میں فرماتے ہیں پسند کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اولیٰ اور مولیٰ کے معنی کچھ ہی ہوں  
 مگر نسبت رسول اللہ کو مسلمانوں سے اور مومنین اور مومنات سے ہی وہ ہی نسبت علی کو بھی ہو یعنی اگر رسول  
 کو صاحب اختیار اولیٰ بقدرت و حاکم کل مسلمین اور مومنین کا سمجھیں تو علی کو بھی سمجھیں اور مبارکباد دینا عموماً دلیل  
 قوی ہے کہ انھوں نے مولیٰ ہونا علی کا نسبت کل کے قبول کیا جیسا کہ کلام حجة الاسلام امام غزالی سے مذکور ہوا  
 عن سعد ابن ابی وقاص قال قال رسول اللہ لعلی انت منی بائز لہا رون من موسی  
 الا انت لا نبی بعدی سعد ابن ابی وقاص کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ نے واسطے علی کے کہ تم مجھے  
 بزرگواروں کے ہو موسیٰ سے مگر فرق یہ ہے کہ تحقیق نہیں ہے کوئی نبی بعد میرے متفق علیہ یہ صحیح مسلم  
 و صحیح بخاری دونوں میں یہ حدیث مذکور ہے اس حدیث سے بعد بغیر خدا کے اگر حضرت علی کو کوئی نبی کے  
 تو خلاف حدیث ہے و بعضی بھی علی کو بغیر نبی نہیں کہتے اسی مشکوٰۃ میں یہ روایت ابن عمر منقول ہے  
 کہ جناب رسول خدا نے مواخات مقرری در میان اصحاب کے پس علی نے آبدیدہ ہو کر عرض کیا کہ یا  
 حضرت آپ نے عقد مواخات کیا در میان اصحاب کے اور میرے در میان میں برادری نہیں قرار دی فرمایا حضرت  
 نے کہ تو بھائی میرا دینا و آخرت میں تجھ کو کیا مناسبت ہے کسی سے برادری کی اسی مشکوٰۃ میں یہ عن انس  
 قال کان عند النبی طیر مشوی فقال اللہ سبحانہ باحب خلقک الیک یا کل معی ہذا  
 الطیر فجاء علی فاکل معہ رواہ الترمذی روایت ہے انس سے کہ جناب رسول خدا کے پاس  
 ایک طیر مشوی تھا پس کہا رسول برحق نے خداوند اچھے تو میرے پاس سے یہ شخص کو کہ محبوب ترین خلق ہو

عن سعد ابن ابی وقاص  
 قال قال رسول اللہ لعلی  
 انت منی بائز لہا رون من موسی

عنه  
عن ابن عباس  
عن عائشة  
عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم

میرے نزدیک کہ میرے ساتھ اس طیر کو کھادے پس اے علی اور کھایا اُس طیر مشوی کو پھر اُس رسول کے روایت کیا کہ اسکو ترمذی نے اس لفظ احب پر بھی بہت قیل و قال ہے اور پھر یہ بھی کہا گیا ہے کہ احب مطلق حضرت رسول تھے پس ہم زیادہ بحث اس لفظ احب پر نہیں کرتے مگر یہ کہنا ہے کہ احب خلق حضرت رسول تھے اُس امر کو تو آنحضرت بھی جانتے تھے کہ میں احب خلق عند اللہ ہوں پھر یہ سوال فرمانا آنحضرت کا معاذ اللہ عبث قرار پاتا ہے مگر یہ دعا فرمانا رسالت کا اور بھیجنا خدا کا حضرت علی کو خود دلالت کرتا ہے کہ احب مطلق نے باوجود علم سوال کیا مراد یہ تھی کہ سب پر واضح ہو جائے کہ بعد میرے یہی احب خلق عند اللہ ہے جیسا کہ اوپر بھی مذکور ہو چکا کہ فرمایا آنحضرت نے لا اعطین هذا المویۃ غذا رجلاً یفتحہ اللہ علی یدہ یحب اللہ ورسولہ ویحب اللہ ورسولہ پس جسکو خدا اور اُسکا رسول دوست رکھے اور جو خدا اور رسول کو دوست رکھے وہی احب خلق عند اللہ و عند رسول ہے اور یہ بھی مذکور ہوا کہ کل مومنین محب خدا و رسول ہیں اور خدا و رسول بھی محب مومنین ہیں اب بغیر خدا کا فرمانا خود دلالت کرتا ہے کہ جو محبت خدا اور رسول کو ملے اسے محب مومنین میں سے کسی سے وہ محبت نہ ملے اور علی کو جو محبت خدا و رسول سے ملے محب مومنین میں سے کسی کو وہ محبت خدا و رسول سے نہ ملے پس بعد احب مطلق رسول برحق وہی علی احب خلق قرار پائے اور بغیر اُسی کو طلب کیا اور خدا نے اُسی کو بھیجا فاکل معہ پس کھایا انھوں نے اُنکے ساتھ اور اسی معنی میں دوسری حدیث ابن عمر سے بھی منقول ہے قال دخلت مع عمی علی عایشہ فسللت ای الناس کان احب الی رسول اللہ قالت فاطمة فقیل من الرجال قالت زوجہا کہا ابن عمر نے کہ داخل ہوا میں اپنی چھوٹی کیساتھ نائٹ کے پاس پوچھا میں نے کون شخص محبوب تر تھا رسول اللہ کے پاس کہا فاطمہ کہا پھر پوچھا اگر مردوں سے کون محبوب تر تھا کہا شوہر اُسکا وعن زبائن حبیش قال قال علی اللہ خلق الخیر و برء النعمۃ لہم الدنئی الا قلیل لا یحبنی الا مومن ولا یغضنی الا منافق رواہ مسلم زبائن حبیش سے روایت ہے کہ فرمایا علی نے کہ قسم یہ خدا کی کہ جسے چہرہ دے گا اور سپرد ہوگا خلق کو کہ عہد کیا نبی نے میرے ساتھ جو دوست رکھیں گے محلو مگر مومن اور بغض رکھیں گے محض مگر کافر اور حدیث نا مذنیہ اعلیٰ و علی بابا ہا تو مشہور ہے اور یہ قصہ بھی مشہور ہے کہ حضرت عمر نے ایک عورت عالمہ کو بکلت زنا سنسٹا کر دیکھا حکم دیا اسوقت حضرت علی نے کہا کہ تاولات مولود ملت و مجاہدے و نہ ایک لائیک بنز میں و جانین تلف ہوگی چنانچہ حضرت عمر نے مسلمان بنی اور فرمایا لا علی لہذا عمر اور آنحضرت عمر فرماتے تھے اعوذ باللہ ان عیش فی قوم لست فیہم یا ابا الحسن اور فضیہ وک ابا حسن لہما تو ضرب اللش ہو گیا تھا اور مشکوٰۃ باب مناقب علی بن ابی طالب قال دعا رسول اللہ علیا یوم الطایف فانتجاہ فقال للناس لقد طال الخواہ مع ابن عمر فقال رسول اللہ ما انتجیتہ واللہ انتجاہ جاہر سے روایت ہے کہ بلایا رسول اللہ علی کو بروز غزوہ طائف پس زمین کی آنحضرت نے اُسے پس لوگوں نے کہا بہت طول ہوا زمین میں کہ نبی کو اُس بنی کو اپنے بن عمر سے اسوقت کہا آنحضرت نے

کہ میں نے نبین را زمین بات کی ہو علی سے دیکھنا بشر نے را زمین بات کی ہو ام سلمہ سے روایت ہو کہ  
فرمایا رسول خدا نے کا لجب علیا منافق ولا یغضہ و سن رواہ احمد و ترمذی و دوسری روایت کھن  
ام سلمہ سے ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا نے سن سب علیا فظا سبنی رواہ احمد اور القرآن مع علی و علی مع  
القرآن اور فرمانا آنحضرت کا اللہم ادر الخی من حیث دار اور آریہ اغا ولیکم اللہ و رسولہ والذین  
امنو ینفون الصلوۃ و یوتون الزکوۃ و ہم را ثعون ترجمہ نبین کوئی ولی تھا را اگر اللہ اور رسول  
اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور قائم رکھتے ہیں صلوۃ کو اور دیتے ہیں زکوۃ کو در آخر الیکہ وہ رکو  
کر نیوے ہیں تفسیر معالم التنزیل اور نیشاپوری وغیرہ میں ہیں کہ یہ شان حضرت علی میں نازل ہوئی  
اسی بی بی نسبت یک میرے عنایت فرمادی علم حافظ قرآن نے فرمایا کہ اس لفظ ولی سے اس میں صاحب  
امرا و حاکم اور صاحب فقیہا مراد دیتے ہیں تو ایک بڑی قباحت لازم آتی ہو کہ بجز نزول علی حاکم اور  
صاحب مہر ہوئے جانے ہیں اور بوجوہی رسول برحق یا مر محال اور غیر جائز ہو جسکے جواب میں حق نے  
عرض کیا کہ کیا آپ بوجوہی خدا رسول کو بھی حاکم نبین سمجھتے یا رسول کو حاکم سمجھتے سے خدا کو حاکم سمجھا  
اور غیر جائز ہو جس طرح بوجوہی خدا رسول کو حاکم سمجھتے ہیں اسی طرح بوجوہی رسول علی کو قیاس فرمائیے  
عدم جواز اور لزوم محال دونو باطل ہیں اور چھوٹی سی قباحت بھی لازم نبین آتی شاہ ولی اللہ صاحب  
تفہیمات النبیہ میں رقم فرماتے ہیں یا اخیانی ذا ثلث من الواجہۃ واحدا من الالف  
اذا صار العبد وجہا جمل و ثل فتكون کل خطوة منه بخطوها حسنة و کل حرفة  
یتحرک بها حسنة و اذا رفع اللقمة علی فہر کانت حسنة و اذا سنتت فرسک لہ  
بکل خطوة حسنة و اذا نام انقلابا بہ مینۃ و سیرۃ کلہا حسنات و لیست لہ منہا لا یشتر  
اضعا فہ من غیرہ و ہوا محبوب ولا جلد خلق ما خلق و اذا تمت العصۃ کانت افاعلیہ  
کلہا حقۃ لا اقل انہا تطابق الحق بل ہی الحق بعینہا بل لا مرینعش من تلك الا فاعیل  
کا نضوء من الشمس والیہ اشار رسول اللہ جبث دعی اللہ تعالیٰ لعلی اللہم ادر الخی معہ  
حیث دار و لو یقل درہ حیث دار الخی او بجائی میں نے وجایت میں سے ہزار میں سے ایک کو  
ذکر کیا کہ جسوقت بندہ وجہہ ہوتا ہو تو جمیل و کامل ہو جاتا ہو ہر قدم اسکا کہ اٹھتا ہو حسنة اور کل حرکت کہ  
متحرک ہوتا ہو اسکا حسنة اور جسوقت کہ قلمہ مخد میں رکھتا ہو حسنة ہوتا ہو اور جسوقت گھوڑا اسکا  
قدم رکھتا ہو یہ سب حسنة ہوتا ہو سو نے میں جو دہنے بائیں کروٹ لیتا ہو حسنة ہوتا ہو قبول کرتا ہو خدا  
اُسے اُس چیز کو جسکے اصناف کو اُس کے غیر سے قبول نبین کرتا اور وہ ہی محبوب ہے اور اُسکے  
واسطے کل مخلوقات پیدا ہوئی ہو اور جب عصمت تمام ہو جاتی ہو تمام افعال اُس کے حق ہیں  
میں یہ نبین کہتا کہ وہ افعال مطابق حق ہوتے ہیں بلکہ وہ افعال کے میں حق ہیں بلکہ حق ایک امر ہو

میں نے حضرت صاحب  
میں نے حضرت صاحب  
میں نے حضرت صاحب

کہ منعکس ہوتا ہے اس کے افعال سے جیسا کہ منعکس ہوتی ہے آفتاب سے اور اسی کی طرف اشارہ کیا ہے  
 رسول اللہ نے جب کہ دعا کی علی کے لیے حد سے کہ خدایا پھیر تو حق کو ساتھ اس کے جبروت کہ وہ پھرین اور ہم  
 نہ فرمایا کہ پھیر تو انکو اس طرف کہ جبروت حق پھرے اتنی اس بیان سے شاہ ولی اللہ صاحب کے خام ہو گیا  
 کہ علی معصوم ہے اور حق علی کے ساتھ پھرتا تھا بلکہ جو افعال و اقوال علی سے منعکس ہوتے تھے وہی حق تھے پس  
 حق ایک مقرر پایا کہ جو مستنبط ہوا اقوال و افعال سے علی کے نہ ان کے غیر سے اور اس قول کو شاہ ولی اللہ صاحب  
 کے رشید الدین خان مولف شوکت عمری نے کتاب فیض اللطاف میں نقل فرمایا ہے اس مر کے ثبوت میں  
 کہ اہل سنت عصمت جناب میر کے اور اہلیت طاہرین کی عصمت کے قائل ہیں اور عزۃ الراشدین میں بھی  
 انھیں رشید الدین خاں صاحب نے نقل کیا ہے امام خزاہین رازی لکھتے ہیں ومن اقدانی دینہ بعلی ابن  
 ابي طالب قد احدثی والد لیل علیہ قولہ الممعد ادر الحق معہ حیث ما دارا یعنی جو شخص پڑی  
 کہ اپنے دین میں علی بن ابی طالب کی تضرور اسے ہدایت پائی دلیل پر قول رسول اللہ ہے کہ فرمایا خدایا  
 پھیر تو حق کو علی کی طرف جبروت کہ وہ پھرے اور امام خزاہین رازی نے یہ قول اپنا اس مقام پر لکھا ہے کہ ندب  
 علی تھا کہ نماز کے پہلے بسم اللہ کا با و از بلند گنا چاہیے مولوی حسین لکھنوی کتاب سبیل النجات میں رقم فرماتے ہیں  
 باب اول در شمائل و فضائل و اعمال و افعال و کرامات مخزن اسرار رسالت معدن انوار ولایت محبوب خدا  
 حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام از حال ولادت مو فور السعد تا وقت وفات انصاحب آیات مبینات  
 بدانکہ بموجب من سعد سعد فی بطن امہ آثار سعادت و صدور کرامت اذان منظر ولایت قبل از  
 ظهور عالم شہادت واضح ولان گشت چنانکہ در شکم مادر کہ بود کرامات ازوے مشہور است و اولی آخر کے کہ  
 باسعادت باشد و از لوث شرکے شوب شقاوت و خلط نجاست پاک باشد و پھر طہارت از ابتدا تا اتمام گذشتہ  
 باشد سبکے علی مرتضیٰ از صاحب کے نمود لہذا بر نام نامی وے کرم اللہ وجہہ گویند انتہی شاہ عبدالعزیز صاحب  
 تفسیر غرزی میں لکھتے ہیں در حدیث شریف وارد است مثل اہلبیتی فیئو مثل سفینۃ نوحین  
 رجھا لجنی ومن خلف عند غرق یعنی مثال اہلبیت من در شام کشتی نوح است ہر کہ سوار شدہ  
 در آن کشتی از طوفان نجات یافت و ہر کہ پس ماند از ان کشتی غرق طوفان گشت و وجہ تخصیص حضرت  
 اہلبیت باین مراتب و فضیلت آن است کہ کشتی حضرت نوح کمال علمے آنجناب بود و حضرت  
 اہلبیت از ہر حق قولے صورت کمال علمے جناب خاتم المرسلین گردانیدہ بود کہ عبارت از طریقت است  
 زیرا کہ کمال علمے آنجناب بدون مناسبت محضے با آنجناب در قوائے روحیہ در عصمت و حفظ وقوت  
 و ساحت تصور نیست کہ در ہر کسے جلوہ گر شود این مناسبت بدون ولادت و علاقہ ہلیت و غیبت  
 ممکن الحصول نیست پس این کمال را با جمیع شعب آن کہ معدن آیات مختلفہ است در این مجرای  
 گردند و از ہمین ناودان ریختند و ہمین است معنی امامت کہ یکے مر دیگر را از ایشان بآں می ساخت

یہ شاہ ولی اللہ صاحب  
 نے فرمایا ہے کہ  
 علی معصوم ہے اور  
 حق علی کے ساتھ  
 پھرتا تھا

علی مرتضیٰ  
 علیہ السلام

یہ شاہ عبدالعزیز  
 صاحب تفسیر غرزی  
 نے فرمایا ہے کہ



اور یقیناً اور وہ اپنے طوئین معصوم ہیں اس واسطے کہ معصوم کے معنی یہ ہیں کہ وہ خطا کرے اور حکم رسول  
خطا نہیں کرتا ایسے کہ وہ اپنی خواہش سے حکم کرتے تھے انکا حکم مطابق وحی تھا اور تحقیق کہ خبر دی انھوں نے  
مہدی کی حالت سے کہ وہ خطا کرے اور اس حکم میں انکو ملحق انبیاء کیا ہو شیخ کہتے ہیں کہ پس جانا ہے کہ قیاس  
مہدی پر حرام ہی ساتھ پائے جانے ان نصوص کے کہ عطا کیا ہو حق تعالیٰ نے زبان سے ملک امام کے لکچر  
کیا ہو بعض محققین نے قیاس کو جمع اہل اللہ پر کہ رسول اللہ صریحاً پیش نظر ان کے ہیں پس جو وقت جس حدیث میں  
یا جس میں انکو شک ہو تا ہی رجوع کرتے ہیں رسول اللہ کی طرف پس آنحضرت خیر دیتے ہیں انکو امر حق کی  
جائے تین اور دو روین اور صاحب اس مرتبہ کا محتاج نہیں ہو کسی کی تقلید کا انہیں سے بڑھ کر عقیدہ رسول اللہ  
کے حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ تو یہ ہو راہ میری بلاتا ہوں خدا کی طرف سے و برصیرت کے میں اور بنے میری ہر دی کی  
اور بہت طوں یا جو اس مقام پر گو یہ تقریر امام مہدی کی عصمت میں بڑھ کر اس تقریر سے عصمت جناب مری ثابت  
ہو کہ وہ جناب افضل ہیں اور یقیناً اہل اللہ ہیں کہ مرجع جمع سلاسل اولیاء اللہ ہیں پس یقیناً معصوم ہیں شیخ  
عبدالغفران عیسیٰ شرح مقاصد شرح فتوح الغیب میں نقل فرماتے ہیں کہ انہ قال تا تو الذبی حیاً و کسئلہ  
الاحادیث منها یقول صلعم ہو صحیحہ وقد یثون غیو صحیحہ باصطلاح العلوم فی نقل الحدیث یعنی صاحب  
فتوح الغیب فرماتے ہیں کہ ہم دیکھتے ہیں آنحضرت کو اور اُسے پوچھتے ہیں احادیث اور آنحضرت فرماتے ہیں کہ  
انہیں سے صحیح ہو اور مطابق اصطلاح علوم کے وہ صحیح نہیں ہو اور اکثر علمائے تصریح فرمائی ہو کہ قول اہل علم  
دلیل صحت حدیث ہو اگرچہ اسناد وہ حدیث قابل اعتماد نہ ہو اور شیخ محلی لدین عینی فرماتے ہیں کہ میں نے  
ایک حدیث دیکھی کہ جو شخص ستر ہزار مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے اُسکی مغفرت ہوگی اور اگر کسی کے لیے پڑھے  
نوح تعالیٰ اُسکی بھی مغفرت کرے گیارہ مرتبہ لا الہ الا اللہ پڑھا کر کسی کے لیے خاص نیت  
نہیں کی ایکے وزمین اپنے بعض رفیقوں کے ہمراہ دعوتی گیا وہاں ایک جوان صاحب کشف مشہور تھا  
وہ بھی آیا اور شریک دعوت ہوا ناگھاہ کھانا کھاتے کھاتے رونے لگا میں نے اُس سے روئیکا  
سبب دریافت کیا اُسے سنا کہ میں اپنی ماں کو گرفتار عذاب دیکھتا ہوں اُس وقت میں نے اپنے  
پڑھنے کا ثواب اُسکی ماں کو بخش دیا فوراً وہ جوان ہنس پڑا اور کہنے لگا کاب میں اُسے اچھی طرح  
پاتا ہوں امام محلی لدین فرماتے ہیں کہ صحت حدیث اُس جوان کے کشف سے ثابت ہوئی اور اُسکے  
کشف کی صحت اس حدیث سے پائی گئی انتہی شیخ عبدالغفران کا بیان پہلے بھی مذکور ہوا ہو محلاً بیان پر  
تبصریح مرقوم ہوا اور اس سے مولانا علی کا معصوم اور صاحب کشف و کرامات ہونا بالضرورة ثابت ہو کہ وہ  
حضرت متبع اہل کشف و کرامات اور مرجع اولیاء عالی صفات ہیں اور معصوم وہ جو جس سے خطا نہ ہو اس  
حالت میں خطا علی سے محال ہو قاضی ملا مبین لاہوری شاگرد شیخ عبدالقادر مفتی مکہ معظمہ کے درامات  
اللبیت میں بعد ذکر کلام شیخ محلی لدین عربی کے جو بارہ امام مہدی علامہ عبدالوہاب شمرانی نے کتاب

زیر تصحیح ہو



فیہ من غیر سامع فی الدھر من یوحی لہا لفظ من ظن ان ترجمہ و واسطہ حقیر کے آجکے  
 ایک کلام ہو گا انما زمانہ کے قلوب سکوت نہ سمجھیں گے اور قبول کر گئے مگر جب کہ وہ حماقت و ناواری و حزن  
 کے قلاوہ کو اپنی گردنوں سے جدا کریں اور عدل و انصاف کے کانوں سے سنیں اور نہیں جو انفرادی کرنا ہوں  
 میں ساتھ اسے اور شقت تحریر کے اور تفصیل کے مگر اسوجہ سے کہ شاعر کہتا ہے پس کہہ تو جو فیض پہچاننا ہے  
 وقت بغیر کسی سامع کے یعنی جو فیض وقت ہو وہ کہہ لیں کسی سے والے کے کہ زمانہ میں وہ لوگ بھی ہیں جسے  
 اُمید کی جاتی ہو فوزی دلا نجا لیکہ وہ ظفر مند ہوں فاعلم رزقک اللہ تعالیٰ الفوز والظفر بالحق  
 حیث ما وجدنا ان ملأ را اثبات العصمة هذه فی الہدی علی اثبات الحدیث فیہ وجہ الیقین  
 انہ لا یخطأ فلو صح الحدیث بالاخبار عن غیرہ بذلک ثبت عصمتہ بعین ما اثبتہ شیخ  
 لہ من غیر فرق فی ذلک بینہ و بین غیرہ فخصما عنہ فلم نجد مثله فی امام من ائمتہ  
 الدین من غیر اہلبیت النبی و علیہما جمعین و ہذا ہوا المراد من قول الشیخ المتقدم ما یض  
 علی امام من ائمتہ الدین پس جان تو کہے تجکو حق تعالیٰ فوز و ظفر حق پر اس حیثیت سے کہ جو میں نے  
 پایا ہے کہ مدار عصمت کا پنج مہدی کے ثبوت حدیث پر اور اخبار معصوم پر یہ کہ تحقیق وہ خطا نہ کریں گے  
 پس اگر اخبار سے صحت حدیث انکے غیر میں ثابت ہو جائے کہ وہ خطا نہ کریں گے تو انکی عصمت بھی اس طرح ثابت  
 ہوگی جس طرح کشف نے اہم مہدی کی عصمت ثابت کی ہو ساتھ انکے اور کچھ فرق نہ ہوگا ایمین اور انکے غیر میں پس  
 بہت شخص کیا ہم نے اور نہ پایا ہم نے مثل اسکا پنج کسی امام کے ائمہ دین سے کہ عصمت انکی ثابت ہو سکتی ہے  
 نبی صلعم کے اور یہی مراد ہے شیخ کی قول مقدم سے کہ نہیں بض ہو کسی امام کی عصمت پر ائمہ دین سے بعد اسکے  
 ملا محمد عین لاہوری فرماتے ہیں و وجدنا فی اہل البیت سلام اللہ علیہما جمعین و نتیجہ حدیث  
 المتسلک المشہور و فتشنا عن خیرہ فاذا من مخرجہ اوالحسن مسلما بن الحجاج القشیری  
 فی صحیحہ و لفظہ من حدیث زید بن ارقم قال قام فیدہ رسول اللہ خطیباً فحمد اللہ  
 و اتفی علیہ ثم قال ما بعد یا ایہا الناس انا نبیرہ مسلماً و مصلحاً یا تینی رسول ربی  
 عز و جل فاجیبہ وانی تارک فیہم الثقلین اولہما اثنا عشر و جل فیہ الہدی  
 و النور فتمسکوا ببناہ اللہ عز و جل و خدا و ابہ و حق فیہ و سرب فیہ ثم قال اہلبیتی  
 اذ کرکوا اللہ فی اہلبیتی ثلاث مرات الحدیث فنظرنا فیہ و وجدنا ما یبر عن القرآن  
 و اہل البیت یا ثقلین و ہوا کل نقیس و خطیب و مصنون فہمنا نفاسنا اہل البیت

بیشتر صحت

بیشتر صحت

وخطرۃ وصونه من قبیل کل تلك الاوصاف التي للقران للجمع بينهما بذلك وعلمنا هذ  
الاوصاف وغيرها للقران يرجع عمدتها الى فادة علوم المعارف الالهيه والاحكام  
الشريعة فظننا انها في اهلبيت علی صوالها في القران راجعة الى فادة تلك العلوم وقد  
اعتضدنا في هذا قوله في هذا الحديث به شلکان یا نبینی رسول ربی فاجيبه وانی  
تأمرک فیعلمنا الثقلمین فان الذی لا یوصی بعدہ الا بالقیام علی الحق والسنة قد ترک الثقلین  
فیما والوصیة لهما لیس الا لثمنهما خلیفتین منه فی الامر شادا در بابا ہم نے حقین البیت  
کے حدیث تسک کو جو مشہور ہے اور دھونڈا ہم نے اُن محدثین کو جنہوں نے اُس حدیث کو کیا ہے پس پایا اُن میں  
سے سلم بن جحان قشیری کو کہ اپنے صحیح میں بیان کیا ہے اور لکھا ہے حدیث زید بن رقم سے کہ زید بن رقم نے  
کہہ کرے ہوئے ہم میں رسول اللہ در آنجا لیکر خطبہ پڑھتے تھے پس بعد حمد و ثنا فرمایا یا ایہا الناس میں بھی مثل تمہارے  
بشریوں جلد آئیگا میرے پاس سوال ہے رب کا (یعنی ملک الموت) اور میں قبول کرونگا اسکو اور یہ تحقیق میں چھوڑتا ہوں  
تم میں دو چیزیں نفیس و بزرگ وال غین کی کتاب خدا ہے جہاں ہدایت نور ہے پس تسک کہ وہ ساتھ کتاب بند  
عزوجل کے اور لو تم اسکو اور برانجھتہ کیا کتاب خدا پر اور رغبت لائی پس بعد اس کے فرمایا انحضرت نے اور میرے ہدایت  
یا ودلاتا ہوں میں تمہیں خدا کو اپنے اہلبیت کے بارے میں تین مرتبہ فرمایا اسی کو پس ہم نے اس حدیث میں  
نظر کی تو پایا ہم نے کہ تعبیر کیا رسول اللہ نے قرآن اور اہلبیت کو لفظ ثقلین سے اور نقل ہر نفیس و بزرگ  
اور محفوظ کو کہتے ہیں تو ہم سمجھے کہ نفاست اہلبیت کی و بزرگی کی و حفظ اُن کا از قیل اُن واصاف کے ہے جو  
قرآن کے لیے ہیں سبب مجتمع ہونے اُن واصاف کے درمیان قرآن اور اہلبیت کے اور جالبہ سے کہ یہ واصاف  
اور غیر اُن واصاف کے جو واسطے قرآن کے ہیں تو عمدہ غرض اُن واصاف کی راجع ہے طرف فادہ علوم  
معارف الہیہ اور احکام شرعیہ کے پس گمان کیا ہم نے کہ یہ پہلی واصاف اہلبیت میں بھی بطور قرآن راجع  
ہیں طرف فادہ انھیں علوم کے اور تائید دی ہو اسی ظن میں قول انحضرت نے کہ قریب ہے کہ وہ میرے  
پاس رسول میرے رب کا پس قبول کروں میں اسکو اور تحقیق کہ میں چھوڑتا ہوں تم میں دو چیزیں نفیس و  
بزرگ پس یہ تحقیق نہیں وصیت کی نبی نے بعد اس کے مگر ساتھ قیام کر نیکی حق پر اور سنت پر پس چھوڑا ثقلین کو  
بیچ امت کے اور وصیت کرنا اُن دونوں کے لیے نہیں ہے مگر اس واسطے کہ ہیں وہ دونوں خلیفہ نبی صلی اللہ  
کے ہدایت و ارشاد میں واذ قد ثبت صحۃ هذا الحديث وما تو علیک مقانیوط بہ لفظا و  
معنی ودلالة والضمط لہ آیتہ التظہیر بتفسیرھا الذی تتدل علیھا الصیحة فلا وجہ  
لان یجتری من لہ ادلی بضاف فی ان من صدق علیہ هذا الحديث ولا یتہ من غیر  
شائبة وھم الا ثمنہ الا شاعشر من اهل البیت وسیدہ ساء العالمین بضعة رسول اللہ  
ام الا ثمنہ الزھراء الطاهرة علی ہیما وعلیھا الصلوة والسلام لا شائبة فی کھ علمہ

نوشہ علی حدیث

معصومین کا لہدیٰ منہم من حدیث فقولا انہ و عدم الخطاء علی ما تمسک بہ الشیخ  
 الاکبر بالمعنی الذی بینا ہ سوالات و جوابات فیما تقدم بل ہذا الحدیث و ثقی عروۃ من حیث  
 الصحیح بالسنۃ القوی من ذلک الحدیث و الکشف لوی تد ما شاء اللہ سبحانہ ان یوید  
 او رجسوت ثابت ہوئی صحت اس حدیث کی ورنہ اُن امور کے جو گذرے اور تیرے تعلقات سے اسی  
 حدیث کے لفظاً اور معنی اور دلالت اور شامل ہوئے طرف اسی حدیث کے کہ تطہیر اور وہ تفسیر جبرالالت  
 کرتی ہے حدیث صحیح مسلم پر کوئی وجہ شک کی نہیں ہے اس شخص کو کچھ بھی انصاف رکھنا ہے کہ تفسیر حدیث  
 اور آیت صادق فی ہر بلا شک وہ ائمہ اثنا عشرہ ہیں اہل بیت میں سے اور سیدۃ النساء العالمین ہیں  
 بضیقہ رسول اللہ ام المومنین زہرا علیہا السلام ہر ائمہ کے باب پر اور تفسیر و رد و سلام بلا شک وہ معصوم ہیں بل متک  
 کے کہ انھیں میں سے ہیں اور تخصیص کی ہر شیخ نے انکی عصمت کی حدیث فقولا انہ سے اور عدم خطا سے  
 اس چیز پر کہ تمسک کیا ہے ساتھ اس کے شیخ اکبر نے ساتھ اُن معنی کے ظاہر کیا ہے ہم نے اس کو سوال و جواب پہنچ  
 اس امر کے کہ باطل کیا گیا ہے یعنی قیاس بلکہ یہ حدیث و ثقی ہر من حیث الصحیح ساتھ سند قوی کے پر نسبت  
 اس حدیث امام محمد مہدی کے اور کشف تائید کرتا ہے اس چیز کی کہ چاہتا ہے اللہ سبحانہ تائید کرنا خان قلت  
 الخطاء فی الاجتناب لیس بمعصیۃ حتی یشملہ الرجس فی الایۃ فیلزم تطہیر اہل البیت  
 الکرام عنہ و یشملہ الضلال فی الدین حتی ینتفی عنہ فیثبت عدم ضلال من تمسک  
 بمعرفۃ الایہ و الحدیث وان سلمنا اثباتہما عصمتہ عن الکفر بل لمعصیۃ الاصل لا طلاق  
 الرجس و الضلال و شمولہما جمیعاً لکن لاسلم اثبات العصمتۃ عن الخطاء کمافی لہدی  
 المصرح فیہ بقولہ لا خطاء قلنا الخطاء فی دین اللہ جہل و معصیۃ و انتساب لہما  
 لیس من اللہ سبحانہ و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم و الجہل و الانتساب  
 المذکور مما یعظم امر ہذا المعصیۃ و لا یوہنہا فی کل معصیۃ فہو نفسہ رجس  
 و ضلال یشملہ اللفظان بلا شک و لا یمنع صدق اللفظ علی معنایہ زوال لازم لصدق الاکثر  
 بعارض فلا یمنع صدق الرجس و الضلال علی الخطاء و الجہل و الانتساب المذکور زوال  
 العصیان عن مرتبہ بعارض ثو نہ جہتہ بل بذل جہتہ فی طلب الحق و بالجملۃ کون الذنب  
 معفواً عنہ لا یخرجہ عن حقیقۃ حتی لا یصدق علیہ لفظہ و اجمل الحاکم الخاف علی ما ورد  
 بہ الخبر لیس لخطا ثبیل لبذل و سع مالہ من الجہد فی فوز الحق لہما لا یخفی و اذا ثبت  
 ہذا اعلو ان من اقر بمعصیۃ حدیث التمسک الزم بمعصیۃ الائمۃ حتی استحالۃ صدور  
 الخطاء عنہ کا لہدیٰ منہم عند الشیخ و ہذا الخصوص فی الائمۃ بالائمۃ من اہل البیت  
 پس اگر اعتراض کرے کوئی کہ خطا فی الاجتناب معصیت نہیں ہے کہ شامل ہوا اس کو جبر نبیج آیت کے اور

از شیخ ص ۱۸۷

جس سے لازم ہو کہ یہ حدیث کرام کی اور تاویل ہو اسی جہتاً کہ وضو الیٰ الدین حتیٰ کہ مفتی ہو گیا نہ یہی منظر  
 اچھین حضرت نے اور تاویل ہو عدم وضو الیٰ ان لوگوں کا جو تمسک ہوں ساتھ اس کے درمیان مسئلہ ہو منظر اتسک  
 ہم ہو پس کہ حدیث و حدیث کو اگر تسلیم کریں ہم کہ اثبات ان دونوں کا عصمت الہیہ کی یہی غرض ہے  
 بھی کہ اس پر اطلاق جس وضو کا ہونا ہو لیکن ہم تسلیم نہیں کرتے اثبات اس عصمت کے کہ جسے یہ خطا نہ ہو  
 جیسا کہ امام مہدی کے بارے میں تصریح ہے کہ وہ خطا نہ کرے تو جواب یہ ہے کہ خطا نہ کرنا ہر اہل بیت کی خصوصیت  
 ہو اور نسبت دینا ہو اور غیر واقع کی خدا و رسول کی طرف اور ایسا جملہ و ایسے نسبت رفیع ہے امر بنی صبیحہ کا  
 عظیم ہو جانا ہو اور یہ دونوں عصمت میں باہمی نہیں جاتی پس خطائی نفسہ جس وضو الیٰ ہوا اور اس میں نہ ہونا  
 لفظوں میں داخل ہو اور زوال لازم معنی کا اگر سبب کسی عارض کے ہو تو وہ مانع صرف فی نفسہ علی المعنی کو  
 نہیں ہے پس صدق جس کا اور وضو الیٰ کا خطا و جملہ انتساب مذکورہ پر منتج نہیں ہو زوال عصیان ہو اس کے  
 مرتکب سے ہو اس سبب کسی عارض کے تو اس کے اصلی معنی بدل نہیں سکتے اس لیے کہ مجتہد نے جو طلب احقرین  
 کوشش کی ہو اس کا انعام دیا گیا ہو غرض خطائے الاجتہاد پر بھی جس وضو الیٰ نے الدین کا اطلاق ہو گا کیونکہ  
 اگر گناہ بخش ہی دیا جائے معفو ہو جائے تو حقیقتاً اس کی نہ بدلے گی (یعنی نہ ہو گا کہ وہ گناہ گناہ نہ رہے)  
 یا اطلاق لفظ غنیمت کا اس پر صادق نہ آوے اور یہ جو خبر میں وارد ہوا ہے کہ عالم خاکی جبرائیل کا تو اس کی یہ جہت نہیں  
 ہے کہ اس نے خطا کی اس وجہ سے مستحق انعام ہوا بلکہ وہ جبرائیل کی یہی کہ اس نے بہت کوشش کی و سعی کی کہ امر  
 حق پر فائز ہو گیا کہ پوشیدہ نہیں ہو اور جو وقت یہ ثابت ہوا تو معلوم ہوا کہ جو شخص قرار کرے صحت حدیث  
 تسک بالثقلین کا اس کو ضرور لازم ہو قائل ہونا عصمت ائمہ ہدیٰ کا اسی عصمت کے صدور خطائے اعمال ہو  
 جیسا کہ امام مہدی کے بارے میں شیخ فائل ہیں اور یہ عصمت مخصوص ہو اس امت میں ساتھ ائمہ اہل بیت  
 علیہم السلام کے و صاحبان بیت علیہ السلام ان ہذا الکلام فی عصمت الائمة انما جہت بیانیہ  
 علی جری البیض الا کہ قدس سرہ فیما فی الہدیٰ رضی اللہ عنہ من حیث ان مقصود نا منہ  
 ان قوله صلعم فیہ یفوق اثری لا یخفاء لہما دل عندنا لیشی علی عصمتہ حدیث الثقلین بدل  
 علی عصمت الائمة الطاہرین رضی اللہ عنہم بامرتبیا نہ ولیست عقدۃ الا ناصل علی  
 ان العصمت الثابتہ فی الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام لا توجد فی غیرہم واما اعتقاد  
 فی اہل لولایت قاطبہ العصمتہ بخی حفظ وعدم صدور الذنب لا استحالة صدورہ  
 ولا ائمتہ الطاہرین اقدم من الكل فی ذلك و بذلک یطابق علیہم الائمتہ عصمت  
 فمن روائی من ہذا الجہت باتباع مذہب غیر السنۃ مما یعلو اللہ سبحانہ بوعانی  
 منہ فعلیہ ائو فریتہ واللہ خیمہ اور واجب ہے ہم پر کہ ہم تنبیہ کریں و پرسے کہ یہ کلام عصمت  
 ائمہ کے باب میں مطابق اس کے ہو کشف اکبر قدس سرہ نے امام مہدی کی ثابت کی ہے اس لیے کہ مقصود ہمارا

نسخہ ص ۲۰  
 ج ۱ باب ۱۱ ص ۱۸۸

اس سے یہی کہ رسول خدا کا دوبارہ امام مہدی ہو بیفقا شریعہ لایفقا علیہ یعنی پیروی کرے گی مہدی اور خطا کرے گی  
 جسوقت یہ حدیث دلیل ہو شیخ کے نزدیک عصمت پر امام مہدی کے ہر سلفین والہانہ کرنی ہو عصمت پر  
 ائمہ اہلبیت عامرین کے جیسا کہ پہلے مذکور ہوا ہے، نہیں، بلکہ ائمہ اہلبیت کے لیے ثابت ہوا کہ  
 غیر مہدی نہیں پائی جاتی اور قاطبہ اہل ولایت یعنی اولیاء امت کی عصمت کا استناد کیا گیا ہو وہ عصمت کہ جو  
 بمعنی حفظ اور عدم صدور خطا ہی نہ یہ کہ خطا ہونا اسے محال ہو اور ائمہ اہل بیت مہدی ہر ان سب امر و نہی  
 تمام اولیاء امت پر اور اسی وجہ سے اطلاق کیا جاتا ہے اس پر ائمہ مہدی ہیں جو انھیں عصمت لگائے ہم پر  
 اس بحث کو دیکھ کر ہم پیروی کرتے ہیں مذہب غیر خدا سے عداوت کی رستہ جو شخص کو مذہب شیعہ کا پیرو  
 کے توہری ہونا ہمارا خدا کو معلوم ہو پس یہ شخص پر ہو گناہ و گناہ کرنے کا اور اند نہ ہم اسکا پرستی  
 یہاں تک جو فضائل و مناقب اہلبیت بیان ہوئے اور یہ بھی یہ ہر ہو کہ بعض علمائے اہلبیت و رجال و  
 عزت و زریعت و ردوی لقرآن کے معنی بنانے میں کوششیں کیا ہیں تفقیض و دلیل اہلبیت میں خصوصاً  
 قاطبہ اور علی و حسن و حسین میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا اور یہ بھی مذکور ہوا کہ بعض علمائے قلاوہ  
 تعصب کو گردنوں سے اتار کے پوست کندہ صاف صاف احوال لکھ دیا کہ کوئی ائمہ دین میں بجز اہلبیت  
 کے معصوم نہیں ہو اور جو کچھ ان کو امر حق نظر آیا اسکا اعتراف کیا حاصل یہ کہ اس اختلاف علما کا کوئی سبب بھی  
 ہونا چاہیے اگرچہ ابتدا بعض بعض مقام پر مجملاً مذکور بھی ہوا ہے لیکن زیادتی بصیرت کے لیے پھر توضیح کی جاتی ہے  
 علامہ ابن تیمیہ نے منہج السنہ میں تحریر کرتے ہیں فانہ من المعلوم انہ لما قوی کان الصحابۃ و  
 سائر المسلمین ثلثۃ اصناف صنف قاتلوا معروصۃ قاتلوا و صنف قعدوا عن هذا  
 و اکثر السابقین الاولین من القعد و قد قبل ان یبعثوا سابقین الاولین قاتلوا و ذکر ان  
 حزم ان عمار بن یاسر قتل ابو الغادیہ و ان ابی الغادیہ من السابقین الاولین  
 صمن بایع تحت الشجر یعنی جب علی والی خلافت ہوئے تو صحابہ اور سابقین تین گروہ ہوئے ایک  
 گروہ تو وہ جنھوں نے ساتھ دیا اور ان کے ساتھ ان کے مخالفین سے مقابلہ کیا دوسرے وہ جنھوں نے خود  
 حضرت علی سے مقابلہ اور مقابلہ کیا تیسرے وہ جو ادھر ہوئے نہ اور ملکہ بیٹھ رہے اور اکثر سابقین اولین  
 اس قسم میں داخل تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تحقیق کہ بعض سابقین اولین نے قتال کیا علی سے اور ابن ابی حاتم  
 نے ذکر کیا ہے کہ عمار یاسر کو قتل کیا ابو الغادیہ سے اور ابو الغادیہ سابقین دین سے تھے اور شریک تھے  
 بیعت الرضوان کے پھر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کہ جبلی مزح میں ہے کہ بعد امام احمد کے اسناد اہل حدیث ہیں لکھے  
 ہیں کہ اکثر شاجریں اولین معاویہ کے ہمراہ تھے اس تقریر سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی واضح ہے کہ جو لوگ جنگ و  
 جدال و قتال کرتے تھے علی سے وہ لوگ ضرور کینہ رکھتے تھے علی سے اور جو لوگ شریک نہ ہوئے علی کے اور  
 ان سے بیعت نہیں کی وہ بھی علی سے صاف نہ تھے اور ان کو خلیفہ چاہم ہونا بھی علی کا گواہ نہ ہوا اور بالضرور

ذوالقضا علیہ  
 ص ۱۸۹

مناقب و فضائل علیؑ کے منکر ٹرے اور باوجود اُن کے امام برحق ہونیکے روگردانی کیلئے حالانکہ خلافت حضرت  
 علیؑ کی باجماع اور بالفاق واقع ہوئی تھی اگرچہ بعض اُن فاعدین کے شریک معاویہ بھی نہیں ہوئی مگر باعث خذلان  
 جناب امیرؑ ہوئے اور متحق و لم یعرونا ما م زمانہ بالضرور قرار پائے اور جو لوگ کہ بیعت سے علیؑ انحراف  
 اندوز ہوئے اور ابتداء سے انتہا تک ہر جنگ و جدال و ہر مملکت و قتال میں شریک علیؑ رہے وہ ہی محب  
 خاص ٹرے اور یہ امر بھی بدیہی ہے کہ دو ملت صحابہ کبار میں سے مخالفت علیؑ ابن ابی طالبؑ تھے تو وہ بیشک  
 مخالف حق تھے الحق مع علیؑ و علی مع الحق اور الموعود الحق مع علی حبیب صادق صاحب شان جناب  
 امیر المومنین علیؑ میں ثابت ہے اور یہ بھی ثابت ہے کہ بغض و عداوت اور خذلان علیؑ انہیں و عداوت و خذلان  
 رسولؐ نام ہی جنگ باعلیؑ جنگ با رسولؐ عربی صلعم ہے اور ہر روایت ابن عساکرؒ قال علیؑ صرفی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ والہ وسلم بقبال لنا کثیرین و القاسطین و المارقین یعنی کہا علیؑ نے کہ مجھ کو  
 حکم کیا ہے رسولؐ خذلانے ساتھ قتال نا کثیرین و القاسطین و المارقین کے دھکن اسروہی بن عساکر عن  
 ابن مسعودؓ ایضاً و الصادق بالناکثین طلحہ و الزبیر و اصحاب الجمل و بالمارقین الخ فارہج  
 و بالقاسطین معویہ و اصحابہ اور اس طرح روایت کی ہے ابن عساکر نے ابن مسعودؓ سے بھی و مراد  
 نا کثین سے طلحہ و زبیر اور اصحاب جمل ہیں المارقین سے خوارج اور قاسطین سے معویہ و اصحاب سکاب  
 ہم یہ بھی عرض کر دین کہ خوارج کسکو کہتے ہیں علامہ عبد الکریم شہرستانیؒ مل و مل میں فرماتے ہیں الخ و ہر جہت  
 و الوعیدۃ کل من خرج علی الامام الحق الذی تفتت الجماعۃ علیہ لیسیمی خاسر جیساً  
 سواء کان الخ و ہر فی ایام الصحابۃ علی لاثمة الماشدین او کان بعدہم علی التابین باحسان  
 او الاثمۃ فی کل زمان و المرجیۃ صنف اخر تکلمون فی الایمان و العدل الا انہم فقط  
 الخ فارہج فی بعض المسائل التي تتعلق بالامامة و الوعیدۃ داخلۃ فی الخوارج و ہم القائلون  
 بتنفیر صاحب الکبیرۃ و تخفیدہ فی المناہج یعنی خوارج مرجیہ و وعیدہ کل وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے  
 خروج کیا امام حق پر جسکی امامت پر جماعت نے اتفاق کیا ہوا کسکو خارجی کہتے ہیں خواہ خروج زمانہ صحابہ  
 میں آئندہ اشدین پر ہو یا بعد اُن کے تابعین پر یا اور آئمہ پر ہر زمانے میں اور مرجیہ دوسری قسم ہے جس نے کلام  
 کیا ایمان میں اور عدل میں مگر انہوں نے موافقت کی ہے خوارج کے بعض مسائل متعلق امامت میں پھر کہتے ہیں  
 الخ فارہج اعلہا ان اول من خرج علی صیر المومنین علیؑ ابن ابی طالب جماعۃ ممن کان  
 فی حرب صفین و اشدہم و جاعلیہ و مروقا من الدین لا شعث بن قیس و مسعود  
 ابن مندثی القیمی و زید بن حصین الطای خوارج میں جان تو تحقیق سب سے پہلے جنے خروج کیا  
 امیر المومنین علیؑ پر وہ جماعت ہے جو جنگ صفین میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے اور انہیں زیادہ تر اور  
 سخت خروج میں اور دین سے نکلنے میں اشعث بن قیس و مسعود و زید بن حصین طائی ہی جہت قائل

سید ابی بلال  
 سرور فی بعضی امور  
 و انہوں نے بعضی امور  
 من الصادقین  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب



لقوم یدعوننا الی کتاب اللہ وانت تدعوننا الی لسیف حتی قال لنا اعلما ہما فی کتاب اللہ  
 انفر والی بقیۃ الاحزاب انفر والی من یقول کذاب اللہ ورسولہ وانتم تقولون صدق  
 اللہ ورسولہ جو وقت کہ کہا انہوں نے کہ قوم بلائی ہو ہلکے کتاب خدا کی طرف اور تو بتاتا ہو کہ یہ کفر  
 فرمایا حضرت علیؑ نے کہ میں خوب جانتا ہوں کتاب خدا کو کوچ کر دو اور جاؤ طرف بقیہ احزاب کے اور جو کمزور  
 اور جاؤ طرف اس شخص کے کہ کہتا ہو جھوٹ کہا اللہ نے اور اُس کے رسولؐ نے اور تم لوگ کہتے ہو کہ سچ کہا  
 اللہ نے اور اُس کے رسولؐ نے تا مومنین ہو المواسب والناصیۃ اہل النصب لمتدینون بغض علی  
 کرم اللہ وجہہ لائمہ نضبواللہ ای عاد وکونصب وراہل نصب وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اپنا  
 دین بغض علیؑ کو قرار دیا ہو اس واسطے کہ دشمنی رکھتے ہیں وہ لوگ علیؑ سے پھر علامہ عبدالکریم شہرستانی فرست  
 خارج کے اخیر میں لکھتے ہیں والذین اعتزلوا الی جانب فلعلمیکونوا مع علیؑ فی حروبہ ولا مع خصمہ  
 وقالوا لا ندخل فی غمائمہ لغتنتہ من الصحابہ عبداللہ ابن عمر وسعد بن وقاص وحماد بن  
 مسلمہ الانصاری واسامہ بن زید بن حارثۃ الکلبی مولیٰ رسول اللہ وقال قیس بن  
 حازم ثنت مع علیؑ فی جمیع احوالہ وحر وبرد حتی قال یم صفین انفر والی بقیۃ الاحزاب  
 انفر والی من یقول کذاب اللہ ورسولہ وانتم تقولون صدق اللہ ورسولہ فعرنتہ لیش  
 کان یعتقد فی الجماعۃ فاعتزلت عنہ اور وہ لوگ جو جدا ہوئے اور کنارہ کش ہوئے اور نہ ساتھ  
 حضرت علیؑ کا اُٹکی اور ان مومنین اور نہ ان کے دشمنوں کے شریک ہو کر لیے حضرت علیؑ سے کہتے تھے کہ ہم غمار  
 فتنہ میں داخل نہ ہونگے وہ لوگ صحابہ سے یہ ہیں عبد اللہ بن عمرو وسعد بن ابی وقاص ومحمد بن مسلمہ انصاری اسامہ  
 ابن عمار رسول خدا اور کہا قیس بن ابی حازم نے کہ میں علیؑ کے ساتھ تھا ہر حال میں اور ہر جنگ میں  
 یہاں تک کہ بروز صفین حضرت علیؑ نے کہا جاؤ طرف بقیہ احزاب کے جاؤ طرف اس قوم کے جو کہتے ہیں کہ وہ کہا  
 اللہ نے اور اُس کے رسولؐ نے اور تم لوگ کہتے ہو سچ کہا خدا نے اور اُس کے رسولؐ نے پس ہم نے پہچانا کہ علیؑ کا کیا انتقام  
 ہو جماعت معاویہ کی نسبت اس وقت کہنا کہ کیا ہم نے علیؑ سے الغرض بیان ہو کہ جو بحث کرنا دربارہ خلافت معلومین  
 ہو بلکہ اصل غرض یہ ہو کہ اکثر یا ان رسولؐ اختیار اور اصحاب رسولؐ کہا کہ یہ حال تھا انکے اطہار اور جناب جید وکرار  
 سے بقول بن تیمیہ وثلث اصحاب کبار مخالف علیؑ بن ابی طالب تھے کہ بعض نے نکست بیعت کی بعض نے اس بیعت  
 علیؑ کا نام غمار فتنہ رکھا بعض فی الظاہ شریک خصوم تو نہ ہوئے مگر فی الباطن مہدویا وراکشنا ورفا سطین  
 ہوئے اب جن صاحبوں نے بیعت علیؑ کی اور یا علیؑ بن ابی طالب فی الظاہ شریک حروب علیؑ بن ابی طالب  
 رہے وہ ایک ٹلٹ تھے اسلئے ایک ٹلٹ کا حال جنگ صفین میں کھل گیا اور ایک ٹلٹ کے تین حصہ ہو گئے  
 ایک حصہ تو معاویہ کو خلیفہ بنی سبھرا یعنی سرشت کے موافق اُس نے جملے ایک حصہ انہن کا عثمان معاویہ علیہ  
 زہیر علی سب کو خارج از دیرہ اسلام اور کافر کہنے لگا ایک حصہ طبع و فرمان بردار علیؑ بن ابی طالب ہا یہ حال تھا

علیؑ کا جملہ صفین  
 ص ۱۱۱

اصحاب کبار کا اور بہرہ بھی ظاہر ہے کہ جب تک جو حصہ نہ تھا، خاص مخالفت پر ہونے تو احوال و فضائل و مناقب  
 اہل بیت و علی کو کون بیان کرے؟ خصوصاً حضرت کا کون ہوتا ہے؟ بلکہ بالعرض فضائل و مناقب کے یہ حال تھا  
 کہ سب و شتم لعن و طعن نہ ہو، نہ ہر جملہ میں اور جمعہ و جماعت میں جاری ہو گئی چنانچہ خزانی میں شمشج  
 نبی البلاغ کی جناب امیر المؤمنین علیؑ سے نقل کیا ہے کہ پوچھا اُن سے در باب ایمان معاویہ اور اصحاب معاویہ کے  
 فقال علیؑ ما اقر المعاویدہ وکانا معاویہ راہم وھو صوفیون وکامل مسلمون پس فرمایا حضرت علیؑ نے کہ میں  
 اقرار نہیں کرتا کہ معاویہ راہ راستہ، اصحاب میں ہوں یا مسلم پھر جناب علیؑ بن ابی طالب سے منقول ہے کہ قال  
 والذی فلق الحبۃ وبدو النسمۃ ما اسلموا و لکن ھما استسلموا و اسر و اللہ فلما وجد علیہ  
 اعوانا اطلوہ یعنی قسم اُس خدا کے بچے نہ تھے کہ ان کو اور پیدا کیا خلق کو کہ معاویہ اور اصحاب معاویہ بیان  
 نہ لائے تھے لیکن ظاہر میں اسلام قبول کیا تھا اور کفر کو مخفی رکھا تھا پس جو وقت کہ اعوان و انصار کو پایا کفر  
 مکتوم کو ظاہر کیا اور اسی جزئی میں ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ قال رسول اللہ اذ اسرینم معاویہ بن  
 ابی سفیان قطب علی منبری فاضربوا عنقہ فقال الحسن فواللہ ما فعلوا ولا افعلا یعنی یہ بھلا  
 نے فرمایا جو وقت معاویہ کو میرے منبر خطبہ پڑھتے دیکھا تو کسی گردن مار و پس کہ احسن بصری نے قسم خدا کی کیا انھوں  
 نے اور نہ فلاح پائی انھوں نے ابن ابی الحدید لکھتے ہیں و خطبہ ابن ابی معاویہ باللہ علی صاحبہ السلام  
 و صابر ذلک سنتہ فی اہل بیتہ الی ان قاع عصر ابن عبدالعزیز فاللہ یعنی خطبہ پڑھا معاویہ  
 نے اور لعن کی معاذ اللہ حضرت علیؑ پر اور پر منابر اسلام کے اور یہ لعن کرنا سنت امویہ ہو گئی تھی زمانہ نبی متب  
 میں اور باقی رہی یہ سنت یہاں تک کہ غلیفہ بن اعراب بن عبدالغزیر پس اُس نے موقوف کی کاٹ خلفاء بنی امیہ  
 یسبرون علیہا رضی اللہ عنہ من سنتہ احدی و اسرین و علی لسنۃ التی خلع الحسن فمافسہ  
 من الخلافۃ الی اول سنتہ تسع و تسعین اخر ما مسلم ان عبدالملک فلما والی عسرا بعل  
 ذلک و کتب الی قنابہ بانطالہ و لما خطب یوم الجمعۃ ابدالمسیب فی اخر الخطیبہ بقرۃ قولہ  
 تعالیٰ ان اللہ یا صریا لعدالۃ و ذکر شیخنا ابو عثمان عصرا بن جاحظ ان معاویہ کان یقول  
 فی اخر خطبۃ الجمعۃ اللہ ان ابائنا ابائنا و صد عن سبیلک فالعنہ لعنا  
 و نبیلا و عن ذہبہ عن ابی الیما و کتب ذلک الی الافاق فکان ذلک کلمات نبی علیہ السلام  
 الصابر الی خلافہ عصر ابن عبدالعزیز شخص کلام ابن ابی الحدید اور ابو الفدا اور ابو عثمان عمر بن  
 الجحفی ہے یہ معاذ اللہ نہ خدا کہ خود معاویہ پر ملا منابر اسلام پر عام طور سے خطبہ میں کہتا تھا خدا یا ابوتراب  
 نے شرک کیا تیرے دین میں اور برگشتہ ہو گیا تیری راہ سے پس لعنت و بال کر اور عذاب الیم کر اور یہ حکم افاق  
 میں ہر ہر مقام پر لکھا کہ یہ کلمات ہر مشہد اور مسجد میں اور خطبوں میں بالائے منابر پڑھے جائیں کہ پچھ  
 یہ سنت قرار پائی تھی بنی امیہ میں اور عمر ابن عبدالغزیر کے زمانہ تک جاری رہی اور عمر ابن عبدالغزیر اول

جہان نیکو بلبل  
 ص ۱۱  
 ص ۱۵  
 ص ۱۶

جہان نیکو بلبل  
 ص ۱۷  
 ص ۱۸

جہان نیکو بلبل  
 ص ۱۹  
 ص ۲۰

جہان نیکو بلبل  
 ص ۲۱  
 ص ۲۲

جہان نیکو بلبل  
 ص ۲۳  
 ص ۲۴

کیا ہو کہ جسے موقوف کیا اس کو اسی جزیرین پر جاسی نقل کرتے ہیں کہ ایک باعث نے غلامیہ کی معاویہ سے کہا کہ  
 اے معاویہ تو اپنی رز کو پہنچا پ تو زبان عن کو اس مرد پر روک پس معاویہ نے جواب کیا کہ واللہ حق  
 ہو جو علیہ الصغیر و ہر م علیہ الکبیر ولا ین کو ذاکر فضلالہ واللہ واللہ زبان عن کو نہ روکنا  
 اس وقت تک کہ بچے بڑے ہو جائیں اور بڑے بڑے اور ذکر خیر دنیا سے فنا ہو جائے اور اسکانی سے نقل  
 کیا کہ ان معاویہ وضع قوم ما من الصحابۃ و قوم ما من التابعین علی روایت اخبار قطیعی علی  
 تقضی لظعن فیہ یعنی اسکانی سے نقل کیا کہ معاویہ نے ایک قوم کو مہربان سے اور ایک قوم کو تائبین  
 سے مقرر کیا تھا کہ نقل کریں اخبار قطیعیہ اور احادیث موضوعہ کو شامل ہوں ظعن پر علی کے اور نجات پر معاویہ  
 کے ائمن ابو ہریرہ و عمر ابن عاص و غیرہ بن شعبہ بن اور بروایت زہری تابعین سے عروہ ابن زبیر بن یزید  
 کرتے ہیں قال حدثنی عائشہ قالت کنت عند رسول اللہ اذا قبل العباس و علی فقال عائشہ  
 ان ہذین یموتان علی غیو صلتی و قال دینی بیان کیا مجھے عائشہ نے کہ میں رسول اللہ کے پاس  
 تھی کہ ماگاہ آئے عباس و علی پس فرمایا رسول خدا علی عائشہ یہ دونوں میرے کمری ملتے ہیں  
 نہ ہونگے یا فرمایا کہ میرے دین پر ہونگے ذروی عبد الرزاق عن معمر قال کان عندا لہری حدیثان  
 روایت کیا عبد الرزاق نے معمر سے کہا کہ زہری کے نزدیک و حدیثین یقین عروہ سے کہنے عائشہ نقل کریں  
 شان علی بن ہشام بن نے ایک دن دو حدیثوں کی نسبت پوچھا اُسے فقال ما تصنع بہما و لحدیثا  
 اللہ اعلم بہما انی لا یتمم فی بنی ہاشم قال فاما الحدیث الاول فقد ذکرناہ و اما الحدیث  
 الثانی فہو ان عروہ زعم ان عائشہ حدثتہ قالت کنت عند النبی اذا قبل العباس و علی فقال  
 یا عائشہ ان سرک ان تنظری لی رجلین من اهل النار فانظری لی ہذین قد طلعوا فظنوا  
 فاذا العباس و علی بن ابی طالب الخ اور واقدی نے نقل کیا کہ معاویہ بصری کے امام حسن سے شام میں ہوئے  
 اور آدمیوں کو جمع کیا اور انہی تعریفیں کیں بعدہ کہا واللہ انما تراب فلعمروہ پھر ذکر کیا کہ صحابہ بخامیہ  
 منعوا من انہما فضائل علی و عاقبوا ذاکر ذلک یعنی صحیح اور ثابت ہو کہ بنی امیہ کہ جسین سے معاویہ  
 ہیں منع کرتے تھے انہما فضائل علی سے اور عاقب کرتے تھے تا قتل و رد ذاکر فضائل علی پر وروی اہل السیرۃ  
 ان الولید بن عبد الملک فی خلافہ ذکر علیا فقال لعنہ اللہ بالجہل کان لعن بن المصل و رابن  
 نے روایت کی کہ ولید ابن عبد الملک اپنی خلافت میں جب ذکر علی کرتا تھا تو کہتا تھا لعنہ اللہ بالجہل کان  
 لعن بن المصل و امر الصغیرہ بن شعبہ و هو یومئذ امیر المؤمنین من قبل معاویہ بن حجاج بن عدی  
 ان یقوم فی الناس فیلعن علیا فان ذلک فتوعدا فقام وقال یا الناس ان امیر المؤمنین ان لعن  
 علیا فالغزوہ فقال اهل اللوثة لعنہ اللہ و عاد لعنہ الی الصغیرہ بالنیۃ و القصد و اسرار زیادان یوں  
 اهل اللوثة اجمعین علی لبراءۃ من علی و لعنہ وان یقتل کل من امتنع من ذلک

بہرہ من حدیث

بہرہ من حدیث

بہرہ من حدیث

بہرہ من حدیث

و مجوز منزل حکم کیا بغیر بن شعبہ نے اور وہ اس وقت معاویہ کی طرف سے امیر کو ڈھکا کہ حجر بن عدی کھڑا ہو  
 آدمیوں میں اور بنا خدا لعنت کرے علی پر اُسے انکار کیا پس ڈرایا اس کو پس کھڑا ہوا وہ اور کہا ایسا ان سے  
 تھا کہ امیر نے حکم کیا تو جھوک کر لعنت کروں علی پر میں تم سب لعنت کرو اس پر تمام اہل کوفہ نے کہا لعنت ہو اس پر  
 اللہ کی درعا نہ کیا ضمیر کو بغیرہ کی طرف نیت و رقصہ میں ورا را دہ کیا زیادے کہ اہل کوفہ سب براست کرین  
 علی سے اور لعنت کرین اس پر اور اس بات پر آمادہ کیا کہ قتل کیا جائے ہر وہ شخص کبار سے اس لعن سے اور  
 کھود ڈالا جائے مکان اس کا دکان الجحار یلعن علیا ویا مریلعنہ ورجع لعن کرتا تھا علی پر اور حکم کرتا تھا  
 لعن کر نیکا و ذوالقبرد فی نکامل ان خالد بن عبد اللہ القسری لما کان امیر العراق فی خلافتہ  
 هشام کان یلعن علیاً علی المنبر فبقول اللهم العن علی ابن ابیطالب بن عبد المطلب ابن  
 ہاشم صہ رسولہ للہ وعلی نبیہ وعلی الحسن والحسین اور ذکر کیا مرنے کا مل میں کہ خالد بن  
 عبد اللہ القسری جب وقت امیر عراق ہوا خلافت ہشام میں تو منبر پر بیٹھ کر لعنت کرتا تھا علی کو اور کرتا تھا خداوند لعنت  
 کر علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم داماد رسول اللہ پر اور پورا نکی مٹی کے اوپر حسن اور حسین کے  
 قائل ہو بیٹھ حد ثقیل ابو جعفر قال حد ثقیل براہیم قال حد ثقی محمد بن عاصم صاحب ثقات  
 قال قال لنا حریر بن عثمان انتہی اهل العراق یحبون علی بن ابی طالب و یحیی بن فضالہ  
 لما قال لانہ قتل جلدی و دیوی فیہ احبا زامکن و یتہ کہا ابو بکر نے بیان کیا مجھے ابو جعفر نے کہا  
 حدیث کی مجھ سے اس پر اہم نے کہا بیان کیا مجھے محمد بن عاصم صاحب ثقات نے کہا کہ کہا حکو حریر بن عثمان نے ای  
 اہل کوفہ تم دوسرے رکھتے ہو علی بن ابیطالب کو اور ہم بعض رکھتے ہیں اُسے لوگوں نے کہا اس واسطے تو بعض کتابوں  
 جواب دیا کہ اُسے ہم ایسے اجداد کو قتل کیا ہے اور روایات مذکورہ اور اخبار موضوعہ شان علی میں بیان کرتا ہے  
 وکانت الاشعث ابن قیس اللدی وجرہما بن عبد اللہ البعلی یبغضانہ اور اشعث ابن قیس کنزی  
 اور جریر بن عبد اللہ بنی مغضان علی بن ابی طالب سے تھے وکانت ابو مسعود الانصاری مخوف عن علی  
 اور ابو مسعود انصاری بھی مخوف تھا علی سے وکانت ثعب مغوف عن علی وکان نعمان ابن بشیر انصاری  
 مخوف عنہ وعدا والہ اور کعب مخوف تھا علی سے اور نعمان ابن بشیر انصاری مخوف تھا اُسے اور دشمن  
 تھا اُنکا و قد روی عن عمران ابن حصین کان من المخوفین عنہ اور یحیی بن یزید روایت ہے کہ عمران ابن  
 حصین مخوف عن علی سے تھا و من المخوفین عنہ ای علی لم یفزع لہ عبد اللہ ابن زبیر اور مخوفین  
 اور بغضین علی سے عبد اللہ ابن زبیر تھا و من المعلوم الذی لا یحب فیہ لا شتمہ لہ الخبیثہ واطباق  
 الناس علیہ ابن الولید بن عقبہ ابن ابی معیط کان یبغض علیاً ویشتمہ وابوہ عقبہ ابن ابی  
 معیط هو العدا والا ذری ہملہ اور مشہور و معروف ہے کہ جمین شک نہیں ہے اور اتفاق ہے کہ دیونکا  
 کہ تحقیق کہ ولید ابن عقبہ ابن ابی معیط بغض رکھتا تھا علی سے اور سب دشمن کرتا تھا اُن کی ورنہ باپ

شیخ ابی جعفر  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب

شیخ ابی جعفر  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب

شیخ ابی جعفر  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب

شیخ ابی جعفر  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب

شیخ ابی جعفر  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب

شیخ ابی جعفر  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب  
 علی بن ابی طالب

کسی عورت کا بوسے تو وضو جاتا رہتا ہی عائشہ نے کہا کہ اکثر حضرت رسول اللہ روزے کجاالت میں بوسے لیتے تھے اور اعادہ وضو نہ کرتے تھے بسطرح صحیح مسلم اور نیز صحیح بخاری میں ہے کہ عثمان بن عفان ایک بیٹی مرثیٰ سکی تعزیت کے واسطے عبد اللہ بن عمر اور ابن عباس کے اور انکی بیٹی کو رونے سے منع کیا اور کہا کہ عزیزوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے ابن عباس نے کہا تمہارے باپ بھی ایسا ہی کہتے تھے یہ ذکر عائشہ نے سنا تھا خدا بخشنے عمر کو قسم خدا کی ہرگز رسول اللہ نے یمنین کہا بلکہ کافر کے مردہ پر رونے سے عذاب ہوتا ہے یہ بیان حال عبد اللہ بن عمر واسطے لکھا کہ شخص متم البکذب ہو اور ایک حدیث جھوٹی بیان کرے تو اسکی بیان کی ہوئی حدیث مقبول نہیں ہو عبد اللہ بن زبیر کا احوال تو مشہور ہے کہ کلاب جواب کے بارے میں پچاس دیموں سے جھوٹی گواہی دلائی کہ یہ آب جواب یمنین پر کسی نسبت لکھا جاتا ہے کہ ابن دل شہادت دروغی بود کہ در اسلام بوقوع پیوستہ اور دوا بھی تا یزید عین مرتضوی سے تھے سنن ہیثمی میں ہے کہ ابو دردرا نے خطبہ میں بیان کیا کہ جو شخص شب کو سو کر صبح کیلئے قسط لکھے کہ حسین نماز صبح پڑھی جائے تو وہ نماز وتر نہیں پڑھ سکتا یہ خطبہ جب صدیقہ نے سنا فرمایا کذاب ابو دردرا کا ان التبتی یصغر فیو تر یعنی ابو دردرا جھوٹے ہیں رسول اللہ صبح کرتے تھے اور بعد نماز صبح وتر پڑھتے تھے پس کب ابو دردرا کا بہ لسان صدیقہ ثیمان بھی ثابت ہے اور حسان ابن ثابت کعب ابن مالک مسلمہ ابن مخلد ابو سعید خدری محمد ابن مسلمہ عثمان ابن بشیر زید ابن ثابت رفع ابن خدیج فضالہ ابن عبیدہ کعب ابن عمرہ الخاسب نے بیعت علی سے کنارہ کیا اور بیعت نہ کی علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ عبد اللہ ابن سلام صہیب ابن سنان مسلمہ ابن سلامہ بن قس اسامہ بن زید قدامہ بن مظنون مغیرہ ابن شعبہ عبد اللہ ابن سلام صحابہ کبار سے ہیں اور صہیب ابن سنان مہاجرین اولین سے ہیں ایسا ہی اسناد الرجال مشکوٰۃ شیخ عبد الحق دہلوی میں بھی ہے عبد الرحمن ابن عثمان شعی ابو الاعور ابو سفیان پدر معاویہ خالد بن ولید محجب نصوح ظیفہم مبتلا و ثوبا ہوئے ابو بکرہ نافع ابن کلیدہ شبل بن معبد معاویہ ابن حریج مہاجرین سے ہیں جنہوں نے محمد بن ابی بکر کو قتل کیا اور گدھے کی کھال میں رکھ کر جلوا دیا جسپر ام المؤمنین عائشہ نے لعنت کی اور مستدرک امام حاکم میں ہے بذیل حدیث طولانی کہ عائشہ نے کہا کہ خدا لعنت کرے عمر عاص پر کہ وہ گمان کرتا ہے کہ اسنے ذوالندیہ کو مصر میں قتل کیا تھا لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے مگر صحیحین میں نہیں ہے علامہ سیوطی بھی کتاب الوسائل فی معرفۃ الادا کل میں لکھتے ہیں اول من رثانی الاسلام المعمر بن شعبہ بن شاذان صاحب عمو ذکریہ ابو نعیدہ یعنی مذہب اسلام میں جسنے پہلے پہل رشوت کو رواج دیا وہ مغیرہ بن شعبہ ہے کہ خلیفہ دوم کے دربان یرقاہ کو رشوت دی اور اسی مستدرک میں ہے کہ ان المعمر بن شعبہ سب علی ابن ابیطالب فقام الیہ رید بن ارقم فقال یا مغیرہ الم تعلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب الاموات یعنی مغیرہ بن شعبہ سب علی کرتا تھا زید ابن ارقم نے کہا کہ ایا تم نہیں جانتے کہ رسول اللہ نے مردوں کو گالی دینے سے منع کیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مغیرہ جو قبول شیخ جلالی سردار الاسلام تھے

یہ صحیح مسلم  
مستدرک حاکم

مستدرک حاکم

مستدرک حاکم

عند علی قاتل رجل علیه زکاة لسفر فقال یا امیر المومنین انی اتینک من بلدت هاهنا بک  
 بها حیات قال من این اثبت قال من البصره تحقیق کر روایت کی یونس بن ارقم نے یزید ابن ارقم سے  
 اور انھوں نے ابی ناجیہ علام ام ہانی سے کہا اُسے کہ میں علی کے پاس تھا پس اُن کے پاس ایک شخص الباس سفر  
 پہنے ہوئے اُسے عرض کی یا امیر المومنین میں آپ کے پاس آتا تھا ایک شہر سے نہ دیکھا میں نے کوئی دوسرا پہنا  
 فرمایا تو کہاں سے آتا ہی کہا بصرہ سے منقول ہے کہ ابوہریرہ اور عمر ابن عاص اور خیرہ بن شعبہ اور تابعین سے  
 عروہ ابن زبیر وضع کرتے تھے اعاہد مذست علی بن اور بن معاویہ بن جعافہ شاعر بنج البلاء نقل کرتے ہیں  
 ابوہریرہ کی نسبت کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما قال قد اکثر من الروایة و احربک ان تكون کا دیا  
 علی رسول اللہ یعنی حضرت عمر نے ابوہریرہ کو درے لگائے اور کہا کہ میں جانتا ہوں کہ تو زیادتی کرتا ہے  
 میں اور دروغ بندی کرتا ہے رسول خدا پر شادی سفیان الثوری عن منصور عن ابراہیم القیمی قال  
 کا فلا یاخذون عن ابی ہریرہ الا ما کان من ذکر حبنا ونا رسیان ثوری نے منصور سے اور  
 انھوں نے ابراہیم قیمی سے روایت کی کہ کہا لوگ نہ لیتے تھے ابی ہریرہ سے کوئی حدیث لیکن حسین ذکر حنت ونا  
 ہوتا تھا امام غزالی نے رازی سورہ حمد کی تفسیر میں اپنی تفسیر کہ میں نقل کرتے ہیں عن علی قال الا ان اکذب  
 الناس علی رسول اللہ ابوہریرہ الدوسی یعنی منقول ہے علی سے کہ دروغ گو ترین مردم رسول خدا ابوہریرہ  
 پر اور ابو یوسف و امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہیں کہ الصحابہ کلمہ عدول الا سراجا لمانہ  
 ابوہریرہ و انس بن مالک صحابہ کل عدول ہیں مگر دو شخص ایک نہیں کا ابوہریرہ و اور دوسرا انس بن  
 مالک و کان المعنویہ صاحب دینا بیعہ دینہ بالقیل لیس منہا ویر معنی معاویہ مذکور  
 علی حتی قال یومئذ ان علیا لیرینہ من سعال اللہ انہتہ حبا و لکنہ اسرار ان یکافی بیدلک  
 احسان ابی طالب اللہ یعنی منیر و صاحب نینا تھا اُسے اپنے دین کو دینا کے قلیل کو اسطیج ڈالا اور میں  
 کیا معاویہ کو ذکر علی سے یہاں تک کہ ایک ذکر کہا کہ رسول اللہ نے عقد فاطمہ زہرا کا علی سے از روئے محبت کے  
 نہیں کیا بلکہ بارادہ مکافا حسان ابو طالب یہ نکاح کر دیا تھا ابو جعفر و قد روی ان معاویہ یسئل لیسع  
 ابن حنبل با صاۃ العنادر ہر سرہ ابن حنبل کو معاویہ نے سوہن از درہم دیے کہ آہ و من الناس  
 من یحبک و حق من علی کے روایت کر دے اور آہ و من الناس من یشیری لنفسہ کوشان برہم میں  
 اُسے قبول نہ کیا پھر دلا کہ درہم دینے کا وعدہ کیا اس پر بھی نہ مانا پھر بار دلا کہ درہم دینے کے اس وقت حدیث  
 محمد مصطفیٰ اور دونوں انہوں کے سبب نزول کو اعلان دیا پھر ابن ابی الحدید کہتے ہیں کہ بہت سے صحابہ و تابعین  
 اور محدثین منقول تھے علی سے اور اس پر تمام مثل بعد و تنق ہیں پھر کہتے ہیں کہ ذکر شیخنا ابو جعفر  
 فی هذا المعنی فی کتاب التفضیل و ذکر جماعۃ من شیوخنا و انہما و ہر من ان عدۃ من الصحابہ  
 و التابعین و احدثین کا قاضیین من علی و قاضیین منہ السوء منہ من کثر منقبہ

بکشیخ الخصال  
 حدیث مسطورہ  
 البیاض

بکشیخ الخصال  
 حدیث مسطورہ  
 البیاض



واعان اعدائہ میلہ مع الدینا وایشا رالعاجلۃ فہذا النہا بن مالک ذکر کیا ہے ہمارے شیخ ابو جعفر  
 نے اسی معنی میں کتاب تفصیل میں اور ذکر کیا ایک جماعت نے ہمارے شیوخ بغداد سے کہ بت سے صحابہ  
 سے اور تابعین اور محدثین سے مخفی تھے اور بدی بیان کرتے تھے علی کی ور اے فضائل اور مناقب کا کمان  
 کرتے تھے اور ان کے دشمنوں کی عانت کرتے تھے بسبب میلان دین کے اور طالب تھے کہ ہمارے انکوں کے مجملہ کے اس  
 ابن مالک تھے چنانچہ جب حضرت علی نے شہادت حدیث من کنت مولاً فعلی مولاً چاہی لو اس  
 ابن مالک نے کہا کبریت ونبیت یعنی کہ میں پیغمبر ہو گیا اور جبر فرمایا علی نے اللہ انکاکاذبا فادم  
 بہما بیضاء لا تقار یہا العاصہ کہ خداوند اگر اس دروغ گوہی تو تو اسکو برص کر دے بسبب اسی کویت  
 کے عمار سے پوشیدہ نہ ہو سکے طلحہ ابن امیر کہتے ہیں کہ واشد دیکھا میں نے کہ سفیدی برص مابین آنکھوں کے  
 ظاہر ہوئی کہ اسکو چھپانے کے اسطرح زید ابن ارقم سے استشہا فرمایا اسی حدیث من کنت من ثلث من کلا پر  
 فامسک زید ابن ارقم فلہ یشہد وکان یعلم ما قدا علیہ ہا ہا بلہم فہی یعنی زید ابن  
 ارقم نے شہادت دینی باوجود اس حدیث کے جاننے کے پس علی نے دعا کی کہ اگر جان بوجھ کر یہ شہادت انہیں دیتا  
 تو خدایا اسکو اندھا کر دے دفعۃ وہ اندھا ہو گیا وکان علی یقتل فی صلوۃ الفجر فی صلوۃ المغرب و  
 یلعن معاویہ وعمر ووالمغیرہ ولید ابن عقبہ وایکادہ ووالضحاظ ابن قیس لیس بن رطابۃ  
 وجہیل بن مسلمہ واباموسی الاشعری و مروان ابن الحکمہ وکان ہولاء یجہون علیہ و  
 یلعنونہ یعنی حضرت علی نماز صبح اور مغرب میں قنوت پڑھتے تھے اور لعنت کرتے تھے معاویہ اور عمر اور ولید  
 ابن عقبہ ہا ہا و ابوالاعور وضحاک بن قیس لیس بن رطابہ اور جہیل بن مسلمہ اور ابو موسیٰ اشعری و مروان  
 ابن حکیم پس یہ عیب جوئی کرتے تھے اور لعنت کرتے تھے ان حضرت پر حتی کہ منقول ہے وان علیا لما قتل  
 فقد نبوہ ان یخفوا قدس خوفنا من نجا میہ یعنی جو وقت علی شہید کیے گئے تو ان کے صاحبزادوں نے  
 ارادہ کیا کہ قبر کو حضرت علی کی پوشیدہ کرین بنی امیہ کے خوف سے اور خطیبوں میں جناب علی نے جو اوصاف  
 معاویہ اور اعوان و انصار معاویہ بیان فرمائے ہیں بکثرت شرح بیانات میں مستور ہیں اور دیگر کتب میں  
 خطیبین فرماتے ہیں ونحن سائون انشاء اللہ الی من سفہ نفسہ ویتناول مالیں لعدوہ الا  
 یدرئہ معاویہ وجندہ ان غنمہ البانینہ یقی دھم ابلیس ویدرق ہمہ ببارق  
 شمس یفہ ویدلہم بقورہ وانشاء اللہ الناس بالحلل والحلیم فاستغفوا لہما عمتہما  
 واحدہا واما حدیث کہ اللہ من الشیطان واسئلہ فیما عنده من الاجر والکرامۃ الخ  
 یعنی اور ہم جانے والے ہیں انشاء اللہ اس شخص کی طرف کہ جس نے اپنے نفس کو اتق بنایا اور اذکر انہی اسکو  
 جو اسکے لائق نہیں ہے اور اس چیز کو کہ جسکو سمجھتا نہیں وہ معاویہ اور لشکر اسکا کہ وہ گروہ سرکش اور باغی  
 ہوا ورمشوا انکا ابلیس ہوا ورجح دیکھتا ہے انکو اپنے قریب دین کی بجائی سے اور نعرۃ کرتا ہے انکو اپنے خود سے

شرح ابی اسطر

شرح ابی اسطر

شرح ابی اسطر

اور تم علم ناس ہو حلال حرام سے پس مستغنی ہو اس چیز سے کہ عمل کرتے ہو تم اور ڈرو تم اس چیز سے کہ خدا نے  
تکوڑا پایا اور وہ شیطان ہو اور رغبت کرو اس چیز میں کہ عند اللہ وہ اجر و کرامت ہو اور شراج  
بج ابل اغصت علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ قبیل بن ابی حازم کہتا تھا کہ انی انقبض علیا و انقبض فی  
قلبی یعنی میں انقبض رکھتا ہوں علی سے اور انکا انقبض میرے دل میں ہو اسکا حال مشکوٰۃ میں عبدالحق  
دہلوی لکھتے ہیں عمران ابن حطان قال لعجلی تابعی ثقة قال بوداؤد دلیس فی ہل لا ہوا و مح  
حدیثا من الخواصر و کان خاریجا مدح ابن مجمع یروی لہ الخجاری و بوداؤد و السنائی  
یعنی عمران ابن حطان کی نسبت کہا علی نے کہ تابعی اور بصری تھا بوداؤد نے کہا کہ بعض والون میں  
خارجیوں سے زیادہ کوئی سچا نہیں ہو اور اس عمران نے ابن طیم کی مدح میں اشعار لکھے ہیں اور روایت  
کی ہو اس سے بخاری نے اور ابوداؤد اور سنائی نے اور قتادہ نے کہا کہ یہ حدیث میں ہم نہیں ہی  
عروہ عاص کا احوال تو مشہور ہے کہ امیر المومنین جو بعد اسم اللہ صلح نامہ میں لکھا گیا تو مجمع عام میں اسے کہا کہ  
لفظ امیر المومنین نکال ڈالو کہ وہ ہمارے امیر نہیں ہیں اشعث ابن قیس خلیفہ اول کے بیٹے نے کہا کہ  
مثلا دو اس لقب کو خدا مٹا دے اس لقب کو یہ وہ اشعث ہیں جنکی نسبت علامہ ابن حجر عسقلانی نے اصحاب  
فی ترجمۃ الصحابہ میں لکھے ہیں کہ یہ مرتد ہو کر خلیفہ اول کی خدمت میں آیا اور پھر اسلام لایا اور کسی نے انکو  
صحابیت سے خارج نہیں کیا اور سب نے اسے حدیث نقل کی ہیں عبد الرحمن ابن خالد جنکی شان میں ہو  
کاف عبد الرحمن من فرسان قریش و شجعانہم و کان لہ فضل و زہد و کرم و کان من مہجور  
عن علی و بنی ہاشم یعنی عبد الرحمن فرسان اور شجاعان قریش سے تھا صاحب فضل و کرم و زہد تھا مگر  
علی اور بنی ہاشم سے خلافت تھا براہ ابن عابد نے گواہی دی اور کثبان کیا حدیث من ثقت مولا  
کا و ملے جناب بیتر سے اندھے ہو گئے عبد اللہ ابن عمر نے بیعت علی نہ کی چنانچہ مستدرک امام حاکم میں  
ہو کہ علی نے سعد بن ابی وقاص سے کہا کہ عبد اللہ ابن عمر اور عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ عبد اللہ بن عمر سے  
کہا کہ ہم نہ تھاوی بیعت کر سکتے تھے اسے ساتھ جہاد میں نکلیں گے جب تک اپنی تلوار نہ دو کہ جو کافر اور مومن  
کو پہچانے اور عبد اللہ ابن عمر نے کہا کہ ہلو مجبور نہ کرو بیعت پر ہم بیعت نہ کر سکتے جب تک سب مسلمانوں کا اجماع نہ ہو و خصوصاً  
سبط ابن جوزی تذکرہ خواہ لاملہ میں لکھتے ہیں کہ امام زہری فرماتے ہیں کہ عقب ہر عبد اللہ ابن عمر اور سعد و قاص سے  
کہ وہ نو صاحبوں نے علی کی تو بیعت کی مگر معاویہ اور زید کی بیعت کر لی انہی علامہ ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں لکھتے ہیں  
کہ معاویہ نے جب عبد اللہ ابن عمر کی بیعت چاہی تو پہلے انھوں نے انکار کیا معاویہ نے ایک لاکھ دہم عبد اللہ ابن عمر  
کو بھیجے جسے انھوں نے لے لیا آخر جب معاویہ کا انتقال ہوا تو عبد اللہ ابن عمر نے زید کو لکھ بھیجا کہ میں تمہاری بیعت  
قبول کی علامہ سطلانی ارشاد انسانی میں لکھتے ہیں کہ بعد فوت معاویہ عبد اللہ ابن عمر نے زید کو خط لکھا تھا زید نے  
اسے منظور کی انھیں عبد اللہ ابن عمر کی نسبت لکھتے ہیں کہ ایک وزعائشہ نے سنا کہ عبد اللہ ابن عمر کہتے ہیں کہ اگر کوئی

در افتادہ عباد  
مصر  
خبر از شیخ ابی الدرداء  
مصر سلو

در افتادہ عباد  
مصر

در  
مصر

اُس کا وہ عدو اُترق تھا کہ میں دوروی صاحب کتاب الفارست عن اسمعيل بن حليم عن ابي مسعود  
الجوبیری قال كان ثلاثة من اهل البصرة يتواصلون على بغض علي بن مسعود ابن عبد الله بن النخعي  
والعلاء ابن زياد وعبد الله بن شقيق صاحب كتاب غارات نے روایت کی ہے اسمعيل بن حکیم سے  
اُسے ابی مسعود جوبیری سے کہا کہ تین شخص اہل بصرہ سے ملنے لگے کہ تھے بغض علی بن مسعود ابن عبد اللہ  
بن نخعی اور علاء ابن زیاد اور عبد اللہ بن شقیق و مسروق ابن الادع و اسود ابن یزید بن بھوطان فی سب  
علی بن ابی طالب مسروق بن اجموع اور اسود ابن یزید سب علی بن ابی طالب بن افراط کرتے تھے و  
دو علی بن نعیم عن عمرا بن ثابت عن ابی اسحق قال ثلثة بلا یومنون علی بن ابی طالب مسروق  
ومرہ و شمر و رزی ان الشعبی را یجمعون المبعضین القالین ابو بردہ ابن ابی موسی  
الاشعری ابو نعیم نے روایت کی عمر بن ثابت سے اور اُسے ابی اسحق سے کہا کہ تین شخص قابل اعتماد  
نہیں ہیں علی بن ابی طالب کے باب میں ایک مسروق دوسرے مرہ ہمدانی اور تیسرے شمر اور روایت ہے  
کہ شعبی جو کچھ اُنکے ہیں اور ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ اور ابو الفوارس جہنی قاتل عمار یا سرخوفین سے  
تھے اور من المنوفین ابو عبد الرحمن المسلمی لقاری و کان قیس ابن ابی حازم یبغض علیا  
و کان سعید بن المسیب لمخوفان علی اور مخوفین سے ابو عبد الرحمن سلمی قاری تھا اور تھا قیس ابن ابی  
حازم کہ بغض رکھتا تھا علی سے اور سعید بن المسیب مخوف تھا علی سے و کان الزهوی من المخوفین عندہ  
اور زہری مخوفین علی سے تھا اور عروہ ابن زبیر بھی کذا اللہ و کان یزید ابن ثابت و عمرا بن ثابت من  
اعلاء علی و مبغضہ اور یزید ابن ثابت و عمر ابن ثابت دشمنان علی و مبغضین سے اُنکے تھے دو علی بن  
عمرانہ و کان یزید وید و القری بالشام و لجمہ اہلہا و یقول ہا الناس ان علیا کان  
رجلا منافقا فالعنوہ ثم یسیر الی القریۃ الاخری فیما مرہم مثل ذلک و کان فی ایام  
معاویہ روایت کی گئی ہے عمرو ابن ثابت کے حق میں کہ تحقیق وہ منور ہوتا تھا اور پھر تھا شام کے  
قربوں میں اور اہل قریہ کو جمع کرتا تھا اور کتا تھا ایہا الناس تحقیق کہ علی ایک فرد منافق تھا پس لغت کرو  
اُس پر چروان سے دوسرے قریہ میں جاتا تھا اور اُنکو اس طرح حکم کرتا تھا اور کتا زمانہ معاویہ کا و کان  
مکول من المبغضین لہ اور مکول مبغضین علی سے تھا قال فمخنا ابو جعفر الاسکا فی کان اهل البصرہ  
کلہم یبغضونہ و ثنی من اهل لوفتہ و ثنی من اهل لمدينة و اما اهل مدہ فکلہم کانوا  
یبغضونہ قاطبہ و کان قریش کلہا علی خلافہ و کان جمہور الخلق مع بنی امیہ کہان شجرہ کا  
ابو جعفر اسکا فی نے کہ اہل بصرہ کل بغض رکھتے تھے علی سے اور بہت سے اہل کوفہ اور بکثرت اہل مدینہ دشمن  
علی تھے اور لیکن اہل مکہ سچے تو کل قاطبہ بغض و عداوت علی رکھتے تھے اور کل قریش مخالف علی تھے اور  
جمہور خلق بنی امیہ کے ہمراہ تھے و قد روی یونس بن ریح عن یزید ابن اشعث عن ابی ناجیہ مولی ہانی قال

عن ابی اسحق  
عن ابی اسحق

عن ابی اسحق  
عن ابی اسحق

عن ابی اسحق  
عن ابی اسحق

عن ابی اسحق  
عن ابی اسحق

عن ابی اسحق  
عن ابی اسحق

وہ بعد وفات حضرت علیؑ کو گویا ان دینے سے باز نہیں آئے اور یہ مغیرہ زانی بھی تھے کہ ام حنیمل سے نہ نکلا  
 اور بنی صحابہ یوں کا ظیفہ دوم کے سامنے زبان پر گواہی دینا اور ایک تابعی کچھ ورتی پوری گواہی نہ دینا مشہور  
 اور معروف ہو چکی طرف خود ظیفہ دوم کے دیکھ کر کہا اے شی جلالہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر حال میں اصحاب  
 رسول اللہؐ اپنے میں ایسے مرد کو دیکھتا ہوں امید کرتا ہوں کہ نصیحت کرے گا اللہ یہ سبب کے ایک صاحب سون  
 کو اس کلام کو سنا اس تابعی نے پوری گواہی نہیں دی ورنہ حد زنا سے بچا لیا عمران ابن حطان صحابی یاسابی  
 تھے اور ابن عمر قائل علی بن ابیطالب کے مدح تھے اشعار مدح میں ابن عمر کے کہتے تھے اور باتفاق اہلسنت  
 وجماعت کے خارجی ہو گئے تھے ولید ابن عقبہ صحابی مشہور ہیں اور شراب خوری میں نامی گرامی تھے چنانچہ  
 روضۃ الاحباب میں ہے کہ حضرت عثمان نے حکومت کوفہ سے ولید کو معزول کیا اس کا سبب ابن عباس نے لکھتے  
 ہیں کہ سبب عزل وے آن بود کہ صیت اشتغال وے بشرب خرد را فواہ دانستہ اہل کوفہ او فتادہ الاسمرہ بن  
 حنظل مشہور صحابی تھے اسرار الرجال مشکوٰۃ شیخ عبدالحق دہلوی میں ہے کہ مصحح بن حنظل کان علی ہای  
 الحی وریہ و الخمار و من قاصر ہما فی مذہبہ یعنی سمرہ بن حنظل کا مذہب طابق حروریہ اور  
 خواجہ کے تھا چنانچہ کسی نے عمر سے کہا کہ سمرہ نے شراب پیجی جس پر انہوں نے کہا خدا لعنت کرے سمرہ پر بعد اللہ  
 ابن ابی صحابی مشہور ہیں یہ وہ صاحب ہیں کہ جنگ حد بن بن سواد میں ان کو حضرت کے لشکر سے لیکر نکل گئے  
 جس سے آپ کی فوج ایک ٹلٹ کم ہو گئی اس حساب سے تو ایک ٹلٹ صحابہ کا مصحف بارتداد اور نفاق ہوتا ہے  
 ہوتا ہے و بیہ ابن امیہ صحابی عبد ظیفہ دوم میں نصرانی ہو گئے احمد ابن حنبل نے بھی نازل روایات ہیں ان فرض حمل  
 مخرفین اور بعضین علی بن ابیطالب و حالات ترداد و نفاق و کراہت و بغض اصحاب لکھا جا  
 تو ایک مطول تیار ہو لہذا نظر باختصار اسبقہ پر اکتفا کیا گیا اور فضائل و مناقب بلایت و علی بن ابیطالب  
 سے صحاح ستہ علو میں مستحق ہو نہ خیر تحریر میں آئی اور بعض بعض مقاموں پر مذکور بھی ہوئے اور بعض علما بعض  
 مخرفین صحابہ کے اعتراض جو دو بارہ حدال و قتال علیؑ ہیں اسے جواب دے کر نقل اعتراضات سے ہم نے عمداً  
 پر یہ لکھا کہ حدال و قتال علیؑ مطابق فرمودہ آنحضرتؐ بعینہ در مطابق حدال و قتال رسول اللہؐ واقع ہوا چنانچہ  
 شرح البلاغ ابن ابی الحدید میں منقول ہے قال حدثنی محمد بن سلیمان قال حدثنی محمد بن عبد اللہ  
 ابن حمیل بن عیینہ عن ابیہ عن اسمعیل بن رجاء عن ابیہ محمد بن فضیل عن الاعمش  
 عن اسمعیل بن رجاء عن ابی سعید الخدری قال کنا مع رسول اللہؐ فاقطع شعر لعلہ  
 فاقطعنا الی علیؑ لیسلمنا ثم قال ان منکم من یقاتل علیؑ تا ویل القرآن ثم اقاتلت علیؑ تنزیلہ  
 فقال یو بکر الصدیق انا ہوں یا رسول اللہؐ فقال لا فقال عصر ابن الخطاب نایا رسول اللہؐ  
 قال لا والله ذاکم خاصۃ المصل وید علیؑ علیؑ نفل لبتی ویصلی علیؑ ابو سعید خدری کہتے ہیں  
 کہ ہم رسول اللہؐ کے پاس تھے کہ بندہ نفل آنحضرتؐ ٹوٹ گیا تو دیا اس کو علیؑ کو کہ درست کر دین بعد اس کے فرمایا تم میں سے

یہ تھا ابجد اول  
 صلح سطر  
 صلح سطر

انوار اللغات العربیہ  
 و الفقاہ

یہ تھا ابجد اول  
 صلح سطر

وہ شخص ہو کہ مقاتلہ کر چکا تاویل قرآن پر جیسا کہ مقاتلہ کیا مین نے تشریح قرآن پر پس کہا ابو بکر صدیق نے وہ بین حق  
یا رسول اللہ فرمایا آنحضرت نے کہ نہیں پھر کہا عمر ابن خطاب نے انبار رسول اللہ فرمایا تم بھی نہیں ہوو لیکن وہ شخص  
ہو درست کرتا ہو میرے نعل کو اور ہاتھ علی کا نعل آنحضرت پر تھا کہ درست کر رہے تھے اسکو اور حدیث ابوایوب  
انصاری جو مذکور ہے کہ کہا ابوایوب انصاری نے کہ ان رسول اللہ عمدا لینان نقاتل مع النکثین  
فقاتلناہم و عمدا لینان نقاتل مع القاسطین فہذا وجہنا الیہم یعنی معاویہ و اصحابہ  
و عمدا لینان نقاتل مع المارقین و لہم اہم بعد تحقیق کہ رسول اللہ نے حکم فرمایا ہم کو کہ قتال کریں  
ناکثین سے پس قتال کیا ہم نے اُن سے اور حکم فرمایا ہم کو آنحضرت نے کہ مقاتلہ کریں ہم قاسطین سے پس ہم  
متوجہ ہین اُن کی طرف یعنی معاویہ و اُس کے اصحاب کی طرف اور حکم فرمایا ہم کو کہ ہم مقاتلہ کریں مارقین کے ساتھ اور  
نہیں لکھا ہم نے اُن کو اہل کتاب و احادیث صحیحہ متواترہ جو شان علی مین مکر مذکور ہوئے کہ دشمن علی اور دشمن  
رسول و حرب علی حرب رسول اور سب علی سب رسول اور اذیت علی اذیت رسول ہی اور نیز ثابت ہو کہ کشتنا  
منافق کی زمانہ رسالت مابین یہ مقرر تھی کہ منافق وہ ہو جو بغض و حسد رکھے علی سے اور مولانا عبد الحق  
باوجود تعصب شدید کے یزید کو شقی و ردو جب اللعن فرماتے ہین و مستحق لعن ہونے مین یزید کے فرماتے ہین کہ  
کہ عند بغض یزید بھی مستحق لعن نہیں ہو کہ اُسے حکم قتل امام حسین نہ دیا تھا بعض کہتے ہین کہ قتل مومن گناہ کبیرہ ہے  
وہ موجب لعن نہیں کہ لعنت مخصوص ہو کفار سے اُسکا جواب تم فرماتے ہین مابین عبارت کہ لیت شعری کہ  
اربابین اقاویہ اہل حدیث نبوی کے ناطق اند بائکہ بغض ایذا و اہانت فاطمہ و اولاد سے موجب بغض و عداوت  
و اہانت رسول است ہر سیکو بند و آن سبب کفر و موجب لعن و غلو دنارجہم است بلا شک لاریب ان الذین  
یہذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فالذین والالاخوة واعداءہم عن ابائہم یسئلناظرین  
سے انصاف طلب یہ امر ہے کہ جب بغض و حسد و ایذا و اہانت حضرت فاطمہ زہرا اور اُن کی اولاد کی موجب بغض  
عداوت و اہانت رسول خدا ترے اور وہ سب کفر اور موجب لعن اور غلو دنارجہم ہوا تو حضرت علی علیہ السلام  
نبوی مین ایک فرد علی اور اہل ہین اور بلا شک حضرت فاطمہ اور اُن کی اولاد سے کسی طرح مرتبت مین کم نہیں ہین  
اور اُن سب حدیثوں مین جو یہ نسبت جناب فاطمہ اور اُن کی اولاد کے بغض و عداوت مین مذکور ہوئیں شامل  
ہین اور ماورائے ان حدیثوں کے احادیث صحیحہ متواترہ شان علی بن ابیطالب مین وارہین اور ناطق ہین  
کہ پیغمبر خدا نے ایذا علی کو پہنچایا اور اُن کے خذلان کو اپنا خذلان اور اُن کی ہانت کو اپنی ہانت اور اُن کی حرب  
کو اپنی حرب فرمایا اور بغض و عداوت و اہانت و سب و شتم و لعن و طعن علی بعبیہ ایذا و بغض و حسد و  
عداوت و اہانت و سب لعن بنی صلح قرار پائے گا اور وہ موجب کفر و لعن اور غلو دنارجہم ہو گا پس معاویہ  
اور اُن کے اصحاب اہل اہل انصاف و اہل استحقاق سے کیونکر نجات پاسکتے ہین کہ مولائے مدوح و محبت معاویہ مین  
باتباع اسلاف انصاف رقم فرماتے ہین انچرا بعض اراشان در مشاجرات و مجاہرات و تقصیر در حفظ حقوق

بجائے ایذا و سب

بجائے ایذا و سب

اہلبیت نبوی در غایت سوئے ادب بایشان نقل کنند بعد از تسلیم آن اخبار از انان اغماز کنند و تغافل ورزند و نگفتند  
 راناگفتہ و شنیدہ رانا شنیدہ انکار نہ اگر نسبت معاویہ اور اصحاب معاویہ اغماز و تغافل اور نگفتہ راناگفتہ  
 تسلیم کر لیا جائے تو بچارہ یزید کیوں محروم کیے جاتے ہیں انکی نسبت بھی یہی اعتقاد کرنا لازم ہے ہر سوا سطر  
 اکراول تو یزید نے وراثت دعوائے خلافت کیا اور خود معاویہ قریب موت یزید اپنے اعوان و انصار سے  
 لے چکا تھا جس طرح معاویہ نے مقابلہ علی کیا اور ہزار ہا مؤمنین اور اصحاب رسول مختار مقتول ہوئے یزید  
 نے بھی یحییٰ بن کثیر کی پیروی کی فرقہ تباہی رہا کہ علی نے مجبور ہو کر مصلحت وقت سے مصالحہ پر ظہیر فرمایا اور سکوت  
 کیا اور امام حسین نے بمصلحت طاعت یزید گوارہ کی ورنہ کوئی دقیقہ تو بہن اور تفصیل و رجحان قتال کا  
 معاویہ نے اٹھا نہیں رکھا قتل کرنے میں جناب میرے کون سعی کوشش تھی جو معاویہ نے نہیں کی ورنہ بعد  
 مصالحہ جو عامور ہے لعن اہلبیت اور علی و اولاد فاطمہ سے معاویہ سے سرزد ہوئے شہر اسکا اور مذکور  
 ہو دوسرے یہ کہ جس قسم کے اخبار سیر و تواریخ میں امیر معاویہ کے منقول ہیں اسی قسم کے اخبار یزید کے  
 بھی نہیں کتابوں میں مذکور ہیں پس جس دلیل سے اغماض و تغافل اور نگفتہ راناگفتہ در بارہ معاویہ ثابت  
 کیا جاتا ہے یحییٰ بن جوحہ سے اخبار یزید بھی قابل اغماز و تغافل قرار پاتے ہیں کہ مولانا عبدالحق صاحب فرماتے  
 ہیں نیز اگر صحبت بایشان با پیغمبر یحییٰ ست و نقل ہائے دیگر ظنی و ظن با یقین معارض نہ کر دو یحییٰ با ظنی  
 مترک نشود پس حدیث عمار بن یاسر کہ صحیح بخاری و نیز تکرار الایمان میں مذکور ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے دنیا  
 یا عمار استغفرتک الفتنۃ الباعیۃ تدعوھم الی الجنة و یدعوہم الی النار  
 پس فرقہ باغیہ ہونا معاویہ اور ائمہ اصحاب کا اور یحییٰ ہونا انکا اس حدیث سے بھی بے تکلف ثابت ہو پس  
 یہ حدیث بمنزل یحییٰ کے ہو کہ سرحد تو ترک چھوٹی ہے بکلامت یزید کے کہ جس قسم کے اخبار و نقول کہ در بارہ معاویہ  
 ائمہ اغماض و تغافل کا حکم لگایا گیا ہے یزید کے بارے میں بھی پائے جاتے ہیں یہی سبب ہے کہ بعض  
 یزید سے بھی کف لسان کے قائل ہیں پس بالضرور اغماض و تغافل فعال و کردار یزید سے لازم ہوا کہ کوئی  
 حدیث در بارہ یزید مثل حدیث عمار یا سریان نہیں ہوئی اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ فتنہ باغیہ اور صاحب نامہ  
 ہونا معاویہ کا یحییٰ ہے اور ناجی ہونا کل اصحاب پیغمبر کا ظنی اور بقول مولانا ظن سائنہ یقین کے معارض نہیں  
 ہونا اور یحییٰ ظنی سے مترک نہیں ہوتا اس تقریر سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جب یزید قابل لعن ہے تو امیر  
 معاویہ بدرجہ اولیٰ مع فتنہ باغیہ مستحق لعن و خود نار جہنم قرار پاتے ہیں اور فی حقیقت تو یہ اغماض و  
 تغافل اخبار و نقل ہائے مندرجہ سیر و تواریخ در باب معاویہ سے نہیں ہے بلکہ یہ تغافل و اغماض ہی ان  
 احادیث صحیحہ تواترہ سے کہ جو در بارہ معاویہ اور اہلبیت و علی و اولاد فاطمہ کے وارد ہیں ورنہ ضرور  
 یہ کہنا پڑے کہ بعد از تسلیم صحت و تواتر احادیث صابغہ صابغہ عن الاموی انھما لا وحی یوحی از ان اغماض  
 کنند و تغافل ورزند و نگفتہ رسول مقبول راناگفتہ انکار نہ پھر اسی تکرار الایمان میں رقم فرماتے ہیں بالجملہ سرحد



دار اسلام و سنت جماعت با معاویہ و عمر بن عاص و مغیرہ بن شعبہ و شاہ و مثال ایشان است حاصل یہ ہے  
 کہ سرحد دار اسلام و سنت جماعت جب معاویہ اور عمر عاصی و مغیرہ قرار پائے اور ان صاحبوں کا ہونا  
 بھی مذکور ہوا کہ باعلان منابر اسلام پر ہر جمعہ و جماعت میں سب و لعن علی اور اہلبیت کو مسنون جانتے تھے  
 اور حکم کرتے تھے حکام کو کہ ہر شہر و دیار میں اس امر کو شہرت دین پس بقول مشہور چون کفر از کبیرہ بر خیرد کما ماند  
 مسلمان جب سرحد دار اسلام مخرف و مبغض جبر کر اور ہوئے تو مسلمان وہ ہی قرار پائے جو باتباع سرحد  
 داران دشمن ہوں علی بن ابی طالب کے اور سب و لعن اہل بیت و علی کو مسنون سمجھے نہ یہ کہ دعوائے محبت اہلبیت  
 کرنا اور باین ہمہ دعوائے محبت اہلبیت کرنا مصداق قول حق تعالیٰ یقولون با فواہم مما لیس فی قلوبہم  
 کہ قرار پائے پانچا پھر مولانا صاحب فرماتے ہیں کہ المعاصن لیس بلعان و لعنت خصوص شخص کسی اگرچہ کافر باشد  
 جائز نہ اند لینے عادت و رسم اہل سنت و جماعت کے ترک سب لعن ہو کہ مومن لعن نہیں ہوتا اس تقریر  
 سے مولانا صاحب کے صاف صاف ظاہر ہو گیا کہ معاویہ اور اصحاب معاویہ سنت و جماعت اور مومن ہی تھے  
 اور فی حقیقت سب و لعن کی عادت جب تک ترک نہ کی جائے اس وقت تک سرحد داران اسلام اس سب و لعن  
 سے محفوظ نہیں رہ سکتے بلکہ واجب اللعن قرار پاتے ہیں حاصل یہ ہے کہ جب ایسے مخرفین اور معاندین اور  
 مبغضین علی اور اہلبیت سرحد دار اسلام ہوں تو کیوں ابا و اجداد رسول خدا اور علی مرتضیٰ کا فر و مشرک  
 نہ بنائے جائیں کہ علی بن ابیطالب خطبہ میں فرماتے ہیں اپنے احباب سے کہ سیروا الخا عدلاء اللہ سیروا  
 الخا عدلاء القرآن کہ چلو دشمنان خدا کی طرف اور چلو دشمنان قرآن کی طرف یعنی چلو وسطے قتال اہل شام کے  
 پس جن لوگوں کو حضرت علی دشمن خدا و رسول فرماوین اور وہ ہی سرحد دار اسلام ہوں تو کیوں نہ ابا و اجداد  
 رسول خدا اور علی عاصی و مشرک کا خطاب نہ پائیں اور اہلبیت رسول پر حق سب و لعن سے یا کئیے جائیں  
 چنانچہ امام حافظ جعفر عسقلانی تہذیب التہذیب و رنوی تہذیب الاسماء و رملعات و روایات الایمان و غیرہ میں  
 لکھتے ہیں ابو عبد الرحمن حماد بن علی بن شعیب بن علی بن سنان بن جرہ نساہی امام اہل حدیث ہیں مصر سے  
 شام میں آئے اور جامع دمشق میں داخل ہوئے دیکھا کہ تمام معتقد اور مقلد معاویہ ابن ابی سفیان کے ہیں  
 اور ہر مسجد میں خطیب مقرر ہیں اور ان خطیبوں کے و علیہ معین ہیں کہ بعد نماز کے خطبہ میں بعد حمد خدا و  
 نعت محمد مصطفیٰ است و لعن معاذ اللہ علی بن ابیطالب پر کہ ابن امام نساہی کو یہ امر نہایت شاق ہو اور ہر  
 کو منع کرتے تھے کوئی نہ مانتا تھا پس چند روز میں نہایت مختصر اور چند حدیثیں صحاح احادیث کی کہ جو متفق  
 علیہ است تھیں جمع کیں اور خصائص علی نام رکھا اور بغیر ہدایت انکو منبر پر پڑھنا شروع کیا اشار و عظیمین  
 ایک جماعت نے کہا کہ احادیث فضائل معاویہ سے بھی کچھ بیان کیجیے انکے جواب میں امام احمد نساہی نے فرمایا  
 کہ معاویہ کو اتنا کافی نہیں ہے کہ سرسبز کن جاوے یہاں تک ترجیح دیا جائے اور تم فضل معاویہ کے خواہش کرتے ہو  
 ما عرفہ فضیلۃ الا قال لعنی صلوا الاشبع بطنک یعنی میرے نزدیک کوئی حدیث صحیح

مخبر الامامین علیہ السلام  
 صلوا اشبع بطنک

اسکی فضیلت میں وارد نہیں ہوئی اسوا اسے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ خدا تیرے شکم کو سیر نکلتے ہیں فقہ کل  
اہل مسجد دمشق نے ہجوم کیا اور خضیرہ امام نسائی کو ٹوٹا لے اور پھینچتے ہوئے مسجد کے باہر لائے کہ اسی سدر سے  
وہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے اور وقت انتقال آنھوں نے وصیت کی کہ مجھ کو مکہ معظمہ میں دفن کرنا دارقطنی کہنے  
ہیں کہ بروز شنبہ تیرہ صفر اور بقول دیگر شعبان سنہ ۳۷۰ میں یہ واقعہ ہوا اور ولادت شہر نسائی سنہ ۳۰۰  
میں ہوئی تھی مکہ معظمہ میں دفن کیے گئے اور بقولے رملہ کہارض فلسطین سے ہر وہاں مدفون ہوئے اور بقول  
بیضا لمقدس میں حاکم ابو عبد اللہ نیشاپوری کہتے ہیں کہ اول محدثین اسلام میں نسائی تھے امام سبکی نے اپنی  
شیخ دہبی سے پوچھا کہ ایہما احفظ مسلما ابن الجاحز والانسائی فقال لانسائی یعنی کون ان دونوں میں  
احفظ؟ مسلم ابن حجاج یا نسائی؟ دہبی نے کہا نسائی دارقطنی کہتے ہیں کہ نسائی مقدم ہیں ان لوگوں پر کہ علم حدیث  
اور تعبیل و حجج میں امام ہوئے ہیں اور نور الدیابہ ترجمہ اورد شرح وقایہ کے مقدمہ کتاب میں احوال امام نسائی  
بایں عبارت لکھا ہے کہ امام نسائی نے بڑے بڑے عالموں کو علم حدیث کے پایا نشانی مذہب تھے اور بڑے عابد تھے  
ایک وزرورہ رکھتے تھے اور ایک وزر فطاکر کرتے تھے پہلے ایک کتاب حدیث لکھی نام اسکا سنن گبری لکھا  
اور ائمہ میں سے احادیث صحیحہ کو انتخاب کیا اور نام اسکا مجتبیٰ رکھا اور اسکو سنن صغریٰ بھی کہتے ہیں اور وہ جو  
سنن نسائی مشہور ہو وہ ہی سنن صغریٰ ہو سبب نئی وفات کا یہ ہوا کہ حضرت علی مرتضیٰ کے مناقب میں ایک  
کتاب آنھوں نے تصنیف کی بعد فراغت کے آنھوں نے چاہا کہ اس کتاب کو جامع دمشق میں بیان کریں کہ وہاں  
کے لوگ سبب سلطنت بنو امیہ کے خوارج کی طرف میل رکھتے ہیں غرض کچھ تھوڑا سا بیان کیا تھا کہ ایک شخص نے  
کہا آئیے امیر المؤمنین معاویہ کے مناقب میں بھی کچھ لکھا ہو فرمایا کہ معاویہ کو یہی کافی ہے کہ بھات باجائیں اُنکے  
مناقب کہاں ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے نزدیک اُنکے مناقب میں سے کچھ صحیح نہیں ہے کہ طرح  
کچھ کہ عام لوگوں نے اُنکو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لائیں مارنا شروع کیا کہ کچھ جوت اُنکے فوٹوں میں پھنچی کہ  
اُنکے سبب سے آپ نیم جان ہو گئے خادم اُنکو اُٹھا کر گھر میں لے آئے اُنھوں نے کہا کہ مجھ کو ایسی وقت مکہ معظمہ  
لے چلو کہ وہاں ہمارے مرنے یا رستہ میں مرجاؤن غرض مکہ میں پہنچے اور صفا و مروہ کے بیچ میں مدفون ہوئے  
وفات اُنکی دن شنبہ تاریخ ۱۵ صفر سال تین سو تین میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ راہ میں انتقال ہوا اور  
وہاں سے لاش اُنکی مکہ میں لے گئے اسباب اہل انصاف خود انصاف کریں کہ امام نسائی جو فن حدیث میں سب  
مقدم اور احفظ تھے اور کسی طرح اُنپر تمت و فضل و رشیعہ ہونے کی نہیں کی گئی جب اُنھوں نے بعض مناقب  
و فضائل بیان کیے اور کلمہ حق در بارہ معاویہ زبان سے نکالا جسکے معاوضہ میں کس نکت و خواری سے غرت  
سفر و کسی میں قتل کیے گئے اور درجہ شہادت پر فائز ہوئے پھر کون ایسا تھا کہ فضائل و مناقب اہل بیت خصوصاً  
فضائل علی بیان کرتا اور کلمہ حق زبان پر جاری کرتا اور یہ زمانہ یورش و ر حکومت بنی امیہ کا تھا ۹۹ سن  
کہ سعادت عمر ابن عبد العزیز کی تھی سبب و لعل خطبوں سے موقوف ہو چکی تھی کہ جسکو دوسوا برس گزرے

تھے غرض امام نسائی اسی کتاب مناقب میں بیان فرماتے ہیں ابنا نا احمد بن شعیب قال خبرنا  
اسحاق بن ابراہیم ومحمد بن قدامہ واللفظ لہ عن حرث عن الاعمش عن اسمعيل  
ابن سرجان عن ابیہ عن ابی سعید الخدري قال لنا جلوسا ننظر رسول الله فخرج الينا قد  
انقطع شمس فغلب فرمى بما الى عتي فقال ن منكم من يقاتل على تاويل القرآن ثم اقاتلت  
على تنزيله فقال ابو بكر انا فقال لا فقال عصرا فانا فقال لا ولكن خاصصا لنعل اس حدیث کو  
ہم بیان کرتے ہیں لیکن چونکہ خصائص میں باسانید معتبرہ یہ حدیث تھی بیان وجہ ہم نے نقل کر لی اس حدیث  
سے یہ امر ثابت ہو کہ قتال علی مثل قتال رسول ہو خواہ وہ ناکسین سے ہو خواہ قاسطین سے ہو خواہ  
مارقین سے پس یہ قتال ناکسین وقاسطین ومارقین کا پیغمبرِ رح سے واقع ہوا نہ فقط علی سے ہی طرح حدیث  
عما رہی اسی خصائص میں مذکور ہو رہی ہے پس سند اذائع باسانید ہم نقل کرتے ہیں کہ کسی کو شک باقی نہ رہے ابنا نا  
حمید بن مسعدہ عن یزید وہی عن زبیر قال حدثنا ابن عون عن ام سلمہ عن ام سلمہ  
قالت لما کان یوم الخندق وهو یعطیہم اللبن وقد غبر شعرة صدری قالت فوالله ما نسیت  
وهو یقول اللهم ان الخیر خیر الاخرۃ فاغفر لانا ووالہما جرة قالت وجاء العمار فقال  
ابن سمیۃ تقتلہ الفتنۃ الباغیہ اسی حدیث کو پھر رقم فرماتے ہیں امام نسائی اخبارنا محمد بن  
عبد بن عبد الاعلی قال حدثنا ابن عون عن الحسن قال قالت ام الحسنین قالت ام سلمہ  
ما نسیت یوم الخندق الخ پھر اسی حدیث کی سند میں فرماتے ہیں اخبارنا احمد بن عبد اللہ  
بن عبد الحکیم ومحمد بن الولید قال حدثنا ابن محمد بن جعفر قال حدثنا شعبہ عن خالد  
عن عکرمہ عن ابی سعید الخدري ان رسول الله قال لعمار الخ پھر رقم فرماتے ہیں ابنا نا  
اسحاق بن ابراہیم قال ابنا نا النضر بن شعیب عن ابی سلمہ عن ابی نضر عن  
ابی سعید الخدري قال حدثنا من هو جبر صخری فی قتادہ ان رسول الله قال لعمار وشک  
یا بن سمیۃ ومسیح العباس عن راسہ لعلک تقتلک الفتنۃ الباغیہ پھر لکھے ہیں امام نسائی ابنا نا  
احمد بن سلیمان قال حدثنا یزید قال ابنا نا العوام عن الاسود بن مسعود بن حنظلہ  
بن حوییلہ قال ثنت عند معاویہ فانا رجلان یختصمان فی راس عمار یقول کلوا احد  
مننا انا قتلته فقال عبد اللہ بن عمر ویطیب احدنا نفسا لصاحبه فانی سمعت رسول الله  
یقول تقتلک الفتنۃ الباغیۃ قال ابو عبد الرحمن خالفہ شعبہ عن العوام عن رجل  
عن حنظلہ بن سويد ووسر حدیث اس طرح نقل کی ہو اخبارنا محمد بن المنشی قال حدثنا احمد  
قال خبرنا شعیب عن عوام بن حوشب عن رجل من بنی شعبان عن حنظلہ بن سويد قال  
بجی براس عمار فقال عبد الله ابن عمر سمعت رسول الله یقول لعمار تقتلک الفتنۃ الباغیۃ

بہر صاحب  
خصائص  
ص ۱۰۸

ابن سرجان

ابن سرجان

ابن سرجان

پھر نقل کرتے ہیں اخبار بنی محمد بن قدامہ قال حدثنا جابر بن عبد الرحمن عن  
عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ يقول تقتل عمارا الفتنة الباغية قال ابو عبد الرحمن  
خالفه معاوية فرواه عن الاعمش قال خبرنا عبد اللہ بن محمد قال ابو معاوية قال حدثنا  
الاعمش عن عبد الرحمن بن ابی زیاد پس تعدد طرق سے اور درجہ تواتر کے پچھنے سے صحت حدیث میں  
تو کوئی کلام نہیں حتیٰ کہ صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ باب تعاون مسجد میں بھی مرقوم ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے دیکھا عمار  
تقتله الفتنة الباغية يدعو هو الى الجنة ويدعو له الى النار ويقول عمار دعوا الله  
من الفتن يعني لائے عمار کہ قتل کریگا اُسکو گروہ باغی کہ دعوت کریگا عمار اُن لوگوں کو طرف جنت کے  
اور وہ لوگ بلائینگے عمار کو دوزخ کی طرف اور عمار کہتے تھے کہ پناہ مانگتا ہوں میں طرف اللہ کے فتنوں سے  
ان چند حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر برحق نے اول تو معاویہ اور اُن کے ساتھیوں کو فتنہ باغیہ کا خطاب کیا  
پس قیامت تک جو طرف دار اور محب منکس معاویہ ہیں اور اُسکے قول و فعل پر رضی ہیں وہ سب فتنہ باغیہ  
قرار پاتے ہیں ثانی فرمایا پیغمبر برحق نے یہ دعویٰ ہے الی الجنة یعنی کہ عمار اُنکو جنت کی طرف بلائے گا پس بعیت  
علیؑ اور اُنکے گروہ کو جنت فرمایا پس دست اور محب علیؑ بالضرورت ہیں ثالث و یہ دعویٰ الی النار فرمایا  
جبکہ اصناف ترجمہ یہ ہے کہ بلائینگے وہ لوگ عمار کو طرف نار کے پس بعیت معاویہ اور اُنکے گروہ کو نار سے خطاب فرمایا  
تو بلاشک فرقہ معاویہ ناری ہوا اور اُسکے جب معاویہ نے عمار کے قتل ہو نیکی خبر پائی تو کہا کہ عمار کو علیؑ نے قتل  
کرایا قاتل عمار خود علیؑ نہیں جسکے جواب میں حضرت علیؑ نے فرمایا کہ بقول معاویہ قاتل حمزہؑ بھی کفار نہ ہوئے بلکہ خود  
پیغمبر خدا ہوئے مسند امام احمد سے منادی نے کہ کنز الدین میں ابن عساکر سے روایت کی ہے قال دم عمار حرام  
علی الناس لان تاكلوا و قسسه یعنی خون عمار حرام ہے آگ پہ کھاوے یا مس کرے اُسکو ہم تاسف کی نظر  
سے دیکھتے ہیں کہ یہ حدیثیں اور خصوصاً حدیث عمار صحیح ہے اور صحیح بخاری شریف میں بھی موجود ہے اور اس سے  
بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ گروہ معاویہ نے عمار کو قتل کیا اور گروہ معاویہ میں صحابہ کبار بھی شریک تھے اور حق بھی  
علیؑ کی طرف تھا اور فرقہ علیؑ کو جنتی بھی آنحضرت نے فرمایا اور فرقہ معاویہ کو نار یعنی جنتی بھی خطاب کیا باوجود ان  
نسب و خصوص یہ صحیح کے معاویہ مجتہد غاطی متقی جبر کیونکر قرار پائے اور طرف داران معاویہ اور اصحاب شریک  
معاویہ تھے کیا وہ سب بھی مجتہد غاطی تھے کہ فی النار واستقر ہونے سے نجات پائینگے اور اجر کے مستحق قرار پائیں گے  
افسوس ہے کہ تمام افعال و کردار اور اقوال کفرانہ مجتہد صاحب کے خلاف کتاب خدا اور ہر مفسر مفسطی  
تھے اور تمام عمر اسی پر قائم رہے اور بعض عداوت و مبہت رسول کبریا سے متے دم تک زندہ آئے اور خطائے  
اجتہادی پر قائم رہے حتیٰ کہ زمانہ امام حسنؑ تک یہ شرط لگائی گئی کہ سب قسم علیؑ پر موقوف نہ کی جائیگی مگر صحبت میں  
تم ہو گے سکوت کیا جائیگا البتہ ہم سرحد دار اسلام اور مجتہد غاطی اور اُنکے افعال و اقوال کو ناشتیدہ کرنے کا  
حکم حالانکہ حق تعالیٰ صریحاً فرماتا ہے کہ ومن لم يجتهد بعد انزل الله فاولئك هم الكافرون پس خلافت

ما انزل الله حکم کرنا اور مخالف احادیث رسول مختار جہاد کرنا کفر و نفاق ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر جہاد کو واجب کیا بقولہ تعالیٰ یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم یعنی ای نبی جہاد کر کفار و منافقین سے اور شدت کر اپنی اس آیت وافی ہدایہ سے ثابت ہو تا ہے کہ حکم ہوا حق تعالیٰ کا اپنے حبیب پر کہ جہاد کر بن کفار و منافقین سے پس قتل کفار تو بدست حق بدست رسول مختار بالاتفاق ثابت ہے لیکن قتل منافقین کا محضرت سے وقوع میں نہیں آیا حالانکہ حکم خدا جاہد الکفار والمنافقین ہے اگر جاہد الکفار وجاہد المنافقین ہوتا تو البتہ ہو سکتا تھا کہ جاہد کفار کے معنی اور جاہد منافقین کے معنی میں فرق ہوتا جیسا کہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر من بعدہ کہ اطاعت خدا اور اطاعت رسول و اولی الامر میں فرق نہ تھا اس سبب سے فقط و اعطت پر اکتفا فرمایا اور اطیعوا کا لفظ مطلق نہ کیا پس اب معنی جاہد الکفار و المنافقین کے یہ ہوئے کہ جہاد کر کفار سے اور منافقین سے یعنی جس طرح کہ جہاد کرنا کفار سے لازم ہے اسی طرح منافقین سے بھی جہاد کرنا لازم اور یہ امر بھی مشہور اور معروف ہے کہ فعل نائب فعال منوب سے محسوب ہوتا ہے پس جدال و قتال علی ابن علیؑ کہ بالاتفاق خلیفہ رسول تھے جدال و قتال رسول خدا قرار پایا اور نیز پیغمبر برحق نے اسی کی توضیح بھی فرمادی کہ کیا علیؑ حربی کہ تیری حرب میری حرب ہے اور اگر یہ معنی نہ لیں تو ترک واجب سید المرسلین حبیب رب العالمین سے لازم آتا ہے اور وہ محال ہے پس جہاد علی بداہتہ و بالاتفاق منافقین سے واقع ہوا اب نجات منافقین پر وہ اجتہاد سے محال ہے بقولہ تعالیٰ ان المنافقین فی الدارک الاسفل من النار حاصل یہ ہے کہ بقول بن تیمیہ تمام صحاب کبار منقسم تھے تین قسم پر پہلے سیطرہ تابعین اور تبع تابعین اور علمائے ماہرین اور فضلاء کا ملین الی الان منقسم بہ ستہ قسم پائے جانے ہیں پس کل فرقہ سنت و جماعت منقسم بہ ستہ قسم پہنچنا ہر ایک قسم سنت و جماعت میں سے وہ لوگ ہیں کہ جب انھوں نے کہیں فضائل و مناقب اہلبیت امدار خصوصاً فضائل حیدر کرار قاتل کفار کو دیکھا از سر ناپا بے اختیار ہو گئے تاویلات بے سرو پا کرنے لگے اور اہل و ربیتہ و آل و عترت و ذریتہ و ذوی القربا اور مولے کے معنی تجریت بیان کرنے لگے جب کسی کتاب میں فضائل احمد مختار اور مناقب صحاب کبار دیکھے کسی شرح میں بدل و جان صرف ہوئے جب تمام صحاب کے مناقب فضائل سے فرصت پائی اور کوئی بفضل مناقب اہلبیت اور علیؑ کو فاطمہؑ و حسن و حسین علیہم السلام کے تو زار نگ تحریر بدل گیا اہل و ربیتہ و آل و عترت و ذریتہ و ذوی القربا کے معنی بتانے لگے کہ یہ الفاظ مخصوص فاطمہؑ و علیؑ و حسن و حسین سے نہیں ہیں اور جب دشمنان اہلبیت کا ذکر آتا تو انکی نجات و برکت کی تاویلیں کرنے لگے کہیں خطائے اجتہاد دی قرار دی کہیں کت لسان کا حکم فرمایا کہیں فاعل کبیرہ یا فاسق کہہ کر لعن سے بچا یا لیکن مشاجرات صحابہ میں فکر و خوض کرنے سے منع فرمایا صحابہ بھی وہ صحابہ جنگی شان فیدہ یا غیبیہ پیغمبر خدا نے فرمایا جو ناری طرف بلانے والے ہیں بحديث عمار بن جرموت





ہم اگر کسی پر لعنت کریں اور شاید خدا اسکو بکشتہ پاوہ مستحق لعن نہ تو لعین ہم پر ایسی گلی اگرچہ معاویہ و علی و زید  
 و زبیر وغیرہم ہمیں مقابلے ہوئے مگر ایک دوسرے کے دشمن نہ تھے ہزار ہا دی طرحین نے مقتول ہوئے سب حق پر  
 تھے درجہ شہادت پر فائز ہوئے فاقہ و مقتول و دو فوٹاب سبحان اللہ کیا فتویٰ ہی افسوس ہو کہ معاویہ تو جسکا اجساد  
 سے بھی سخت ثواب ہوئے مگر قاتل و مقتول من قتل مومنًا متعمداً بخلافہ جہنم سے کیونکر بچے حاصل یہ ہو کہ  
 حدیث مذکور کو کہ الست اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم اور من کنت مولاً فعلی مولاً اور اللہ عزوجل  
 من والاہ و عاد من عاداہ و انصی من نصرہ و احذل من حذلہ ہو اسکا اقرار کرتے ہیں اور یہ بھی  
 کہتے ہیں کہ جو فضائل علی ابن ابی طالب کو حاصل تھے صحابہ میں سے ایک کو بھی حاصل نہ تھے چنانچہ حاکم نے امام  
 ابن جنبل سے روایت کی ہو کہ ما جاء لاحد من اصحاب رسول الله من الفضائل ما جاء اعلیٰ بن  
 ابی طالب یہ بھی انکا مقولہ ہے کہ سیر خدا نے لاجبہ الاموم و لا یغضہ الا منافق اور من سب علیا  
 فقد سیئ اور اللہ عدا سراحق معہ حیث ما حار اور الفوان مع علی و علی مع القوان اور جب تک  
 معاویہ آگیا تو یہ امیر المؤمنین معاویہ اور سیدنا معاویہ فرماتے گئے غرض ظاہر تحریر و تقریر انکی بہم ہوا و رسالت پر  
 دلالت کرتی ہو اور احادیث منقولہ بالا کو بھول جاتے ہیں اور گفتہ رسول مقبول کو ناگفتہ اور ناشیندہ کر دیتے ہیں  
 حاصل یہ ہو کہ محبت معاویہ میں سرشار اور دوستی علی کا اظہار اگرچہ معاویہ نے تمام عمر اپنی سب علی اور اہلبیت  
 میں بسر کر کسی نے کہا کہ معاویہ تو اپنے مقصود کو بھینچا ابتولعن و طعن اس مرد پر موقوف کر تو جواب پاک و مشک  
 یکے بڑے نہ ہو جائیں اور بڑے فانی نہ ہوں اور ذکر خیر انکا دنیا سے مفقود ہو جائے اسوقت تک ترک نہ کرونگا  
 اور جب ان حرکات و احوال کو احادیث متواترہ منقولہ بالاسے ملاتے ہیں تو تمام عروج معاویہ کی سب و شتم علی  
 میں گذری بلا شک سب و شتم بغیر بین گذری مگر یہ سب خطبہ جہنادی ہی رہی اس قسم کے سنت جماعت میں  
 اس گروہ کے ہیں کہ جو شریک علی نہ ہوئے اور بیعت سے ان حضرت کی کنارہ کیا بلکہ خلافت حضرت علی کو غور و فکر  
 قرار دیا اور ظاہر میں شریک معاویہ بھی نہ ہوئے اس قسم سے جماعت کے وہ لوگ ہیں جو تابعین ہیں  
 اس گروہ صحابہ کے جنہوں نے بیعت کی علی ابن ابی طالب کی جگہ سے انتہائے ہر مقام میں شریک حضرت علی  
 رہے بغیر عداوت علی کو علامت نفاق سمجھتے محبت علی کو ایمان جانا سب علی سب رسول تھے نصرت علی کو  
 نصرت رسول چنانچہ کیا ولائے علی کو ولائے بغیر حرب علی کو حرب رسول سمجھے بڑی بڑی سفیان اٹھائے مصیبتیں  
 جھیلئیں مگر بانیہ یا محمد یا علی جاری رہا ولا علی کو ولا رسول جانا کیے دشمنان علی کو دشمنان بغیر برحق سمجھے  
 خدا نے اہلبیت اور آل رسول رہے جب تک علمائے کاملین عارف باللہ صاحب کشف و کرامات موجود ہیں  
 اور اہلبیت اور عزت رسول کو معصوم جانتے ہیں اور عصمت ائمہ ظاہرین کو افعال بعض مارقین سے ہم نوا نہ  
 کرتے ہیں بلکہ امر بھی لائق اظہار ہے کہ خارجی کون ہو اور سنت جماعت کے عرف میں خارجی کسکو کہتے ہیں  
 علامہ شہرستانی نے مل و کل میں جو تعریف خارج کی کی ہو اور ہم اسکو بیان کر چکے ہیں کہ جن لوگوں نے خرف

مسلم

امام برحق پر جس کی امامت پر اتفاق ہے۔ جماعت سے وہ خارجی نہیں ہے۔ اس تعریف میں امام ناٹھ جانے  
 قاسطین اور مارقین خارجی قرار پائے ہیں درحالیکہ علی بن ابی طالب حنیفہ رابع منصوبہ ہیں اور اگر خلافت انہیں  
 اور قاسطین کے ثابت ہو تو علی اور اُن کے تمام ہمراہی معاویہ البتہ خارجی کہلائیں اور فی زمانہ اکثر مذہب سنت  
 میں خارجی مارقین کو کہتے ہیں کہ جو جنگ صفین میں بعد قصہ حکیم حضرت علی اور معاویہ دونوں کو لے کر لے گئے  
 کو خارج از دائرہ اسلام سمجھنے لگے۔ حاصل یہ کہ علیؑ اور ہمراہیان علیؑ کو خارجی کہہ سکتے ہیں  
 کہ غلیفہ رابع قبول کرنا پڑا ہو ناٹھیں بیعت رضوی کو بھی خارجی کہہ سکتے کہ احباب کبار یکہ عشرہ مبشرہ میں سے  
 اس درمیں ناٹھیں ہیں کہ بعد نکلت بیعت انھوں نے دعائے خون عثمان کیا اگرچہ بلا استحقاق تھا اور نیز وہ سب  
 دوستانہ معاویہ بھی تھے اور قاسطین تو خود معاویہ اور طرفداران معاویہ کا نام ہی اگرچہ تعریف خوارج  
 ان تینوں فرقوں پر صادق آتی ہے مگر حضرت معاویہ کے دوست علیؑ کو اور اُن کے تابعین کو باعلان ظالم و زلما  
 بلکہ کافر کہنے والے تھے اُن کو کیونکر خارجی کہہ سکتے ہیں اب رہے مارقین کہ انھوں نے عثمان معاویہ علیؑ سب کو  
 بالاتفاق کافر بنا شروع کیا تو وہ بیشک خارجی ہوئے حاصل یہ ہوا کہ جو معاویہ اور حضرت عثمان کو سب و  
 لعن کرے وہ خارجی ہو کر ناٹھیں نے تو ظالم اور خاسی کہا علیؑ کو مگر وہ خارجی نہ ہوئے قاسطین نے باعلان سب  
 و لعن علیؑ کو مستون سمجھا ہزار ہا مومنین کو شہید کیا مگر خارجی نہ ہوئے ہاں مارقین نے سب و لعن معاویہ کو کیا  
 تو خارجی ہونے سے پہلے نہیں کہتے تو اب تعریف خوارج کی یہ ہوتی کہ جو معاویہ کو سب و لعن کرے وہ خارجی نہ کہ  
 باغیان و عادیان علیؑ خوارج کہلائیں حیرت افوس تو یہ ہو کہ تفریح الالہ کیا جلد دوم میں لکھتے ہیں کہ مناقب حضرت  
 ولایت مآب بکثرت ہیں کہ کچھ در کے حق میں نہیں مغلہ متواترات کہ یہ ہو کہ فرمایا حضرت نے علیؑ صنی و انامہ  
 یعنی علیؑ محمد سے اور میں علیؑ سے ہوں یعنی علیؑ کا کمال مجھے ہوا اور میرا کمال علیؑ کے سبب سے عالم میں ظاہر ہوگا  
 اور باقی رہیگا اور میری ولادت اُس سے چھ گئی پھر فرمایا اللہ وال من دلاہ و عادی من عادا لا یخون خدا و خدا ہوا  
 محبت رکھنے والے تو اُسے محبت رکھنا اور جو اُسے عداوت رکھے تو اُس سے عداوت رکھنا ایمان سے ظاہر ہوا کہ محبت  
 حضرت علیؑ کریم اللہ وجہہ کی مسلمان کا ایمان ہوا اور عداوت موجب کفر و خدا لان ہوا اور من ثنت مولا کا فعلی  
 مولا کا یعنی میرے اور علیؑ کے موالا ایک ہی ہے جو کہ اُسے ولایت ہیں اُس کو مجھے بھی نہیں ہے جس طرح بدون موالا  
 مصطفویؑ ولایت الیہ کا حاصل ہوتا حال ہی اسی طرح بدون ولایت رضوی وہ ولایت نہیں حاصل ہو سکتی  
 ازان جملہ مایا کہ علیؑ سے محبت رکھنا ایمان کی علامت ہوا اور بغض رکھنا نفاق ہے چنانچہ جامع ترمذی میں اسعید  
 خدری سے روایت ہے کہ ہم گروہ انصار اسی بات سے منافقوں کو پہچانتے تھے کہ وہ علیؑ مرتضیٰ سے بغض رکھتے  
 تھے یعنی حضرت سرور کائنات سے جو بغض تھا کھلے نہیں پاتا تھا مگر علیؑ مرتضیٰ کی بغض اس کا خست بلطنی کچھ کھل  
 بھی جاتا تھا یہ بھی فرمایا کہ جو چیز میں نے اپنے لیے خدا سے مانگی وہ علیؑ مرتضیٰ کے واسطے مانگی نہ انجملہ مایا کہ سعید  
 محالست جب کہ کیوہا جانا نہیں درست مگر مجھ کو اور علیؑ کو اپنے طہارت حقیقہ روحانیہ اتنی غالب تھی کہ جماعت حکیم

بکثرت  
 مناقب  
 حضرت

بدینہ کے احکام مغلوب ہو گئے تھے از بخلاف فرمایا انا مدينۃ العلم و علی باہمی یعنی میرا تقرب باطنی بلا تقرب  
 علی مرتضیٰ کے کیلو حاصل نہ ہو گا از بخلاف فرمایا کہ مجھے وحی ہوئی کہ علی بن ابیطالب کا اندازہ تمہیں ہو یعنی علی  
 میرے امت کا پہنچ لانے والا ہو جنت میں امام المتقین سید المومنین ہو یہاں تک تفریح الاذکیا کی عین عبارت نقل  
 لی ہو اور صواعق میں مذکور ہو کہ قال رسول اللہ من سب اہلبیتی فانا بترتہ عن اللہ ولا سلام  
 ومن اذانی فی عترتی فعلیہ لعنة اللہ یعنی فرمایا رسول اللہ نے کہ جسے سب میرے اہلبیت کے کی  
 پس ضرور وہ مرتد ہو خدا سے اور اسلام سے جس نے اذیت دی مجھ کو میری عزت کے بارے میں پس لعنت ہو  
 خدا کی دینی نے روایت کی ہو میں نے علی علیہ افضل اذانی ومن اذانی فعلیہ لعنة اللہ یعنی جس نے اذیت دی  
 علی کو پس تحقیق کہ اذیت دی مجھ کو و جس نے اذیت دی مجھ کو پس لعنت ہو خدا کی کثرت بخشیش میں ہو کہ بلا بیعت کے بجائے سب  
 علی یا رہا ان اللہ یا موبال العدل والاحسان مقرر ہو اور باسانید مختلفہ ابن حبش سے روایت  
 کی کہ فرمایا علی نے کہ رسول برحق نے مجھے عہد کیا کہ لا یحببک الا مومن ولا یبغضک الا منافق ترمذی  
 نے بھی اسی روایت کو ام سلمہ سے بیان کیا کہ منافق علی کو دوست نہ رکھے گا اور مومن بغض نہ رکھے گا احمد و  
 حافظ وابونعیم نے حدیث مدارج میں حدیث قدسی نقل فرماتے ہیں قال لنبی ان اللہ تعالیٰ لہم ملائک  
 علیا لا یحببہ الا مومن ولا یبغضہ الا منافق وجعلتہ امام اولیای یعنی خدا نے مجھے مقام  
 قاب قوسین میں عہد کیا کہ تحقیق کہ دوست نہ رکھے گا علی کو مگر مومن اور بغض نہ رکھے گا مگر منافق اور گردانا میں نے  
 علی کو مقتدا اولیائوں اپنے کا اور سید علی ہمدانی و شیرویدیلی و مناوی نے روایات قدسیہ میں ذکر کیا ہو کہ  
 حق تعالیٰ نے فرمایا لو علی لم یعرف حزبی ولا اولیائی ولا اولیاء رسی یعنی اگر علی عالم میں موجود  
 نہ ہونے تو نہ پہچانے جاتے کہ وہ میرے دوستوں کے اور نہ دوست میرے کہ رسولوں کے اور ترمذی میں  
 ابوسعید خدری سے روایت مذکور ہو چکی ہو کہ انصار رسول مختار کہتے تھے کہنا نحن معاشرا لا انصا ولا نعوت  
 المنافقین بیغض علی بن ابیطالب الغرض ان حدیثوں سے اور احادیث مرقومہ بالا سے ثابت ہو اور نیز  
 صاحب تفریح الاذکیا نے بھی لکھا ہو اور اکثر محدثین کا اتفاق ہو کہ مناقب حضرت علی سفدر میں کہ صمد میں سے  
 کیے نہیں ہیں اب مصفیٰ انصاف فرمائیں کہ زمانہ جناب رسول مختار میں تو علامت نفاق بغض عداوت  
 علی قرار پائے اور محبت علی علامت ایمان سمجھی جائے اور نیز باحدیث صحیحہ ثابت ہو کہ ایسا ہے علی ایذا رسول  
 ولانے علی ولانے رسول خدا لان علی خدا لان رسول حرب علی حرب رسول نصرت علی نصرت رسول دشمنی  
 علی دشمنی رسول سب علی سب رسول ہو اور ان حدیثوں میں الفاظ مثل اہلبیت اور آل و عترت وغیرہ  
 کے بھی نہیں ہیں کہ جسکے معنی بنائے جاویں اور نیز کوئی دوسرے علی بھی نہیں ہیں کہ جو شرک یا کفر یا  
 میں کیے جائیں اور یہ امر بھی ظاہر ہو کہ وقت خلافت خلیفہ اول جن لوگوں نے مخالفت ابو بکر کی انکو  
 مرتدین اور اہل ردہ کا خطاب یا گیا مگر مخالفان و خاذلان و دشمنان علی ہر حال میں مومن ہی رہے

بحر و وفات رسول کریم علامت نفاق کہ بعض عداوت علی کا نام تھا اس کی بھی وفات ہو گئی بیعت علی کی علامت  
ایمان تھی وہ بھی فانی ہو گئے اور سب علی کہ سب رسول ایذا علی ایذا رسول ولائے علی دلائے رسول  
نصرت علی نصرت رسول خذلان علی خذلان رسول حرب علی حرب رسول بھی ہمراہ رسول مقبول مد فون  
ہو گئی پھر معاویہ و خاذلان و لاعیان و موذیان و محاربان علی کیونکر مرتد و خارج از دائرہ اسلام قرار پاتے  
ہزار ہزار انھوں نے بعد وفات سرور کائنات وہ زمانہ آیا کہ کائنات بیعت مرتضوی نے خروج کیا اور بیعت  
قتل حضرت عثمان حضرت علی پر کئی لاکھ قول عائشہ جو بن ائمہ کوئی نے لکھا ہوا ورنہ تمام سیر حوال سے علویین چاہتے تھے کہ عیالہ قتل  
عثمان کو فانی بند و لہد بیعت مہکت کہ نو سیر پہن مصطفیٰ کہ نہ شدہ است عثمان خلیفہ اور اگر نہ ساخت ہاں یوم مردم کشیلین  
پیر گفتار کہ خداوند الہین سرگشتار را زندہ نگذارد و عجلہ شد بن عباس شہر و باز آمدہ عائشہ و رگفتاری عجلہ شد حقتقلے  
عقلے و فیصلے ترا دادہ است زنہار مردمان را از کشتن ابن طاعنے باز نہ دارے ام المؤمنین عائشہ چندانکہ  
توانست و دانست مردم را در قتل عثمان تحریک کر دتا گا کہ ہے کہ سفر کہ در پیش است در ملک و لاگا ہے دادند  
کہ عثمان بدست صنادید اصحاب مقول شد نیک شاد شد پیٹے تو یہ کہ و کوشش تھی قتل حضرت عثمان بن مکر حوال  
بیعت علی سرگشتار دعوائے خون عثمان ہمراہ طلحہ و زبیر کے ہو کر فرمایا اگر جہاں ام المؤمنین ام سلمہ نے حدیث جناب  
رسالت مآب یاد دلائی اور نصیحت بھی کی کہ عائشہ آنحضرت نے فرمایا تھا لا تکتونی صاحب کلاب  
الحیث و لا یغرنک التوبیر و الطلحہ فانما لا یغنیان عنک من اللہ شیئاً یعنی عائشہ زنہار  
آن زن ناشی کہ سگان آب جو بہ در روئے بانگ کنند و نفیر سید ترا سخن زبیر و طلحہ کہ ایشان هیچ چیز از تو باز  
نہا رند و در قبول قول و سخن ایشان ترا هیچ منفعت نہا شد مگر اس حدیث نبوی اور نصیحت ام سلمہ سے کچھ اثر  
نہوا اور احوال جنگ جمل تو مشہور ہے جو ہوا سو ہوا مگر فیضین من ہی رہے سبحان شد بیعت علی کو غمار فتنہ بھی ترا  
دیا نصرت علی بھی نہ کی خذلان علی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہین کیا عداوت سے بھی باز نہین آئے الہم  
وال من وکلاہ و عدا من عدا داء و المضر من نصراء و المخذل من خذلک کی کچھ پرواہ نہین کی من سبت  
علیا فقد متبعی کو فراموش کیا پس کیا خذلان رسول نہین ہو نصرت رسول سے روگردانی نہین ہوئی سبت  
علی سب رسول دشمنی عدا و عدا علی عدا و رسول قرار نہین پائی مومنیت میں کسی طرح کا فرق نہا ہوا و  
اللہ و رسول کے مصداقی نہین ہوئے بعد جنگ جمل جب معاویہ کی طرف رجوع کی تو جنہم کی طرف نہین  
گئے وہ امیر المؤمنین معاویہ جنگی تمام عمر سب علی میں کئی خروج بھی کیا خلیفہ وقت پر کہ جنہر اجماع ہو چکا تھا مگر  
خارجی قرار نہ پائے اور جب بعد حکم ایک گروہ نے معاویہ اور علی دونوں کو چھوڑ دیا تو خارج از اسلام اور  
خارجی کہلائے جس کا پورا پورا مطلب یہ ہے کہ جو معاویہ کو چھوڑ دے اور انہیں لعن و طعن کرے اور انہیں عداوت  
رکھے وہ خارجی و سوار سطر علی کے چھوڑنے والے علی سے لڑنے والے سب علی کرنے والے نکست بیعت علی  
کرنے والے عمار یا سر کے قاتل یعنی پیغمبر سے لڑنے والے اور آنحضرت کے سب کرنے والے آنحضرت کی

عشرین ص ۱۵۹

عشرین ص ۱۶۰

عشرین ص ۱۶۱

کی نصرت سے ٹھکر موڑنے والے تو نہ ہوئے بلکہ سب کے سب مومن ہی رہے اور جب حضرت معاویہ سیدنا  
معاویہ امیر المومنین معاویہ کو بد کہا تو خارجی واجب اللعن واجب القتل قرار پائے پس قسم اول ثانی کے سنت  
جماعت فی الظاہ اور نقض فی الباطن مخالفت الہدیت اور خصوصاً علیؑ و راولا دلی قرار پاتے ہیں اور کیونکہ انہوں  
کہ جبے و ثلث صحابہ کبار مخالفت پر پردہ خطائے اجتہادی میں گرفتار اور مبتلائے دنیائے ناپائدار ہوں اور  
سبیت علیؑ کو غمار و فتنہ فرمایاں سب علیؑ باعلان جاری رکھیں اور حضرت معاویہ کی خوشامد میں حدیثیں وضع  
کریں تو بہین و تفتیق حضرت علیؑ بہین کو ششہیں کریں ختم کہ جناب رسالت مآبؐ کی تفتیق شان آسان نہ  
عقد حضرت فاطمہؑ کا سبب مکافات احسان ایطالبت قرار دین آید ومن الناس من یحبک کو شان  
علیؑ میں روایت کریں ومن الناس من یشوی نفسه ابتغاء کو شان ابن جرمین قرار دین اور نیز ثابت  
ہو کہ شلح بعد از متفق ہیں کہ بہت سے صحابہ و تابعین اور محدثین منحرف تھے علیؑ سے اور انکا ذکر بدی کرتے  
تھے اور کمان مناقب علیؑ اور اعلان مناقب و فضائل اعدائے علیؑ بن سبلا تھے پھر اگر انھوں نے بغض عداوت  
رکھی علیؑ اور راولا دلی سے اور اسکا اعلان کیا تو کونسا استعجاب ہو بلکہ فی الحقیقت مبتلا بعت انھیں صحابہ  
کبار کے تابعین اور تبع تابعین اور بعض علماء دین بھی پائے گئے تو کیا تعجب ہو مگر انھیں میں سے کوئی  
حق پسند ایسا بھی نکلا تاہو کہ کلمہ حق کہہ جاتا ہو جہاد سائی کہ جاتا ہو پھر آپؐ کی سنت جماعت سے سنی کہیں  
یا رافضی جیسے کہ امام شافعی یا امام نسائی یا امام شافعی فرماتے ہیں انکان الرفض حب علیؑ فانما لرفض  
اور امام نسائی تو بچارہ شید کیے کہ اب ہر کچھ حالات بعض علماء اعلام اور محدثین و فقہاء عالی مقام  
کے اور انکے اقوال جو بنسبت الہدیت و راولا رسول خداؐ کے واقع ہوئے ہیں مختصر عرض کریں کہ زیادتی بصیرت  
ہو شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا متولاب بن حجر غسانی لکھتے ہیں قال فی حق علیؑ اخطاء فی سبعة عشر شئیاً  
ثم خالف فیہا فضل اللہ ابیہ یعنی کہا ابن تیمیہ نے حق میں علیؑ کے کہ انھوں نے سترہ چیزوں میں خطا کی  
اور مخالفت کتاب خدا کی شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں بلکہ غلط از حضرت مرتضیٰ واقع شدہ وان غلط  
در نفس مذکورہ ہو پس عدم ذکر غلطات حضرت مرتضیٰ در کتب متداولہ بحث اختلاف علم او و اختلاط فضائل  
اوست چون روایت استور الحال غیر حفاظ بودہ اند مولوی محمد حسن بھوپالی تحریر فرماتے ہیں کہ جناب امام  
زین العابدینؑ کی نسبت کیا گیا کہ یہ توبت پرستوں کیسی باتیں کرتے ہیں امام محی الدین کا قول تو دربارہ جناب  
امام حسینؑ مشہور ہو کہ قتل بسبب حد کا اپنے جہد کی تلوار سے قتل کیے گئے یعنی یزید کی طاعت فرض تھی امام  
ذہبی امام عقیلی سے ناقل ہیں کہ امام موسیٰ کاظمؑ کی حدیثیں غیر محفوظ ہیں امام ذہبی لو حاتم سے نقل کرتے ہیں  
امام رضا علیہ السلام کے بارے میں یاقوت عن ابیہ الجاثب یعنی اپنے باپ سے عجیب باتیں نقل کرتے ہیں  
قطعی امام جہان سے ناقل ہیں یوشی عن ابیہ الجاثب ہمد و یخطی یعنی اپنے باپ سے عجیب روایتیں  
نقل کرتے ہیں جنہیں وہم بھی کرتے ہیں اور خطا علی بن تیمیہ لکھتے ہیں کہ زفر و ابن لیثہ طبری و ابن ابراہیم حربی و

اور اگر نہ صحت

تو تابعین صحت

و علم الناس صحت

چنانکہ احوال و باطن

چنانکہ احوال و باطن

بہارِ شریعت  
جلد ۱  
صفحہ ۱۰۰

اور می ہر واحد انکا زیادہ جاننے والا ہو دین رسول کو واجب علی مثل لعسکرین و امثالہما ان  
تبعہما من الواحد من ہولاء یعنی واجب تھا عسکرین میں سے امام علی نقی اور امام حسن عسکری اور  
اسکا مثال پر کہ تعلیم دینے ان اشخاص مذکورین سے علامہ سیوطی لکھتے ہیں الحسن العسکری لیس بشی یعنی  
امام حسن عسکری تو کچھ چیز بھی نہیں ہیں امام خفیفہ کمال الدین ابن المہامی نے تو ایسا الزام دیا ہے امام حسن کو کہ  
جس پر ظالمین لاہوری حنفی مذہب کو بھی ناگوار گذر چکا جواب وہ لکھتے ہیں تما قال مالک الحجیۃ عمل  
اہل الصدیقۃ المعظمتہ لزوم القفال الحجیۃ عملہم لا سبھا فیما اجتمع علیہ الاثنتہ الاثنی عشر  
لما ذکرنا والحق حق وان لم یأخذ بہ احد و علی ہذا الذی اعتقد فی ہل بیت النبوة ان تنقید  
عالم امام الخفیفہ کمال الدین ابن المہامی فی موضعین من کتابہ فقہ القدر فقد احرق قلبی  
بما افروط فیہم مع وفور علمہ وحسن سیرتہ وشما لہ فسترنا اللہ وایاہ لجمیل عفوا ورحمتہ  
لعرہم وجاہہم علی جہہم وعلیہم فضل الصلوٰۃ والتسلیمات احد ہما فی مباحث الطلاق  
حبث ذکر قولہ لعن اللہ کل ذواق مطلاق وحریم بذلک فعلہ ثم قال واما ما فعل الحسن  
فرای منہ یعنی ما فعلہ رسول اللہ عنہ من کثرۃ الطلاق فرای منہ فی مقابلۃ انص من غیر  
تمسک بمصل آخرو لا جواب عن ہذا فلا یقبل فان یلکون تمسک من الفضل وجواب عما یرو  
علیہ لیس ہذا عنوان ذکرہ فیہ بعد عدم قبول قولہ مع ان الخفیفۃ یقبلون الف ساری  
کذا لک عن علمائہم ویرتکون لفقہہم تاویل لمصوص بل یدعون لسنہما احماۃ لہم ولا  
یأون فی سرائرہم بمثل ہذا القول لذلک جاء بہ امام من اثنتہ عشر فی ساری الحسن غیر ماویل  
لاصلاح لہ وطرحہ محض جابا الحدیث یعنی جب امام مالک قائل ہیں الحجیۃ عمل بل مدینہ تو لازم ہے قائل  
ہوئے ہجریۃ عمل البیت خصوصاً جسرا جمع ہوا ثمان عشر کا جیسا کہ ذکر کیا ہم نے اور حق حق ہے اگرچہ اسکو کوئی  
قبول نہ کرے اور اختیار نہ کرے اور اسی اعتقاد کے سبب سے دوبارہ البیت نبوت میں مقرر نہ ہوں امام  
الخفیفہ کمال الدین ابن المہامی پر دو مقاموں میں انکی کتاب فتح القدیر سے جسے جلادیا میرے قلب کو ساتھ  
اس چیز کے کافر اطمینان کے یعنی اعتراض کرنے میں اپنی افراطی باوجود و فور ظم اور حسن سیرت اور حسن  
شما لہ کے عدم مغفرت کے اُنکے اور ہمارے ساتھ جمیل عفوا اور رحمت اپنے کے بحرمت عزت جاہ ان البیت  
کے اپنی فضل صلوات و تسلیمات کی طرف دو مقاموں میں سے بحث طلاق پر اس طرح سے کہ مدینہ فقہانہ  
ابو بکر بیان کی کہ حد الفسق کے بہت چکھے والے طلاق دینے والے پر اور حکم بیان کی اس فعل کی بھڑکائی  
جو کچھ کیا اسکو امام حسن نے یہ انکی رائے سے بتایا یعنی کثرت طلاق جو حضرت سے ہوئی یہ انکی رائے اور جہاد تھا  
نص کے مقابلہ میں بغیر تمسک باض بیک کے اور کوئی جواب اسکا نہیں ہو سکتا پس قبل قبول نہیں پر اگر وہ فعل  
انکا ہوتا مطابق نص کے یا کوئی جواب ہوتا اسل اعتراض کا تو اسی عنوان سے ذکر نہ کرتے امام ابن ہمام پس



سفاد اس عرض کا یہ ہر کوئی اُنکے قول کو قبول نہ کرے باوجود اس مر کے کہ حنفی لوگ ہزار ہا ہیں اس طرح کہ  
 اپنے علمائوں سے قبول کرتے ہیں اور اُنکے اتواروں کی تاویلین کرتے ہیں بلکہ دعا کرتے ہیں کہ رائے اور قیاس  
 ناسخ نفس ہو اور اُنکی حمایت کرتے ہیں اور اُنکی راوی پر ایسا اعتراض نہیں کرتے جو کوئی امام اُنکے ائمہ میں سے  
 ایسی رائے اور قیاس کرتا ہو جیسا کہ امام حسن کی رائے پر کہا نہ اصلاح کی اُنکے اس قول کی تاویل کی اور طرح  
 کر دیا اُسکو حدیث سے مغلوب ہو کر کے وثائق مصافی باب الفنا ثرو حیث تکلم علی قول بی جعفر محمد  
 بن الباقر فیما احتضر بہ عن حماد بن علی بن ابیطالب نہ کان بیری سی سعدی القری لثون لثون  
 یعطیہ مخافتہ ان یدعی علیہ مخلافات سیرۃ ابی بکر وعمر لیکلام محمولہ لثون ذلک  
 الخبر خلاف الواقع فیثون ذلک اما من جملہ مذہب علی بن ابیطالب وسمیہ اولیائہ  
 او کذابہ علیہ لترویجہ مذہبہ ومذہب الایمۃ من ولدہ وکل ذلک یقتضی منہ تلویجہ  
 الذین خیشون بہ کما لو کان رایا من ابی جعفر فرجہ با بدی نہ لکان اہون رد ما سروی  
 وخبر بہ فالجمیۃ کل للجمیۃ علی الائمۃ ان خلت لثوب المذہب الا ربعة عن مذہب  
 ائمۃ اہل الحدیث ثما اذا وجد فیما شی من ذلک یعارض لبطلان ہذا وقد سبقنا منہ  
 رسالہ مفردہ فی تنقاد الصو صغین وتکلمنا فیہا علی الثانی واستوفینا الکلام فی الجواب  
 عن الامام الحق فلیکتف بہ ولتکلم علی الاول فاعلم ان الائمۃ الطاہرین یجوزون  
 الرای والقیاس ولہذا الما دخل یوحیفہ علی جعفر بن محمد علی ما حکاہ الشعرائی فی  
 لواخر الافراس قال نہ لقد بلغنی ثلث نقیس لا تقسرون اول من قاس بلیس فاستناد  
 ذلک الی الامام الحسن باطل وانما علم محمد علی النصوص والکلام واللثغ والتمہ صلا للہ  
 سبحانہ فی معانیہا اور دوسرا مقام باب عنایم ہر جہر اعتراض کیا ہوا امام ابو جعفر محمد بن علی الباقر کے ائمہ  
 نے خبر دی ہے کہ علی بن ابیطالب سے کہ اُنکی رائے یہ تھی کہ سم ذوی القربی کا ہر لیکن اُنکو دیا نہیں اس خوف سے  
 کہ دعویٰ کیا جائیگا کہ خلاف شیخین کیا حاصل کلام یہ ہر کہ یہ خبر امام محمد باقر کے خلاف واقع ہو پس نہ ہوگا یہ مگر اصل  
 ائمہ مذہب علی سے یا اُنکو سہوا اور نہ بیان ہوا یا کذب وافترا کیا علی پر واسطے رواج دینے اپنے مذہب کے اور نہ یہ  
 باقی ائمہ کے اپنی ولاد سے یہ کل باتیں ایسی ہیں کہ جس سے روئے کرے ہوتے ہیں اُنکے جو اپنے خدا سے ڈرتے  
 ہیں اور اگر یہ رائے ہوتی ابو جعفر کی پس رد اسکا کہ وقوع بین آیا ابن ہمام سے سہل ہونا اس امر سے کہ رد کیا  
 اُنکی روایت و خبر کو اور نہ کذب کی اُنکی خبر کا رد چھوٹا کیا اُنکو پس اے ہر مدوائے ہوان ائمہ پر کہ کتا ہیں اُنکی  
 خالی ہیں مذہب مٹا اہل حدیث یعنی مذہب اہلبیت سے بعد اُسکے جو سنت کوئی شی مذہب اہلبیت سے پا گیا  
 تو اسکا معارضہ کیا جاتا ہو مثلاً ایسے معارضہ کے اور تحقیق کہ قبل ازین ہم سے ایک سالہ مفردہ ان دونوں مسئلوں کے  
 نسبت ہو چکا ہو اس میں نہایت تحقیق سے کلام کیا ہو اور ثابت کیا ہو اور اعتراض ثانی کا جواب ہو رہا ہو

علی بن ابیطالب

دیا ہی اور اول اعتراض کا جواب جو دربارہ امام حسن بھی یہ جان تو تحقیق کہ اکثر طاہرین نے رائے اور قیاس  
 کو حرام کیا ہی اسی سبب سے جو وقت بوجہ ہو گئے فرست میں امام جعفر صادق کے جیسا کہ بیان کیا ہی امام  
 شعرائی نے لوح الانوار میں تو کہا امام جعفر صادق نے کہ میں نے سنا ہی کہ تو قیاس کرتا ہی او بوجہ قیاس نہ  
 پہلے جسے قیاس کیا وہ شیطان تھا پس استدراے اور قیاس کی امام حسن کی طرف باطل ہی اور جزا میں  
 نیست کہ عمل ان اکملہ البینت کا نصو میں در امام ادر کشف اور فہم معانی پر تھا امتی امام نبی امام جعفر صادق  
 کی نسبت لکھتے ہیں کہ نہیں اجتہاد کیا اُسے بخاری نے اپنے اُسے روایت بنین کی بھی ابن سید قطان اُستاد  
 بخاری کا قول ہی کہ مجال مجھے اُسے زیادہ محبوب ہی کہ میرے دل میں اُنکی طرف سے ہی (یعنی خلش) اور نہ  
 روایت کی اُسے امام مالک نے جب تک کسی کو اُسے ساتھ شریک نہ لیا اور یہ ہی ذہبی کتاب معنی میں  
 حضرت امام جعفر صادق کو ضعف سے شمار کرتے ہیں بحر العلوم عبد اللہ لکھتے ہیں کہ اجماع البینت حجت بنین  
 اسوجہ سے کہ وہ عمداً احتیاط کیے ہیں جیسا کہ واقع ہو سیدۃ النساء فاطمہ زہرا سے کہ انہوں نے کلام اور سلام  
 حضرت ابوبکر سے ترک کر دیا جو وقت روکا اُنکو ابوبکر نے مذک سے اب کے چلیے جناب رسول خدا کا احوال  
 اور طلب قرطاس اور قول حضرت عمر قد یقلب علیہ الوجہ اور حسن کا کتاب اللہ نوشو یہی حاجت تحریر  
 بنین مگر نہ رائے مخالف نص ہی جاتی ہی نہ کسی طرح کا الزام لاحق کیا جاتا ہی نہ اُنکو نسبت جہل دی جاتی ہی  
 فاعتبرو یا اُولی الابصار اور ہم بنین سمجھتے کہ علماء و محد و مین نے جناب رسول خدا کی نسبت کیا خیال  
 کیا ہو گا کہ آنحضرت نے ہو لایا ہلبیتی اُنکی شان میں فرمایا اور وقت نزول یہ تطیل و راہ بہا ہلا و دربارہ  
 چھ ماہ تک ہر روز فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا دروازہ پر شریف لیا کر الصلوٰۃ اہل البیت انصا یوید اللہ الخ  
 کیونکر فرمایا اور واسکے فرمایا ما ان تصلئے بہ لن نصلو اور احد ہما من الاخر اور مثل  
 سفینۃ نوح اور اللہ موصل علی محمد وال محمد صلیت الخ اور اللہ وال من والا وعدا من  
 عا داہ والنصر من نصرہ واخذل من خذلہ اور من سب علیا فقد سبنی اور اللہ عا د را حق معہ  
 حیث ما دار اور القرآن مع علی و علی مع القرآن اور من تخلف عنی عتق اور لا یجبہ الا مومن  
 ولا یغضہ الا منافق اور حسب خلق وغیرہ کہ جن کا لفظ طویل کلام ہی کہ صحاح ستہ ملو ہیں ان احادیث سے یہ  
 فضائل و مناقب و بیرو صا ت مانیق عن الہی و ان ہو لایا و ہی بوجہ نے کیوں فرمائے کیا یہ سبب  
 خطائیں بغیر بحق کی طرف منسوب نہ ہو گی کہ فاطمہ زہرا و علی اور حسین کا نام ہے لیکر فضائل و مناقب  
 اور یہ اوصاف اُنکی شان میں فرمائے اسو اسے کہ جب علی سے شترہ خطائیں اور خصوصاً اصل مسئلہ فقہ میں  
 خطا واقع ہوئی تو بالضرور قرآن و حق دونوں سے جدا ہو گئے یا قرآن و حق ناحق ہو گئے علی کی طرف پھر گئے  
 یا دعا لے آنحضرت قبول نہ ہوئی یا بغیر نے خطا کی اسبطح تمام البینت خصوصاً جناب سیدہ طاہرہ اور حسن  
 مجتہد اور حسین شہید کہ با کا غلطی ہو نا علمائے نامت فرمایا حاصل یہ ہو کہ یہ علمائے حق ان مناقب کے تھے معافا

رسول خدا روحی لا تقدانے اپنے اہلیت اور آل خصوصاً اپنی بارہ جگہ فاطمہ علیہا السلام و حسن و حسین کی محبت میں  
 بغیر استحقاق انکو متصفہ صفت سے کر دیا پس ان سب علماء کو یکجا یکجا کر کے اعدل یا اخصدا عدل یا اخصدا  
 کہنا لازم ہو اگرچہ درپردہ تو کہہ رہے ہیں کہ فردی فردی سب کو ظالمی بنا دیا بلکہ جسی خطائیں کہ بغیر کثرت منسوب  
 ہوتی ہیں حق تعالیٰ کی نسبت منسوب ہوتی ہیں کہ جیسا انصاف رسول نے کیا ویسا ہی خدا نے بھی کیا کہ بغیر  
 برحق نے تو محبت اہلیت میں بغیر استحقاق انکو فضائل مذکورہ بالا کا مستحق قرار دیا اور خدا نے بھی محبت کی محبت  
 کا حکم دیا اور فرمایا قل اسلئو علیہ احوالا الودودۃ فی القربا یعنی کہ تو محمد بن تم سے کچھ نہیں  
 مانگ کر دوسنی اپنے اقربا کی اور فرمایا رب لغرت نے یا ایہا الذین امنوا طیعوا اللہ ورسولہ اور  
 من یطیع الرسول فقد اطاع اللہ اور فاتبوعوا لعلمکم تستدرون عن حق تعالیٰ تو عالم الغیب  
 تھا اور ماکان اور مایکون سے واقف تھا جانتا تھا کہ رسول میرا محبت اہلیت اور آل میں خصوصاً محبت فاطمہ  
 اور علی اور حسن و حسین میں انصاف نہ کرے گا ہم تو اپنے رسول صیب کو نگاہ گردین کر خدا نے بھی یہی حکم  
 دیا کہ اطاعت رسول اطاعت خدا اسی رسول کی تابعداری کرو وہ ہی ہدایت پر ہی جسے رسول کی اطاعت  
 کی ہے خدا کی اطاعت کی خدا کو تو معلوم تھا کہ میرا بغیر القرآن مع علی وعلی مع القرآن فرمایا گیا اور دعا  
 کرے گا کہ خداوند اظہیر تو حق کو بطریق علی پھرے اور کہا اگر تم مسک اہلیت کرو گے تو گمراہ نہ ہو گے اور یہ بھی  
 جانتا تھا کہ علی سترہ مقام پر خصوصاً نفس مسئلہ فقہ میں خطا کرے گا اور فاطمہ ابوبکر سے سلام و کلام ترک کر دین کی  
 حجت بہت علقا دینے والوں سے ہوتے حسین تو مخالفت پرید کر کے اپنے بھائی تلوار سے شہید ہو گئے ایسوی  
 اطاعت کیوں کر اطاعت خدا ہو سکتی ہو پس جو لوگ احکام خدا کے جاننے والے معصوم اور حجتا و ان کے نکالنے  
 والے تھے انکی اطاعت خدا کی اطاعت ہونی لیکن معاذ اللہ خدا نے بھی عدل کیا کہ خدا نے رسول حسین ملکہ  
 ایک رکے ہوئی کہ وہ اہلیت خصوصاً علی و فاطمہ حسن و حسین کہ خطائیں کرتے جانیں اور حق انھیں سچھے  
 دوڑتا جاتا جائے اور بخارہ علماء سترہ خطائیں پکڑتے ہیں مگر خدا ستمنا بد رسول پر بلان علما کو لازم ہو  
 کہ اعدل یا اسباب کا حکم پڑھیں علامہ ذوالنسبین ابن دبیہ کتاب شرح ہمارا لہی بین قصہ خالد ابن ولید کے میں  
 پھنچنے اور جناب میر کے جانے اور بریدہ کی شکایت کرنے اور حضرت رسول خدا کے فرمانے میں لکھتے ہیں  
 ردہ البخاری ناقصاً متبرائما تری وہی عادی فی بیاد الاحادیث النقی من ہذا القلیل و  
 صاذلک الا یسوی ہرابتہ فی التثلب عن ہذا السبیل یعنی وار د کیا ہوا اس روایت کو بخاری نے نہیں  
 اور پورا جیسا کہ اسکی عادت ہو ان حدیثوں کے وار د کرنے میں جو اس قبیل سے ہیں اس جہ سے کہ وہ منحرف  
 اور برگشتہ ہوا اس سے پھر اسی کتاب میں صحیح مسلم سے ایک روایت نقل کی ہو بعد بخاری سے پھر لکھتے ہیں  
 انہا و ردہ مسلمہ لانہا و ردہ بلعالمہ وقطعہ البخاری واسقط من علی عادی ثما تری وهو  
 جیسا صیب علیہ فی تصنیفہ علی ماجری ولا استفادہ لہ کو علی مرحلی اللہ عنہ یعنی ہنئے سلم سے

مجلس خلدیہ  
ص ۷۰

تذکرہ مولانا  
مجلس خلدیہ

اس واسطے روایت کو نقل کیا یہ وہ روایت کو یوں پورا نقل کرتا ہے اور بخاری نے اسکو کاٹ چھانٹ کر  
ذکر کیا ہے جیسا کہ اسکی عادت ہے کہ دیکھتا ہے تو اور یہ قطع برید بخاری کی ایسی ہے کہ جسے اپنی تصنیف کو عیب لگا دے  
جیسا کہ گذرا اور خصوصاً اسوجہ سے کہ ساقط کر دیتا ہے وہ ذکر کو علی کے علامہ عبدالمکریم شہرستانی مرجی کی ہمت  
ہیں لکھنے ہیں مقاتل بن سلیمان کو جو امام شافعی کے استاد تھے اور حماد بن ابی سلیمان کو کہ استاد تھے ابو حنیفہ  
کے اور امام اعظم ابو حنیفہ کو اور ابو یوسف اور محمد بن حسن کو کہ شاگرد امام اعظم تھے اور سعید ابن جبیر و علق  
ابن جبیر و ابن مرہ و عمار بن دناور و زید و عمر و ابن ذر و قدیل بن جعفر اور حسن ابن محمد کو کہ یہ سب مرجیہ  
ہیں اور نیز یہ کہ بڑے حدیث ہیں اور یہ سب اصحاب کبار کو کہ کافر نہیں کہتے اور انکے عقائد فی النار ہونے کی  
قائل نہیں ہیں نکات خارج اور قدر کے پیچھے خارج سے اس مسئلہ میں مخالف ہیں اور غوث اعظم نے مرجیہ  
کے بارہ فرستے لکھے ہیں اور مرجیہ کا ایک فرقہ حنیفہ ہو دھندلایا ہے عبادتہ اما حنیفہ فہم بعض اصحاب  
ابی حنیفہ النعمان ابن ثابت یعنی حنیفہ بعض اصحاب ہیں ابی حنیفہ نعمان ابن ثابت کے اور مختصر تاریخ  
خطیب بن علامہ ابو علی بھی لکھتے ہیں کہ سعید ابن سالم نے قاضی القضاۃ ابو یوسف شاکر دتھے ابو حنیفہ کے  
اُسے کہا کہ اہل خراسان ابو حنیفہ کو بھی مرجی کہتے ہیں ابو یوسف نے کہا کہ ہم لوگ فقط علم فقہ اُسے لکھتے  
تھے دین میں اُنکی تقلید نہیں کرتے تھے حاصل یہ کہ ہم نے جو احوال بیان کئے ہیں غرض ہماری اس خبر  
سے یہ نہیں کہ ہم اشہات مذہب حق میں بحث کریں بلکہ منشا ہمارا یہ ہے کہ باوجود کثرت اہتمام رسالت کتاب  
کے دربارہ حقوق اہلبیت و خصوصاً علی و فاطمہ و حسن و حسین کے اکثر اصحاب کہا کہ رسول مختار کے کیا  
روشن اور کس قسم کی بدعتا و تخلفان اہلبیت کے ساتھ اور فرمان رسول مقبول کو کہ غاظر و البیع مخلوق  
کو سقد بچایا اور لکھتے اصحاب تنہا اہلبیت رہے اور لکھتے صاحبون نے ترک تنہا کر کے شریک مخالفین  
ہوئے بلکہ خود مخالفیت کے بانی ہوئے مقابلہ اور مقاتلہ کیے تو ہیں اور خذلان اہلبیت اور آل ہارمین  
سرگرم رہے اہلبیت اور خصوصاً سب علی میں اسے نیائے غالی سے رعلت فرمائی بغض و عداوت کو  
غافلان رسالت کے مرتے ہم تک نہ چھوڑا منابر اسلام پر باطلان لعن و طعن کو ایمان اپنا تو دیا مال پائدار کو  
عز کیا جاہ و شہرت کے طالب سے پھر کسطح ممکن ہو کہ تابعین اُن اصحاب کے اُس راہ کو اختیار نہ کرے اور  
جب انہوں نے بھی وہ ہی راہ میں اختیار کیا تو تبع تابعین اور علماء دین کیونکر بدوی بنی نہ کرتے یہ ہی  
سبب ہے کہ اکثر علماء اعلام نے اہلبیت خصوصاً علی اور فاطمہ و حسن اور حسین علیہم السلام کو خالی مامی  
اور ایسے ایسی کا خطاب دیا ہے پس جو شخص ان چند اوراق کو بہ نظر اضاف دیکھے گا بیباک شہرے گا کان علی  
اور محمد بن سیر وی کی پڑی اُن اصحاب کی جو انکیشن اور قاسطین اور مار قین سے تھے اب ہماری غرض یہ  
ہے کہ ہمیں حال اصحاب رسول امام تو انصافاً کلمہ عند دل سے بھی نکالتا جائے مگر تابعین اور تبع  
تابعین اور علماء دین جو ان اصحاب کے مقلدین ہیں اُنکے اقوال و افعال کا تتبع کرتے ہیں اُنکی پیروی پر

جان دیتے ہیں کیونکہ نجات پانے کے چنانچہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ ان میں فرماتے ہیں اصحابہ خیر کا معنی اصحاب  
 پیغمبر یا رضوان اللہ علیہم اجمعین فاضل نوروہتر ومنتر از باقی اُمت نہ خیر وہ تو خیر مت تھے اور مرفوع القلم  
 تھے کلمہ عدول ہے مگر اُمت اُن کے حال وچلن اور اُن کے افعال کی پیروی نہ کرنا چاہیے کہ ان کو بالضرور  
 اگر وہ اب فضائل میں بھستنا ہو گا کہ کبھی نجات نہ ملے گی اگر کثرت معاویہ و عمر فارح وغیرہ سب اہل بیت اور  
 جدائے قتال کرینگے سیدھے آتش و فرخ میں چلے جائیں گے کف لسان اور گفتہ و ناگفتہ کے مستحق نہ ہونگے  
 پھر فرماتے ہیں کہ از امام مالک آوردہ اند ما افضل علی ما هو لضعفہ من النفا احدا پھر بعد و سطر دیکھ  
 فرماتے ہیں وین فضائل کہ ذکر کردہ شد راجع بکثرت ثواب نفع اہل اسلام نیست بل بجزید شرف نسبت کہ نسبت  
 جو ہر خاص خاصیت پر شک نیست کہ در ادلا پیغمبر کہ جزائے سے اند شرف و شانے نسبت کہ در ذات شیخین  
 نیست پنج کس اور این جا مجال تو قف و نکار نکار ہو و پھر رقم کرتے ہیں کہ و نلت عن نلت العصا یہ  
 کلا پیغمبر و شہداء اہل سنت است کہ صحابہ رسول را بجز پیچہ یاد نہ کنند و من و سب و شتم و عزا من و نکار بایشان  
 براہ سوائے ادب و نماز حجت نگاہ داشت نسبت صحبت حضرت سبحان اللہ جناب امیر المؤمنین و اوری اطہر  
 زہرا اور امام حسن و امام حسین کو اصحاب میں بھی شامل نہیں کرتے پھر بعد پانچ سطر دیکھ کے رقم فرماتے ہیں  
 و انکے بعضے از ایشان مشاہرات و محاربات و تفسیر در حفظ حقوق اہل بیت نبوی و رعایت سوائے ادب  
 بایشان نقل کنند بعد از تسلیم صحبت ان اجارا دان انما از کنند و تغافل در زند و گفتہ و ناگفتہ و شنیدہ و نشنیدہ  
 و نکار و نذر کہ صحبت بایشان با پیغمبر یقینے است و نقل ہائے دیگر ظنی یقینے با ظنی متروک نشود و ظن با یقین  
 محاض کرد و با پیغمبر و دار سلام و سنت جماعت معاویہ و عمر فارح وغیرہ میں پیغمبر و شہداء و مثال ایشان است کہ ہر ایک بتیہ شائع سنت  
 و جماعت و دو زبان از سب اہل ایشان بر بندہ اگر صحبت تصور و بعضی مومنین کہ ادب سیر و توابع نقل کنند و در مشرک ان سب جو کہ  
 سب باطنی و حسی و خاطر را کہ دوری و دست بردار و جو کہ ان سب ہر خاص و کف سالی است پس مطابق تحریر شیخ عبدالحق صاحب  
 جو کہ افعال کردار کہ اصحاب باغی و طاعی بیان کیسے گئے ان سب سے چشم پوشی کی جائے اور گفتہ و ناگفتہ  
 اور شنیدہ و نا شنیدہ و فرما دیا جائے مگر اُن کے افعال اقوال کی پیروی تو نہ کی جائے اور جو کہ نقل سیر و توابع  
 سے سیر و توابع جو پکارا کہ جس سے باطن کو چشمہ و خاطر کو کہ در دست حاصل ہوتی ہے اسلی ابتلا نہ ہوجائے  
 کہ وہ ان ترک لسان اور انخاص کا حکم ہو مگر مقلدین اور پیروان ان اصحاب سے کہ تو مستحق کسی امر کے ہونگے  
 کہ جس سے کف لسان اور انخاص کیا گیا ہو پھر رقم فرماتے ہیں کہ علامہ سنت و جماعت گوید کہ رعایت کار معاویہ  
 و مثال و سے بغی و خروج است بل امام برحق و ظیفہ مطلق کہ علی مرتضیٰ باشد چنانچہ در حدیث عمار ابن یاسر کہ  
 سیر حدیثات و توابع معنوی رسیدہ مستقبلات الفتنة الباغیة لدا عی ہمد الخ الجنة و بعد عن دنا  
 اہل البیت لکن ہر مطابق حدیث صحیح و متواتر ہے کہ جناب معاویہ طاعی باغی خارجی ناری قرار پاتے ہیں اور کفار  
 ہر ایمانیان معاویہ ہی کذا لک مگر آپ فرمودہ رسول بقول کی ناگفتہ اور حدیث صحیح و متواتر ہی نا شنیدہ کہ چنانچہ

نزداد و پیوستہ

نزداد و پیوستہ

نزداد و پیوستہ

نزداد و پیوستہ

اور کف لسان اور اغماص اور الصحابة کلمہ بعد دل کا فتوے دیے جانے اور خود انہماض کیجئے نہ کف  
 لسان نہ الصحابة کلمہ بعد دل کا خیال رکھئے نہ طاعی باغیہ کھئے فرمایا معاویہ اور اُنکے سب شہر کو اور  
 اُس فرقہ کو جو ہم بھی قرار دیا اور علی اور اُنکی جانب اور وکونیت کا نہ طالب ہی رہا معلوم نہیں کہ کف لسان اور  
 انہماض کس امر سے فرمایا اسے صاحب صحابہ ناراد اور اصحاب جنت تو نہ مانگے اور کیا کیگا لغت میں  
 باغی کہ معنی شتم کا حق سے پہرا ہوا گردن کش دروغ گو کے ہیں اور طاعی کہتے ہیں حد سے گزرنے والے اور  
 نہ نہ کرنے والے اور ظلم کرنے والے کو اور غلو کرنے والے کو کفرین اور جبار و باحق کو ہر حسب معاویہ کو اور  
 ہر وہ معاویہ کو شتم کا ظالم حق سے پہرا ہوا گردن کش کا ذب شرف المعاصی خالی فی الغر جبار باحق قرار دیا اور جو معنی  
 کسی فرقہ کا نام رکھا تو ہر ایک صفت کہ جسے اپنے موصوف فرمایا نبض کلام مجید نور لعن ہی پھر کف لسان فقط  
 ایک مسئلہ دیکھو کا یہی جہلا کا ہے اس لعن کو اپنے ایک چستان بنایا ہی لعن کے معنی لاندن و دور کردن از پیش  
 و رحمت کے ہیں پس طاعی باغی ظالم کا ذب کون سے صفت ایسی ہو جو قابل سلام و صلوة یا رضی اللہ کے ہو  
 بلکہ حق تعالیٰ تو ظالمین و کاذبین پر باعلان لعن فرما رہا ہوا اب بااعمال و رکعت لسان کا سبب کہ صحبت  
 ایشان با یغیر یقینی است و از اجہت نگاہداشت صحبت محضت پس یہی انصاف جناب ابوطالب کو یقین دیا  
 جاتا کہ صحبت و پرورش و نصرت و محبت و حفاظت و حرمت اُنکی یقینی و دلالات اللہ کے ہے لہذا کہ فرمایا  
 اُنکی ظنی و یقینی ظنی سے متردک نہیں ہو سکتا پھر شرح عبدالحی صاحب فرماتے ہیں کہ در حدیث مذکور است  
 کہ ہر کہ دیگر کا فر کو یاد کرے و در نفس لامر کا فر ہو و قائل بالفضل کا فر کہ در مطابقی اس تحریر کے بھی جو لوگ جناب  
 ابوطالب کو کافر کہتے ہیں اور نبوت کفر میں اُنکے رسالہ کو رسبہ ہیں اگر وہ نفس لامر میں کافر نہ تھے تو اب  
 قابل کے بالفضل کافر ہونے میں کوئی شک باقی نہ رہا اور افسوس ہزار افسوس تو یہ کہ کسی نگاہ میں فرماتے  
 ہیں و بعضے دیگر گویند خاتمیت سے دیکھنے پر یہ معلوم نیست شاید بعد از ان کا بزرگو و محصیت تو یہ کہ وہ  
 باشد و در نفس آخر یہ تو بہ رفتہ باشد و میل مام خوالی در ایام اعلوم باین حکایت است کیونکہ حضرت جس نے  
 تاریخ کو دیا اہمیت کو اور اشارہ بنی ہاشم کو قتل کیا جبکہ مثل و نظیر عالم میں نہ تھا و تمام اعوان و انصار حسین  
 کو شہید کیا سرانے بریدہ و نزدیکی منافق کی نو کو بزرگو کر دیا و بیدار پھر آیا اہمیت عصمت و طہارت کو بے مقنع و چادر  
 و بارعام میں ہلا کر یا دلیل کیا کیسی کیسی تکفین دین اطفال شیر خوار تک زندہ نہ رکھے ایسے پلید عدو اللہ  
 شارب الخمر تارک الصلوة زانی فاسق متعل محارم کی نسبت تو یہ عقیدہ کے بعد از ان کا بزرگو و محصیت تو یہ  
 کہ وہ باشد اور حضرت ابوطالب کہ عم رسول برحق اور مرئی و مرعیہ و یا دور و ناصر و حامی جو آنحضرت کے  
 کو خبر الادیان اور خود آنحضرت کو رسول کو سی خطاب کرے اور دوسرے کو ترغیب سے اور کھجاندے کہ  
 یہ رسول برحق ہیں یہ بھی جھوٹ نہیں بولے عرب میں اسے بڑھ کر کوئی صادق نہیں یہ جو دعوے ہوئے کہ  
 ہیں سچے ہیں اُنکی پیروی کرو اور وہ خود اپنے جان و مال و لاد خدا ہے آنحضرت کرے اور فی الظاہ ظہر

ابو طالب



لا الہ الا اللہ عند بعض ذلکے اور بعض دیگر کے نزدیک بروایت ابن عباس لعنہ س کلمہ کا کتنا ثابت اُنکی طرف  
یہ عقیدہ کہ وہ کافر و محدث نے انہ اُنکی طرف شاہجی نہیں کہا جاتا کہ بعد از انکار یہ نفس لاکر اقرار کردہ باشند  
اور صفحہ ۹۷ میں اُسی نکتہ کے فرماتے ہیں الموصی لیس بلعان یعنی مومن لعنت کرنے والا نہیں ہوتا پس  
معلوم نہیں کہ ابتدا زمانہ مساویہ سے نازانہ عمر ابن عبد العزیز جو سنہ ۱۸۵ ہجری میں فوت ہوئے تھے اور خطیب منابر  
اسلام پر باطلان لعن کرتے تھے حضرت علیؑ اور اہل بیتؑ پر اور نسبت کفر والحادی اُن حضرت کو دیتے تھے وہ  
مومن تھے یا نہیں اور بعد ان افعال کے بھی مومن رہے یا نہیں اور نفس لامرین جناب علیؑ مرتضیٰ اور اُن کے ہمراہی  
اگر ظلم اور کفر نہ تھے تو قائلین اور لاعین، رمرہ کفار میں محسوب ہوئے یا نہیں اور جب جناب علیؑ ابن اہل بیتؑ  
اور اُن کے اصحاب کا سنی لعن ہونا بالاتفاق ثابت نہیں تو لعن قائلین پر عائد ہوئی یا نہیں باوجود ان سب امر و نکر  
کے لسان کا حکم اور جناب بطالب کی نسبت یہ زبان درازیان فیسلفیہ علیہ السلام و ہوا السمع العلیم  
حالانکہ جناب بطالب بھی اصحاب آنحضرتؐ میں ہیں کہ ابو سبذہ اور ابو نعیم کے نزدیک صحابہ یون میں وہ لوگ  
بھی ہیں جو قبل از نبوت ایمان لائے تھے اور بعد نبوت آنحضرتؐ کی خدمت میں پہنچے جیسا کہ بخیرہ کا انکو اصحاب  
آنحضرتؐ میں شمار کیا ہے پس جناب بطالب بدرجہ اولیٰ افضل اصحاب میں شمار ہو سکتے ہیں بلکہ لسان بقول  
المسابقین اولئک المقربون کے مصداق ہیں مگر دشمنی اہل بیتؑ سے قلب سیاہ چشمنا بینا گوش کر زبان گنگ  
ہی فقط طایفان و باغیان و معادیان اہل بیتؑ کو جو اصحاب کلہم عدو لکے مصداق بنائے جاتے ہیں  
اُنکی پیروی کی جاتی ہے اور کوئی دقیقہ اہل بیتؑ ظاہر میں خصوصاً حضرت علیؑ مرتضیٰ اور فاطمہ زہراؑ حسن مجتبیٰ  
حسینؑ شہید و شہداء کے بل اندر و دیگر ائمہ اہل بیتؑ آفات اخیرۃ و الشناکی ذلت و خواری کا باقی نہیں رکھا جاتا جیسا  
کیسی سختیں دی جاتی ہیں غامی مخالف نص عمل کر کے والے کا ذب لیس بنی بنائے جاتے ہیں حادیث و  
آیات جو شان میں آئمہ اہل بیتؑ کے ہیں اُنکی تاویلین کیے جاتے ہیں اور تمام تر کوشش وسیعی کی جاتی ہے کہ  
کہ دشمنان اہل بیتؑ سے کف لسان کیا جائے اور جہان کہیں ال رسول اہل بیتؑ ذوی القربیٰ ذریت اولیٰ  
مولیٰ کا لفظ آیات و احادیث میں آگیا فوراً معنی ہٹا ڈالے اور تاویلات بے سرو پا کرنے لگے کف لسان کا  
سبب تو از جہت نگاہ دہشت نسبت صحبت آنحضرتؐ قرار دیا اور جو اجزاء بدن اور پارہ جگر آنحضرتؐ تھے  
اُنکی عیظت کی کہ غامی کا ذب لیس بنی بنائے جاتے ہیں اور تاویلین کیے جاتے ہیں اور تاویلین کیے جاتے ہیں  
صحبت کا لحاظ کیا نہ اجزاء جسم و روح آنحضرتؐ کا خیال کیا الغرض جو مضع مزاج ان حالات سے واقف  
ہو گا وہ بالضرورت قائل ہو گا کہ یا خوالہ جنین علما کے ہیں جو بیرون ان اصحاب کے کہ جو غامی و باغی و عادی  
اہل بیتؑ تھے اور متصف باصحاب بغض و عناد تھے چنانچہ نسخ دہلوی کے کلام سے معلوم ہوا کہ بعض علما حواتے ہیں  
کہ خاتمہ دس یعنی یہ یہ معلوم نیست شاید کہ بعد از انکار کتاب کفر و معصیت تو بہ کردہ باشند وہ نفس خربہ تو بہ رفتہ  
باشند اور بعضے بزی کو اللہ اعقل للموصنین والمومنات میں شامل فرماتے ہیں ہم پہلے بیان کر کے ہیں



لمن ابغضك من بعدی یعنی تو دنیا و آخرت کا سرداری اور عمر اور حاکم اور خطیب لہذا دی نے اس  
 حدیث کو سفید لفظوں سے روایت کیا ہے لیکن شیرویه دہلی نے فردوس الاخبار میں اسی روایت کو اس طرح  
 روایت کیا ہے کہ یا علی! جس نے مجھے محبت رکھی اس نے مجھے محبت رکھی اور حبیب تیر حبیب کا ہے اور جس نے مجھے  
 بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا اور تیرا دشمن خدا کا دشمن ہے اس پر واسطے ہے جو میرے بعد مجھ سے بغض رکھے اور  
 فرمایا پیغمبر خدا نے ائمتہ اول من امن بی وصدق وانت صدیق الاکبر اخر جہ الحاکم نقلت من  
 الدیلمی نظرۃ ای علی تو وہ شخص ہے جو سب سے پہلے پھر ایمان لایا اور میری صدیق کا اور تو صدیق اکبر ہے  
 اور سلمان فارسی اور ابو ذر غفاری سے مروی ہے کہ پیغمبر خدا نے پکوا یا علی کا اور فرمایا ہذا اول من  
 امن بی کہ یہ اول ہے اس کا جو سب سے پہلے پھر ایمان لایا ہذا فاروق ہذا الامام اور یہ جدا کرنا والا  
 اس امت میں حق و باطل کا ہذا یعسوب المومنین یہ امیر مومنین ہے ہذا امن بھما فحی یوم القیامۃ  
 یہ وہ ہے جو قیامت کے روز مصافحہ کریگا مجھے و ہذا صدیق الاکبر اور یہ صدیق اکبر ہے خواجہ طبری  
 والدہ دہلی والدیلیمی فی الکبیری مستند سلمان دوسری حدیث بھی عتق ابی ذر غفاری قال  
 سمعت رسول اللہ یقول لعلى انت صدیق الاکبر والفسروق الاعظم الذی یفرق بین الحق  
 والباطل لویا من نظرۃ فی فضاثل العشر والحبل لطلبری ابی ذر غفاری سے روایت ہے کہ میں نے  
 رسول اللہ سے سنا ہے کہ علی سے فرماتے تھے کہ تم صدیق اکبر اور فاروق اعظم ہو کہ فرق کرو گے حق و باطل میں  
 عتق ابی لیلی قال قال رسول اللہ سیکون من بعدی فتتفرقا ذاکان ذلک فالزموا علیاً فادب  
 الفاسوق بین الحق والباطل اخر جہ الخوارزمی والدہ دہلی وابن عبد البر فی الاستیعاب ابی  
 یحییٰ سے روایت ہے کہ جناب ختمی مآب فرماتے تھے غریب میرے بعد فتنہ ہوگا تو تم ملازم مسیحین علی کے رہنا  
 کہ تحقیق کہ وہ حق و باطل میں فرق کریں گے اور حفاظی کہ محمد بن ابی نصر بن ابی العزونی نے اور یحییٰ بن یسار نے نقاش نے اس سے  
 روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے انا و علی حجة الله علی عباده خدیفہ سے منقول ہے کہ فرمایا رسول اللہ  
 نے کہ یا علی انت قسیم الناس والجنة اخر جہ الدہلی وابن المغازی وقاضی عیاض فی  
 المشفا عقبہ ابن سعد العوفی سے روایت ہے کہ ہم جاہلین عبد اللہ کے پاس گئے اور اُن کے امرو کے  
 بال علیؑ کیون پر پڑے ہوئے تھے ہم نے علی بن ابیطالبؑ کی نسبت سوال کیا وہ اپنی آنکھوں سے اپنے ہاتھوں  
 کے بال نکال کر کہنے لگے کہ وہ تو خیر البشر ہے اور علیؑ اس کو احمد نے اپنے مناقب میں اور ابن مردودہ نے خدیفہ سے  
 روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے علیؑ خیر البشر من ابی فقد کھڑے علیؑ خیر البشر ہیں جس نے انکار کیا  
 وہ کافر ہو غرض فقنا علیؑ مناقب علیؑ ابن ابی طالبؑ سے کتب علویہ تمام حجاز و انصار اور کل صحابہ کبار  
 رسول مختار ان مناقب فضائل سے واقف تھے باوجود علم ہمت اسد و اتنا ہوا کے مصداق بنائے دریم  
 کو نکالنا جس پر محبت کرنا تقیاد و انعقاد سے دست بردار ہونا امانت کرنا ذلت دینا مخالفت کرنا معاندین

نسخہ نوی آملی کتابت  
 سنی جامعہ دارالعلوم دیوبند

ص ۱۰۰  
 ص ۱۰۱  
 ص ۱۰۲

ص ۱۰۳  
 ص ۱۰۴

ص ۱۰۵  
 ص ۱۰۶

ص ۱۰۷  
 ص ۱۰۸

ص ۱۰۹  
 ص ۱۱۰

ص ۱۱۱  
 ص ۱۱۲

وہاں فیس کی خوشنودی میں چھین بنانا سب و شتم علی مرتضیٰ کو مسنون جاننا جمعہ و بعدین کے حطیون میں منار اسلام پر باعلان لعن کرنا کلمات نامرہوط شان الہییت میں کہنا کسی کو خالی کسی کو مخافت بعض عمل کرنا الہامی کو لیس بنے سمجھنا یہ سب امر مرمی تصریحاً بیان کر آئے ہیں یہ سب فحال و اقوال باحشا یدہ رسول اللہ ہیں یا نہیں اور یو دون اللہ و رسولہ کے مسداق ہیں یا نہیں مگر ہم کف لسان کرتے ہیں پھر صبر و شکر کی پٹی نہیں کٹتے نگہداشت نسبت صحبتنا حضرت پر عمل کرتے ہیں لیکن جن علماؤں نے ہاتھ اُن اصحاب موصوفین کے از حضرت فاطمہ زہرا و علی مرتضیٰ تا حضرت امام عسکری علیہم السلام سب کو خالی عاصی لیس لشیٰ فرمایا انکی نسبت کف لسان کی کیا وجہ ہے منصفین انصاف فرمائیں کہ جب فاطمہ زہرا رضیہ خیرا و سہ اور علی مرتضیٰ انفس خاتم الانبیا اور حسن مجتبیٰ اور حسین شہید دشت کربلا کی نسبت ایسی سی خطابین منسوب کجا ہیں اور دیگر آئمہ جو اولاد فاطمہ زہرا سے ہیں انکو عاصی خالی کا ذنب لیس لشیٰ کہا جاوے اور حضرت معاویہ کی خوشامد میں خود آنحضرت پر تہمت رکھی جائے کہ فقد فاطمہ سبب کفالتا حسان بوطالب کے علی کے ساتھ واقع ہوا نہ سبب کفالت علی کے تو ایسے ایسے صحابہ خیار اور ایسے ایسے مہاجر و انصار اگر نسبت بوطالب کے کہ والدہ حقیقی علی اور والدہ مجازی رسول اللہ ہیں اتمام کریں اور حدیثین وضع کریں اثبات کفر میں آگئی تاکہ موجب توہین اور تہقیر ہو علی اور اولاد علی کا کوئی مقام نہیں ہو پس جتنی حدیثیں کہ کفر جناب بوطالب میں مذکور ہیں وہ سب موضوعات زمانہ امویہ و عباسیہ کی ہیں اور علما و اعلام نے انھیں صحابیان مد و حنین کی ان احادیث کو ذکر کیا ہوا اور انکی پیروی کی ہو پس ایسے اقوال احادیث اگرچہ صحیحین میں کیوں نہ ہوں معتبر نہیں ہو سکتے چنانچہ شیخ عبدالحق صاحب شرح سفر سعادت اور اشعۃ اللمعات میں لکھتے ہیں در جامع الاصول میگوید کہ اخذ کردہ اند جماعت را ائمہ حدیث کا زفرہ خوارج اند از انہائیکہ منسوب اند بقدر و تشیع و دفع و دیگر اصحاب برع و اہوا اور عبارت جامع الاصول یہ ہے وقد اخذ جماعۃ من الفقہ الحدیث عن الخوارج و جماعۃ مصنف نسب الخوارج و الشیعۃ و المرافضۃ و اصحاب البیہ و الاہوا پس صحیح بخاری میں بکثرت روایات خوارج سے اور جو لوگ بکثرت میلان بخوارج رکھتے تھے موجود و ماخوذ ہیں اور خوارج کا مذہب تو مشہور ہے کہ جو حضرت مولانا علی کو خوارج از دائرہ اسلام جانتے تھے پھر اگر ان خوارج نے اسی پیروی دینی قلبی سے جناب ابوطالب کے کفر کی حدیثیں وضع کیں تو کوئی مقام تعجب نہیں ہو اور صحت مستہ میں ان حدیثوں کا ہونا ہمارے مطلب کے مخالف نہیں ہو اگرچہ صحیح بخاری میں بھی ہوں اسواسطے کہ اشعۃ اللمعات میں شیخ عبدالحق صاحب فرماتے ہیں کتب ستمہ کہ مشہور اند در اسلام عبارت اند از صحیح بخاری و مسلم و جامع ترمذی و سنن ابوداؤد و نسائی و نزد بعض موطاء است بدل این ماجہ و صاحب جامع الاصول موطاء را اختیار کردہ و درین کتب ستمہ قسام احادیث را صحاح و حسان و ضعاف ہمہ موجود است و تمیہ کن بصحاح بطریق تغلیب است اس عبارت سے ثابت ہو کہ صحاح ستمہ میں صحاح و حسان و ضعاف کا وجود ثابت ہو اور یہ بھی عبارت سے

بہار العلوم

ثابت ہو کہ صحیح بخاری منجملہ کتب ستہ ہو اور کتب ستہ کا تسمیہ بطریق تغلیب ہو پھر صحیح بخاری کا تسمیہ بھی بطریق تغلیب ہونا چاہیے بالجملة احادیث منقولہ صحاح ستہ کا منصف ہونا بالبدلتہ ثابت ہو اور ہمارے مطلوب کی متافی نہیں ہے اور نیز ہم یہ بھی ثابت کر دیتے ہیں کہ راویان احادیث کفر جناب ابوطالب کس قسم کے ہیں بیعت علی کو عمار فتنہ کنے والے بانکس بیعت کرنے والے یا افراد فتنہ باغیہ جو جنم کی طرف بلانے والے تھے یا خروج کرنے والے امام برحق پر کہ سبکی امامت پر اتفاق جماعت بھی ہو چکا تھا یا محض اہل بنی اسرائیل کے اور اہل نبی بیعت کو حق اور انکو امام برحق سمجھنے والے تھے اور یا بن ہر اگر انماض کیا جائے اور راویوں کا احوال بھی مد نظر رکھا جائے جب بھی وہی حدیثیں جسے آپ کفر ثابت کرتے ہیں وہی ہماری دلیل ہیں انہیں سے اسلام اور مومن خالص ہونا جناب ابوطالب کا ثابت ہوتا ہو احوال بغض بعض اصحاب تو ہم لکھ آئے ہیں بقدر حاجت اور بھی لکھا رکھنا ضروری ہو تاویح ابو الفدا جلد اول میں ہر کان خلفاء بنی امیہ یستون علیا من سنتہ احدی وارس بعین وہی السنۃ التي خلع الحسن فیہا نفسہ من خلافتہ الى ول سنتہ تسع وتسعین اخرا یا م سلمان ابن عبدالمک فلما ولی عصر البطل ذلک وثبت الی نوابہ بالباطالہ ولما خطب یوم الجمعة بل السب فی خلخ خطبہ وبقراءہ قولہ تعالیٰ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان یعنی ظفار بنی امیہ سب علی کرتے تھے ابتدا اسلئے ہجری سے کہ جس سنہ میں امام حسن نے خلع خلافت کیا اول سنہ تک کہ جو خزانہ سلیمان ابن عبدالملک کا تھا پس جو وقت متولی خلافت عمر ابن عبدالعزیز ہوا تو یہ سب علی موقوف ہوئی اور لکھا کہ حکام کو کو موقوف کرین خطبوں سے جمعہ و جماعت کے سب علی کو اور جو وقت کہ خطبہ یوم جمعہ ہوا تو بدل آیا آخر خطبہ سے سب علی کو اور پڑھا استقام پر قول حق تعالیٰ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان صحیح مسلم جلد دوم عن عاصم ابن سعد ابن ابی وقاص عن ابیہ قال مر معاویہ بن ابی سفیان سبعا ما منعک ان تسب باقراب یعنی معاویہ نے حکم دیا سعد ابن ابی وقاص کو کہ کون سی چیز تجھے مانع ہے سب اقراب کرنے میں ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ بعد خلع خلافت امام حسن کے معاویہ خلیفہ مقرر ہوا اور کل مسلمانوں نے اسکی بیعت کر لی تب سے اپنے عاملوں کو لکھا کہ جو کوئی فضائل حضرت علی درالطبیعت بیان کرے گا اس سے دس ہری ہو یعنی اس کے لیے ہر ان نہیں ہو پس خطبوں نے خطبوں میں بالائے منار علی اور الطبیعت پر لعنت کرنا شروع کر دیا اسوقت تک کہ وہ نہایت سخت حال تھا اسلئے کہ وہ ان شیعہ بہت تھے معاویہ نے زناد بن سمیہ کو واکھا حاکم کیا وہ چونکہ زمانہ علی علیہ السلام سے شیعوں کو خوب جانتا تھا اُنکے ہاتھ اور پر کائے آنکھیں لکھواہن در درخت بین سولی دیکر لٹکا دیا یہاں تک کہ کوئی مشورہ انہیں سے باقی نہ رہا پھر معاویہ نے عاملوں کو لکھا کہ جس پر نہایت ہو جائے کہ وہ محب علی والی طبیعت ہو اسکا نام دوزخ سے کاٹ دواور اسکا وظیفہ مندرکہ دو پھر دوسرا نامہ عمال کو یہ لکھا کہ ثبوت کا ذکر نہیں چہرہ لکھو الطبیعت کی محبت کا شیعہ ہوا سکو بلانے سخت میں مبتلا کر دو پھر لکھو

منقولہ صحاح  
ابو الفدا جلد اول

صحیح مسلم جلد دوم

الغرض سر حالت میں شیعہ بیان ملی گرفتار رہے تھے کہ جو شیعہ و محب علیؑ اپنے کئی دوست پر بڑا اعتبار رکھتا تھا اور وہ اُس کے مکان میں مخفی آتا تھا اور ملاقات میں راز داری کی بات بیان کرتا تھا اور اپنے ملازمین اور غلام و کثیر سے اپنے ڈرنا تھا اور سخت قہر میں دیتا تھا کہ کسی پر سکا راز ظاہر ہونے پر پادے کہ سب قتل اُس مومن کا ہوتا تھا یہاں تک کہ جناب امام حسنؑ وفات پائی پس سب زیادہ ہوا فتنہ اور فساد اور کوئی محب علیؑ کے نام سے نرم لکریہ کہ وہ خائف تھا اپنی جان پر یا جلا وطن ہو گیا تھا اور بعد شہادت امام حسینؑ عبد الملک بن مروان حاکم ہوا اُسے اور زیادہ سختی کی اُس زمانہ کے اہل تقویٰ بغض علیؑ و اہلبیت سے عبد الملک کا تقرب حاصل کرتے تھے اس بیان سے صاف ظاہر ہوا کہ مسلمہ ہجری سے ۹۹ سن تک اٹھادون برس ہوئے جو ابتداء زمانہ خلافت عمر ابو عبد الغفور تھا اور مسلمہ میں جو جناب امام حسنؑ نے طے خلافت کیا تو تمام ناکین اور قاسطین اور جو باقین سے چند اشخاص نہروان میں بچے تھے اُن سب نے دشمنی علیؑ و اہلبیت کو مخفی چھپایا سب ایک دل ہوئے اس سبب سے کہ عثمان کو شہر پر چلے گئے اُسے تو سعاد مندرے چلے گئے اور زمانہ معاویہ عروج پر تھا اُنکی دشمنی کا اظہار بخوف جان و دار و کمر و کمر نہ سکتے تھے باقی رہے علیؑ اور اہلبیت علیہم السلام اُنکی تذلیل و تنقیص کا موقع ہاتھ لگا تمام خواج نہروان اور قاسطین و ناکین آپس میں ایک ہو گئے اور دشمنی علیؑ و اہلبیت پر مکر حکم باندھ دیا اور اپنے آبا و اجداد کفار کا کہ از دست چید کر کرار قاتل کفار جنم واصل ہوئے تھے عوام نے اپنے آبا و اجداد کے اولاد میں اٹھادون برس میں یہ نوبت پھونکی کہ صحابہ و تابعین بلکہ کچھ اہل اہلبیت کا اظہار کرنے لگے اگرچہ اہلین اکثر غافل بھی تھے مگر خوف جان اور آبرو اور پوشیدہ کرتے تھے اور اظہار محبت نہ کر سکتے تھے پھر اٹھادون برس تک فضائل اہلبیت کون بیان کرتا مذہب اہلبیت کو نہ رولن پاتا دین و کیش اُنکا کس طرح باقی رہتا حاصل مطلب یہ کہ وصیت حضرت رسالت مآب کو کہ ہم ذکر کر کے یہی کہ فرمایا آنحضرت نے آخر حدیث میں نا انظرو واثیف خلوفی اور اذکر کوا اللہ فی اہلبیتی کو کیا خوب بنایا اور کیا اچھا سلوک کیا اہلبیت سے جب اہلبیت کی یہ حالت پہونچی کہ کوئی دقیقہ اُنکی ذلت و خواری کا چھوڑا نہیں کیا جیسا کہ مذکور ہوا تو منہ انھیں فی اہلبیت کے ایک یہ بھی امر خوشامد بنی امیلا و ربنی مروان میں اگر ظاہر کیا گیا کہ علیؑ کے باپ یا باپے رسول مقبول سب کافر تھے تو کیا استعجاب کا مقام ہی اسوا سے کہ آبا و اجداد بنی امیہ کا کفر علیؑ معلوم ثابت ہو وہ اُنکی ذلت و خواری کا سبب تھا جب آبا و اجداد رسول خداؐ اور علیؑ مرتضیٰ کافر مشہور کیے گئے تو ذلت و ذلت نرہی و اُن خلفائے باغی و طاعی کی خوشنودی یہی ہوئی اور دیگر اصحاب بھی جایز ہائے نعلی و رفادہ ہائے سنی سے محروم نہ رہے تاریخ اہل خلفاء صفحہ ۱۹۸ میں ہے عبد اللہ بن احمد بن حنبل قال سالت ابی عن علی و معاویہ فقال علم ان علیا کان کثیر الاعلاء ففتش لہ اسعاء لا عیباً لہ بعد و الجا ذ الی رجل قد سار بہ و قاتلہ فاطوہ کا کیا تا ضیہ عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہا کہ پوچھا میں نے اپنے باپ سے علی و معاویہ کے باب میں پس جواب دیا کہ جان تو یہ تحقیق دشمنان علیؑ مکررت تھے اور عیب جوئی کرتے تھے اُنکی ورنہ ملتا تھا انکو کوئی عیب



شیخ محمد علی  
محمد بن ابی بکر

پس گئے وہ لوگ اس شخص کی طرف کہ جسے مقابلہ اور مقابلہ کیا اسے شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی جبرائیل  
ابن اللہ میں ایک قول امام غزالی سے نقل فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب زمانہ خلافت اسے راشدین کا ختم ہوا  
اور خلافت آگئی اس قوم میں کہ جب کو کچھ استحقاق نہ تھا حتیٰ کہ علم خداوی اور احکام کا کچھ نہ تھا پس وہ خلفاء مضطرب  
ہو کر اہل بیت عانت فقرا سے ہوئے اور علماء بطریق صحابہ عامل حدیث تھے بدون قیاس کے جب ان علمائے دیکھا کہ  
عزت دولت خلفا کی رضامندی میں ہو رہی تھی ان علمائے خلفاء وقت کی خوشنودی کے واسطے قیاس کو دخل کیا  
کہ بحث و تقریر کو گنجائش ملے غرض یہ وہ قیاس ہی جو ناسخ نفس سمجھا جاتا جواب ملاحظہ فرمایا جائے کہ ہم پہلے بیان  
کرتے ہیں کہ زمانہ خلافت عبدالملک بن مروان میں حکم تھا کہ ہر ہر کہا جاوے محبت علی سے اور اگر کفر جھانٹا  
بتنا عذاب شدید ہوتے تھے اسے زمانہ میں امام زہری تابعی قاضی تھے امور دینیات میں احکام شرع کا اجرا  
انھیں کی ذات سے متعلق تھا اور امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں خاندان نبوت تھے عبدالوہاب شعرائی  
جلد اول تولد الا نوار میں کہتے ہیں کہ امام زہری کہتے تھے کہ دنیا میں چار عالم ہیں ایک سائنس الہیہ مدینہ میں  
دوسرے حسن بصرہ میں تیسرے طول شام میں چوتھے شعبیہ کوئے میں زہری تابعی تھے کہ اسکے کا امام زین العابدین  
اور امام محمد باقر بھی عالم ہیں زہری ان دونوں اماموں کو عالم تسلیم کرتے تھے اور انھیں زہری نے کراول صدی  
پھر علی و زمانہ حکومت بنی مروان تھا احادیث جمع کئے اولیٰ و پہلی کتاب پر علم حدیث میں اسکے قبل علم حدیث  
میں کوئی کتاب نہ تھی پس زہری عبدالملک میں کہ حدیث فضائل پر تھے فضائل و مناقب علی کیونکر جمع کرتے  
اور لکھتے اور صحابہ تابعین میں کون ایسا تھا جو حدیث فضائل اہلبیت کا اظہار کرتا سوا امام زمانہ و ذلت  
اہلبیت کے اور کون ایسا تھا کہ جو مرقع مذہب اہلبیت ہوتا اور دین و کیش نکاح و بیعت پاتا نام امام زین العابدین  
اور امام محمد باقر و زمرہ علمائے میں بھی شامل نہ کیے گئے اس کے مذہب کو کون پوچھتا امام ابوحنیفہ شہر زمانہ خلافت  
عبدالملک میں پیدا ہوئے اور امام شعبی اور امام حماد زمانہ خلافت بنی مروان میں مجتہد تھے انھیں دونوں صاحبوں  
امام ابی حنیفہ نے تخصیص علم کیا سنہ میں امام حماد کی وفات ہوئی اور ابتدا زمانہ جہت امام ابوحنیفہ ہوا ان کے  
زمانہ میں بھی امام جعفر صادق موجود تھے مگر انھیں ابوحنیفہ نے فقہ کو مرتب کیا اور ظاہر بھی ہے کہ فقہ و حدیث قول  
اہلبیت اور علی اور اولاد علی سے خالی ہے اور اگر کوئی حدیث یا کوئی مسئلہ اہلبیت سے منقول بھی ہے تو یا اسکو  
قول ضعیف کر کے اور یا اسکو اجتہاد اور اس مقابل انھیں کہہ کر ساقط کر دیا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور اگر مرد احکا  
دشمن خاندان آل رسول ہونا بالاتفاق ثابت ہے انہیں کے زمانہ خلافت میں حدیث جمع کی گئیں فقہ مرتب ہوئی  
اور مذہب حنفی بھی شروع ہوا اور ابان حدیث بھی اکثر قبیلہ مروان کے لوگ ہیں جو کرامین قتلار امام حسین کے شریک  
تھے اور جو شریک بھی نہ تھے تو اکثر دشمنان آل رسول تھیں دوستداران آل مروان تھے اور یہ امر بھی مشہور ہے کہ  
کے روشن ہے کہ اگر خوشنودی خلفاء جو رد فساد کی نہ کی جاتی تو احادیث کا جمع کرنا اور ترتیب فقہ کا موقع ہوتا نہ تھا  
کہ خلفاء وقت اگر بوسے محبت اہلبیت ہاتے تو زمانہ نبائے جاتے نہ عہدہ فضلاء پر معین کیے جاتے نہ جہت و کرامت

شیخ محمد علی  
محمد بن ابی بکر

موقع ہاں گنگا بلکہ مثل امام شافعی کے جاتے پس فقہ وحدیث مذہب اہل بیت اور دین و کیش اہل بیت سے بالضرور  
مخالفت اور خلفاء وقت کے مذہب کے موافق قرار پائے حاصل یہ ہو کہ جب مذہب اہل بیت کا خلاف اہل بیت بھی نہ کیا  
گیا بلکہ ظاہری عاصی میں شیعہ مخالف نص عمل کرنے والے مقتول بیعت جہاد قرار پائے از علی بن ابیطالب تا امام جعفر  
صادق کہ زمانہ امامت ابوحنیفہ رہا امام جہاننا تو کیسا کوئی عالم بھی نہ جانا گیا تو جناب ابوطالب کا اسلام دیا نہ کیا نہ  
رہا اگر مذہب جعفریہ کے مقلد ہوتے تو یوں کہلاتے اب جناب ابوطالب کو کافر کہنا اُن کے کفر کی حدیثیں بنانا  
خلفائے نبی میدا درمروانیہ و خوش کرنا عین ایمان قرار پایا اگر ان حالات کی تفصیل کی جائے تو ایک مطول تیار ہو  
اور اصل مطلب فوت ہو جائے لہذا ہم ہر دولہا سنعت و جماعت نسبت صحابہ کے کف لسان اور غماض  
کے کئے گفتہ و گفتہ و شنیدہ و نا شنیدہ کیے دیتے ہیں مگر تابعین ان اصحاب کے جو اُن کے اقوال و افعال کی پیروی  
اور اتباع کرتے ہیں کہ جو اہل سیر و تاریخ نے نص کیے ہیں جسکی نسبت شیخ عبدالحق صاحب نے نکتہ میں فرمایا ہے  
کہ قدر مشترکہ ان اہل سیر و تاریخ و سیر حدیث و تواریخ معنی رسیدہ اور پھر تحریر فرمایا کہ باطن را حشمتہ و ظاهر  
را کہ ورتے دست و دہ پس تابعین و رتبہ تابعین سے جو ایسے ایسے حرکات و اقوال اور فعل و افعال میں آئے دن کی  
نسبت تو کف لسان اور کلم عدول اور غماض و شنیدہ و نا شنیدہ اور گفتہ و نا گفتہ صادق نہ آئے گا اور  
تابعین اور رتبہ تابعین سے جو جو تفصیل جعفریہ متبذل میں بیعت نبوی میں واقع ہو یوں یقین ہے کہ اُن سے تو غماض  
نکما جانے کو ہم درشت سنعت و جماعت کا حکم تابعین اور رتبہ تابعین پر بھی لگائے دیتے ہیں اور بعض محال کلم عدول  
بھی کہے دیتے ہیں اور کف لسان بھی کرتے ہیں مگر قاعدہ سنعت و جماعت جو احادیث میں منقول ہے کہ فرقتہ  
خواجہ اور قدرہ اور شیعہ اور وفادار در اصحاب بدع و اہوا سے علیحدہ حدیث نے احادیث اخذ کیے ہیں  
شیخ عبدالحق صاحب فرماتے ہیں کہ مختار اُسنف کہ اگر داعی باشد بیعت خود در مقام ترویج و تزئین آن وہ قبول  
نکند و اگر چنین بود قبول کند پس یہی قاعدہ بیان بھی جاری رکھنا چاہیے کہ جو مشاجرات و محاربات میں صحابہ  
واقع ہوئے اور آپس میں ایک دوسرے کی توہین و تذلیل میں احادیث و آیات بیان ہوئے مسموع نہون اور  
اسی طرح تابعین اور رتبہ تابعین اور علماء دین بکشت خوشامد خلفائے جو رد و فساد علی جانز ہائے سنی و فاطمہ ہائے  
سنی توہین و تذلیل اہل بیت نبوی میں مصروف ہے اُن کے اقوال و احادیث جو مقام ترویج و تزئین و تحریف  
مبارات میں ان خلفائے نبی میل و رنہی مردان کے وارد و صادر ہوں قبول کیے نہ جائیں اگرچہ وہ مستضعف  
بصدق و احوار و صیانت لسان اور تقویٰ اور ورع اور احتیاط کیون نہ ہوں اس لیے کہ اگر باندی ہی اس قاعدہ  
کی نہ کی جائے تو بھی یہ اقوال و احادیث منقولہ اصحاب معاویہ کو جو نہ صرف بغتہ باغیہ تھے اور دیگر معاذ میں مصباح  
خلفائے امویہ و مروانیہ کہ اگر اُن میں اصحاب کہا رسول مختار بھی بالاتفاق تھے اہل بیتنا و آل رسول پرست  
و شتم کے مجاہد ہو جائیں گے اور بھی با اتباع اہل بیت و اقوال و احادیث منقولہ آل رسول اور اصحاب و معاذین  
ان سب پر عین وطن کر کے مستحق ہو جائیں گے اور یہ بالضرور حال ہے کہ ہم جواب لا جواب فصل ثانی کا جو

شیخ عبدالحق صاحب



اس طرح لکھتے ہیں کہ کان قاضی علی اللہ بعد الشیعی کزاضی کو فہرے بنی کے تھینا سنی بل ملک بن غیر کا پاس سر کا پاکی کھم  
 کہ غلام بن ملک بن مروان کی خدمت سے شہنشاہ کی پھر اپنے مکان لکھتے ہیں روی عن جابر بن عبد اللہ ومن اخذہ  
 انہ قال کنت عند عبد الملک بن مروان بقصر اللوف حین جی ہراس مصعب ابن زبیر  
 فوضع بین ید یدہ فرانی قال ما تعدت فقال لی مالک فقلت عیدک یا امیر المومنین  
 کنت لہذا القصر منہ مع عید اللہ ابن زیاد فلا یت سلس الحسین ابن علی بن  
 ید بن فی ہذا السان ثمرات فیہ مع المختار بن ابی عبیدہ لثقی فلا یت سلس عید اللہ  
 ابن زیاد فیہ بین ید یدہ ثم انت فیہ مع مصعب بن زبیر فلا یت سلس المختار فیہ  
 بین ید یدہ ثم ہذا سلس مصعب بن زبیر بین ید یدک قال فقام عبد الملک من  
 موضعه وراہی ذالک المطلق الذی کنا فیہ وکان وفاتہ سنتہ ست وثلثین  
 وما تہ وھو ابن ۱۰ وثلث سنین روایت ہے جابر بن عبد اللہ سے کہا عبد الملک بن غیر نے  
 کہ میں قصر کو فہرے عبد الملک بن مروان کے پاس بیٹھا تھا اس وقت سر مصعب بن زبیر کا لایا گیا اور آئے  
 رکھا گیا اُس نے مجھے دیکھا وہاں یہاں کا اپنے لگاؤ نے مجھ سے پوچھا کہ یہ کیا حال ہے تیرا میں نے کہا کہ پناہ  
 مانگتا ہوں میں تیرے دستے سے اسے امیر المومنین کہ اسی مقام پر اسی قصر میں عبد اللہ ابن زیاد کے پاس  
 بیٹھا تھا میں نے دیکھا میں نے سر حسین ابن علی کو اسی مقام پر بعد اسی قصر میں مختار بن عبیدہ ثقی کے ساتھ بیٹھا  
 تھا پس دیکھا میں نے سر عبید اللہ ابن زیاد کا اسی جگہ پر پھر میں اسی قصر میں مصعب بن زبیر کے پاس بیٹھا تھا کہ  
 سر مختار کو اسی مقام پر دیکھا میں نے اب یہ سر مصعب بن زبیر سے سامنے آیا یہ عبد الملک بن غیر کہتے ہیں کہ کڑھ  
 کڑھ ہوا عبد الملک بن مروان اور حکم کیا کہ اس طاق کو منہدم کر دو کہ ہم جس میں تھے اس بیان سے ابن عمر کے  
 صاف ظاہر ہے کہ عبید اللہ ابن زیاد کی مصاحبت میں سر امام حسین کا تاشا کیا اور مصاحبت ترک نہ کی پھر  
 رفاقت مختار میں سر عبید اللہ ابن زیاد کا مشاہدہ کیا اور ترک رفاقت کی بھی نہ کی پھر مصعب بن زبیر کی محبت  
 میں سر مختار کا نظارہ کیا اور محبت سے کنارہ نہ کیا پھر عبد الملک بن مروان کی صحابیت میں سر مصعب  
 ابن زبیر کی زیارت کی ورا ر قعاد وارتعاش تمام بدن میں پیدا ہوا اور خدا سے پناہ مانگنے لگے امیر المومنین  
 عبد الملک بن مروان کے لیے سبحان اللہ کیا محبت تھی عبد الملک بن مروان کی کہ تمام بدن میں رعشہ پیدا  
 اور حق تعالیٰ سے دعا کرنے لگے اور بدینی مکان سے آگاہ کر کے انہدام قصر کو ادیا مگر جب سر سید الشہدا  
 دیکھا بدین رعشہ ہوا نہ زبان کی حرکت ہوئی نہ خدا سے پناہ مانگی بلکہ بطیب خاطر مصروف تاشا رہے ابن ابی  
 عمیر نے فقط سر سید الشہد دیکھے کا اقرار کیا لیکن فقط سر زمین دیکھا بلکہ تمام اہل بیت عصمت و طہارت کو سر پہنہ  
 دربار عام میں مثل بندیان ترک طہر پہنہ دیکھا اور ہوا ذلت و حقارت سے اپنے سامنے کھڑا ہوا دیکھا اور  
 غالب ہو کر تنہیت و مبارک باد دیا کہے ہوئے عبید اللہ ابن زیاد کو غرض و عبد الملک بن مروان مذکور بھی

ہو چکا ہو کہ خاندان رسول کا دشمن تھا جس نے علم دیا تھا کہ اتفاقاً کرو محبت علی سے اور بن ہمد کے ہاتھ پاؤں کا ٹھہر  
 درخت میں لٹکا دیا تھا کہ محبت اہلبیت کی یہ سزا ہو اور علی ابن عبد اللہ ابن عباس کا کہ نسبت ابو الحسن تھی  
 عبد الملک بن مروان نے کہا کہ نام اور نسبت کو اپنی بدل والولہ مجکواس نام سے اولیت سے عداوت ہو  
 بین بنین چاہتا کہ اس نام اور نسبت سے کوئی شخص موسوم اور مکنی ہو چاہتا کہ ابن خلکان نے بھی سلی حوال کو  
 اس عبارت سے لکھا ہے قال الحافظ ابو نعیم فی کتاب حلیۃ الاولیاء انہ قد م علی عبد الملک  
 ابن مروان فقال لا غیر اسمک وکنیتک فلا صبر لی علی اسمک وکنیتک فقال ما الایسیر  
 خلا واما الذینہ فالثی بابی محمد فقیر لثینہ وانتمی کلام ابی نعیم پھر ابن خلکان لکھے ہیں قلت  
 نا واما قال لعبد الملک هذه المقالة لبغض فی علی بن ابی طالب کو کہ ان یسمی اسمہ ولثینہ  
 یعنی ابن خلکان کا قول ہے کہ عبد الملک بن مروان نے سبب شک بغض علی بن ابی طالب سے یہ خواہش کی کہ اس  
 اسم وکنیت علی کا اسکو کہیہ معلوم ہوتا تھا حاصل یہ کہ زمانہ خلفائے مروانیہ میں حبان اہلبیت پر جو سختیاں  
 گذریں ہیں میان سے باہر تو تاریخ ابو الفداء میں مرقوم ہے کہ اسلئے اوقبل سلسلہ میں نہام ہشام ابن عبد الملک کا تھا  
 زید ابن علی بن حسین ابن علی بن ابی طالب کو یوسف ابن عرقشی نے شہید کیا زید کے بھرا ہوئے بنے ان کی کشتی کو  
 مخفی دفن کر دیا یوسف ابن عرقشی نے سرغ لگا کر انکی قبر کو کھدوا کر سر زید شہید کاٹ کر ہشام کے پاس بھیج دیا اس نے  
 دمشق میں اس سر کو لٹکوا دیا اور جثہ زید کو صلیب پر چڑھا دیا حتی کہ تین برس یا چار برس وہ سر لٹکا رہا اور  
 بدن مصلوب ۲۵ سالہ میں ہشام مر اُسوقت ولید خلیفہ ہوا اس نے بدن مصلوب زید کو بلوایا حاصل یہ کہ ابن عمر  
 کی وفات ۳۱ سالہ میں ہوئی اگر محبت آل رسول بھی ہوتی تو اسکو ظاہر نہ فرماتے مگر انکی سول عمری سے جو اور مذکور  
 ہوئی معلوم ہوتا ہے کہ محبت مروان تھی اگر انکے حفظ میں تغیر بھی نہ ہوا ہوتا اور تدلیس بھی نہیں غالب نہ ہوتی اور  
 علی بن ابی طالب یا انکے باپ ابو طالب کو کافر کہتے اور حدیث وضع فرماتے تو انکو خیال تھا مگر ہم تو نہیں بھی  
 بروش سنت جماعت کہتے کہ لسان کہتے ہیں کہ یہ حدیث انھوں نے اپنے امام عبد الملک ابن مروان کی خوشام  
 بین بطع فائدہ ہائے سنی اور جاز ہائے سنی بیان فرمائی یہ حدیث کسی طرح قابل اعتماد نہیں ہو سکتی کہ اخذ حدیث  
 میں شرط ہے کہ خواجہ اور روا فضل و رشیعہ اور اہل بیع و اہوا اگر ہوں اور خود کے مذہب کی ترویج میں  
 جو حدیث بیان کریں وہ قابل قبول نہیں ہے کہ شیخ عبد الحق صاحب فرماتے ہیں کہ اگر داعی باشد بہ بدعت  
 خود و در مقام ترویج و تزیین آن بودہ قبول نکند پس ویسا ہی بیان بھی تصور کرنا لازم و واجب ہے کہ اگر  
 داعی باشد بطع فائدہ ہائے سنی و جاز ہائے سنی خود و در مقام خوشامد خلیفہ وقت باشد قبول نکند پس  
 یہ حدیث اگر صحیحین اور مسندین اور مسند امام احمد میں بھی مذکور ہو مگر قابل اعتماد اور قبول نہیں ہو سکتی  
 تو کہ حدیث نجم تحمیں اور مسندین ابو سعید خدری سے ہے ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 ذکر عندہ عنہ ابو طالب فقال لعلہ تنفعہ شفاعتی یوم القیامۃ فیجعل فی خصاعی فی

ابن ابی طالب  
 ص ۱۰۰

فی النار یا بعد کعبہ یغی منہ دماغہ یعنی حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے  
ابوطالب کا ذکر آیا میں امید کرتا ہوں کہ روز قیامت میری شفاعت اسے پر نفع دے گی کہ جن میں ہاؤن  
تک کی لگ میں کرو یا جائیگا جو اس کے بخون تک پہنچی جس سے اس کا دماغ خوش مار بگا یونس ابن یونس کے  
محمود ابن اسحق سے ہون اور اس کی ہی یعنی منہ دماغہ حتیٰ یسبل علی قدمہ اس کا جیبا او بل کر پائے  
گر کجا عمدہ انھاری وار شاد الساری شرح صحیح بخاری و مواہب لدینہ و غیرہ میں امام سہلی سے منقول ہے  
الحکمۃ فیہ ان ابوطالب کان تابعاً لرسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم لجللہ الا انہ  
استمر ثابتاً لقدم علی دین قومہ فسلط العذاب علی قدمہ خاصۃ للثبوت ایاہما  
علی دین قومہ یعنی ابوطالب کے ہاؤن تک آگ رہنے میں حکمت یہ ہو کہ اللہ عز وجل جزا شکر عبادتہ  
ابوطالب کا سارا بدن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حمایت میں صرف رہا ملت کفر پر ثابت قدمی  
نے ہاؤن پر عذاب سلط کیا اس طرح تیسرے شرح جامع الصغیر و غیرہ میں ہے قول یہ حدیث صحیح میں اور منہ  
نہیں موجود ہے چنانچہ قسطلانی و اسناد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں حدیثنا عبد اللہ ابن یوسف  
النیسی قال حدیثنا بالجمع و لابی ذر حدیثی الیثابین سعد قال حدیثنا بالجمع و لابی  
حدیثی بن الہاد ہو یزید ابن عبد اللہ ابن اسامہ ابن الہاد اللیثی عن عبد اللہ ابن  
حباب الانصاری لابی عن ابی سعید سعد بن مالک بن سنان الخدمی عنہ سمع  
النبی ذکر عندہ عند ابوطالب فقال لعلہ تنفعہ شفاعتی یوم القیامتہ فیجعل فی خصوصۃ  
من النار یعنی منہ دماغہ دوسری سند حدیثنا ابراہیم ابن حمزہ الزبیری الاسدی  
الحدیثی قال حدیثنا ابن ابی حازم عن سلیمان بن دینار والد سما و ردی عبد العزیز ابن  
محمد عن یزید ابن الہاد لہذا الحدیث الصدوق و قال یغی منہ ام دماغہ و فی روایت  
یونس عن ابن اسحق فقال یعنی منہا دماغہ حتیٰ یسبل علی قدمہ اس حدیث میں علامہ ابن  
حجر عسقلانی نے احوال در ادویہ طرح تحریر فرماتے ہیں عبد العزیز ابن محمد بن عبید اللہ راوی  
ابو محمد الجہنی مولانا الصدوق کا لحدیث من ثوب غیرہ فیغی قال ابیہ  
حدیثہ من عبید اللہ العمری منکر من الثامۃ صاف سندہ ست او سبع و ثمانین یہ  
عبد العزیز صدوق ہیں کتب غیر سے حدیث بیان کرتے ہیں پس خطا کرتے ہیں نسائی کہتے ہیں کہ حدیثنا  
عبید اللہ عمری سے منکر ہے طبقہ ثامن سے ہیں مشہد و عشرہ میں مرگے جو زمانہ خلافت ولید ابن عبد الملک ابن  
عبد الملک ابن مروان کا تھا ابن ابی حازم سلمہ ابن دینار مشہد میں مرگے یا کچھ قبل اسکے امام بخاری نے  
عبد العزیز ابن محمد کو کہ شاعلی تھے ابن ابی حازم سے مقرون کر کے حدیث انکی بنی صحیح بخاری میں درج فرمائی  
خلافت عبد الملک ابن مروان میں انھوں نے وفات فرمائی یہ وہ زمانہ عثمان ابیہ کا تھا کہ محب ابیہ

قسطلانی نے ہاؤن تک  
سطر ۱۲

قسطلانی نے ہاؤن تک  
سطر ۱۲

تقریباً تیسرے صدق  
سطر ۱۲



جن جن کے قتل کیے جاتے تھے اور بعض دیات سے تو ثابت ہوتا کہ فرمایا تھا پیغمبر خدا نے کہ قرآن ہماری  
اُمت کا ولید نامے ایک شخص ہو گا پس یہ سی ولد ابن عبد الملک بن مردان فرعون امت محمدیہ سے تھے اور  
انھیں خلفائے نبی مروان کے وقت میں ذلت اور حقارت میں بیٹھ کر مجاہدین کا کوئی دھمکاؤں  
نہیں کیا گیا جبکہ ہم مکرر ذکر کر چکے ہیں پھر یہ حدیث منقولہ وادعی اگرچہ مفرد و بالغیرہ یعنی عبد العزیز  
ابن ابی حازم سے بھی بیان فرمائی گئی صحیح و قابل احتجاج نہیں ہو سکتی کہ ان خلفائے جور و فساد اور  
معاندین و خادین اہل بیت کے وقت میں مذکور ہوئی ہو کہ جو امام علیؑ و اہل بیت سفینہٴ جہان  
تھے اور بغیر عداوتِ اہلبیتؑ اور اظہارِ بغض علیؑ کوئی شخص مناصبِ جلیلہ اور فوائد و مراتبِ بیلہ کا  
مستحق نہ ہوتا تھا یہ حال تو راویانِ حدیث کا ہر اب ختم اسناد ابو سعید خدریؓ پر ہر جن کا اسم مبارک سعد بن  
مالک بن سنان بن یزید بزرگ فارسی معترزلین بیعت رضوی سے جیسا ابو القداوہؓ نے لکھا ہے اس مضمون کو  
بھی ہم بصراحت بیان کر آئے ہیں مگر زیادتی بصیرت کے واسطے مکر عبارت بوالقداوہ کو نقل کیے دیتے ہیں  
وہ عبارت یہ ہے یا یقینہ الانصار الانصار اقلی الامم و حسان ابن ثابت و کعب  
ابن مالک و مسلمہ ابن عکرمہ و ابو سعید الخدری و نعمان ابن بشیر و محمد ابن مسلمہ  
و فضلہ ابن عبیدہ و لہب بن عجمہ و زید بن ثابت و کان ہولاء قتلا و لا ہم عثمان  
علی سعد قاتل و غیرہا و کن لک لہیباء علیہ عبد اللہ بن زید و عبد اللہ ابن مسعود و  
صمیم بن سنان و اسماء ابن زید و قدامہ اس مضمون و المفید بن شعبہؓ و  
ہولاء المعتزلہ لا اعتزالہم بیدعت علیؑ بعد شہادت عثمان و بیعت ہاجرین و انصار باجد کرام  
قاتل لغار غوث صاجون نے اعتزال کیا بیعت علیؑ سے بقول بوالقداوہ وہ نبی معترزی ہوئے پس ابو سعید  
خدری معترزلین میں سے تھے اعتزال کے معنی اہل بیت نے یہ بیوشدن کے رکھے ہیں اور قاموس میں  
بھی عزلہ یعزلہ فاعزلہ و انزل و لعزلہ لخواہ جانباً یعنی پس مطابق معنی نفوی جو لوگ بیعت  
علیؑ کو چھوڑ کر ایک جانب ہو گئے اور بیعت علیؑ کو غماز قرا دیا اور نکلیں و قاضین میں جائے اور ابو  
اجمل حل عقد کے اجماع سے مخالفت کی وہ لوگ معترزلین ہوئے اور اس درمیں معترزلین ابو موسیٰ  
اشعری تھے کہ مقابلہ امام حسنؑ کو فہم حدیث بیان فرمائی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ بعد میرے فقہ برپا ہو گا  
اسمیں قاعدہ برتری قائم سے اور قائم بہتر برتری سے اور اسی پیغمبرؐ رالب سے اور یہاں متواتر ہے  
چہ نہ حرج علیؑ و تابعین علیؑ باوجود ماٹھی و رالب ہونیکے مقصد بیدال و قتال بھی ہوئے ہیں معنی  
خود علیؑ اور تابعین اُن سے یعنی اصحاب حل عقد جو نہ یہ حضرت علیؑ ہوئے تھے بدترین فرق و ضالین فرق  
میں نہ لینے گئے یہ بھی سبب مدح بیعت کا معین ہوا ہیں انصاف و تائید بیعت علیؑ اور مثل تائید اور قاضین  
مخالفت اور معاند مذہب علیؑ ہوئے اور اسی وجہ سے وہ لوگ معترزلین مشہور ہوئے اور یہ اصطلاح جو ہم بھی

اور واصل کے شاگرد سے مشہور ہے کہ حسن بصری نے واصل کو کہا اعتزال عناد واصل منعی ہو واصل صاحب  
 معتزلہ یہ اعتزال ثالوی پر ورنہ فی الحقیقت تارکین بیعت علی معتزلہ اولی ہیں اور جو طرح اعتزال ثالوی کی  
 معتزلہ مخالف ہے حسن بصری قرار پائے اسی طرح معتزلہ اعتزال واصل کے بھی مخالف مذہب علی ہوئے پس  
 تارکین بیعت علی کے روایات جو تو ہیں و تفتیس و تدریل علی ہیں ان کی کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتی خصوصاً  
 جب وہ راوی معتزلین اور مثل ثمالین اور قاسطین اور رفیعہ باغبان و طاعیان میں محسوب ہوں پس  
 یہ ابو سعید خدری سے ہے ان اصحاب سے ہیں کہ ترک بیعت کر کے شام چلے گئے اور اہل شام کا اعتقاد نسبت  
 علی بن ابی طالب سے مشہور ہے کہ جب یہ روایات و حدیثیں سنیں کہ انہوں نے سنا ہے کہ اسکا مذکور  
 ہو چکا ہے جسے اگر اسے سنا لیجئے کہ قبول ہوئے پس اگر وہ نہ ہو تو ان کے اصحاب سے کہنا اور اہلیت کو کافر کہیں  
 اور قطعاً صاحب بوطالب کو کافر کہیں اور ان کے نفی کی حدیثیں منع فرمائیں نونہ وہ قابل موم ہیں نہ  
 وہ حدیثیں قابل احتجاج اب رہا صحیحین و مسندین ہونا وہ بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ ایک راوی اس کے  
 ذرا دردی جو خاطر علی و حدیث انکی منکر ہے اور ختم سند ابو سعید خدری پر ہے اور امام بخاری کی عادت ہے  
 کہ وہ ذکر علی کو قطع کر دیتے ہیں اور اس سبب سے برگشتہ ہیں چنانچہ اس حدیث کو بخاری نے صحیحین میں دخل  
 فرمایا تو بھی قابل احتجاج نہیں ہو سکتی اس مقام پر ہم معتزلین و اہلین کا ایک اعتقاد اور بھی عرض کر دینا چاہتے  
 شہرستانی تحریر فرماتے ہیں فی الغریبین من اصحاب الجمل واصحاب صفین ان احدہما غلطی  
 لا بعینہ و کذا لک قولہ فی عثمان و قاتلہ و خاذلہ قال احد الغریبین فاسق لاجل حالہ  
 ثم احدا المتلاعنین فاسق لا بعینہ وقد عرفت قولہ فی الفاسق و اقل درجہ است  
 الغریبین انہ لا یقبل شہادۃ تھا لہما لا یقبل شہادۃ المتلاعنین یعنی اصحاب جمل کے دونوں  
 فریقوں میں سے اور اصحاب صفین کے دونوں فریقوں میں سے ایک ان دونوں کا محض یہی لا بعینہ یعنی ہم  
 کیسے معین نہیں کر سکتے اسی طرح قول سکا ہے بہ نسبت عثمان کے اور قاتلین و خاذلین عثمان کے کہ ایک  
 ان دونوں کا لا محالہ فاسق ہے جیسا کہ احد المتلاعنین فاسق ہیں اور اقل مدارج فریقین یہ ہو کر ان کی  
 شہادت مقبول نہ ہو پھر بعد دو تین سطروں کے لکھتے ہیں و شہد رجلا من احد الغریبین مثل  
 علی و رجل من عسکرۃ او طلحہ و زبیر لہ یقبل شہادۃ تھا یعنی دونوں فریقوں کے دو شخص مثل  
 علی یا کوئی شخص لشکر علی کا یا طلحہ و زبیر کی عمر گواہی مقبول نہیں اور تارکین بیعت علی کا یہ ہی عقیدہ تھا بہ نسبت  
 علی کے اور یہ ہی سبب ہوا ترک بیعت یا ترک بیعت کا اور وہ لوگ ملحق ہوئے عسکر طلحہ و زبیر سے یا شام  
 حاکم اصحاب معاویہ ہوئے پس ان کی شہادت بہ نسبت علی اور اہلیت کے باطل و طالب کے  
 کیونکہ مقبول ہو سکتی ہے پس حدیث من قبل ابو سعید خدری بہ نسبت جناب بوطالب کے اگرچہ نام صحیح ستر  
 میں کیوں نہ ہو مقبول نہیں ہو سکتی عہدہ القاری و ارشاد الساری و رمواہب سے جو عبارت آپ نے

۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰

عبدالمطلب  
پر ہونے کا  
سبب

نقل فرماتے وہ آپ کے مطلوب کی منافی و درباری موبد بکر ثبوت بیان جناب ابو طالب پر امام سہلی کا قول  
قولہ لحکمۃ فیہ ان اباحالب کان تابعا لرسول اللہ بحکمۃ یعنی ابو طالب پر تحقیق کہ تھے پر رسول اللہ  
کے جتنا پہلے تو آپ بیان کر گئے ہیں کہ ابو طالب حاکمی و ناصر و معین و یا در و کفیل تھے رسول اللہ کے امام  
سہلی نے اس حدیث کا شرح میں صاف صاف فرمایا کہ ابو طالب تابع رسول اللہ تھے بحکمۃ اور مطاع محمد بن  
ابن زبیر اور تابعین مسلم اور مسین کو کہتے ہیں اور اہل لغت خصوصاً تاج المیزان میں ہے کہ جمع کفر و نفعاً  
بالنحو یلک و تبعاً صلتی خلقۃ اور تبعہ ای لحقہ اور تابع معنی عاشق کے بھی ہیں تو امام سہلی  
کی عبارت کے معنی یہ ہوئی کہ تھے ابو طالب پیر و تمام یعنی تمامہ قدم با قدم رسول اللہ کے چلتے تھے اور حق  
پر رسول اللہ تھے اور عاشق رسول اللہ تھے پس جناب ابو طالب کا پیر و ہونا و رسول اللہ کا پیچہ قدم با قدم  
رسول اللہ کے چلنا اور حق پر ہونا آنحضرت سے اور عاشق ہونا انکا اور مسلم ہونا انکا ثابت ہوتا ہے اب رہی حکمت  
حکیم مطلق کہ جب سبب سے باؤن پر عذاب مسلط ہوا جب سبب امام سہلی نے اسکو تابعا لقدم علی دین  
قوماً مسلط العذاب علی قدمیہ فرمایا والا تو اس عبارت کا ترجمہ کہنے فرمایا کہ ملت کفر بنابت قدمی  
نے پاؤں پر عذاب مسلط کیا دین قوم سے ملت کفر اور دنیا پر آپ کی کمال عداوت پر اسواسطے کہ ابتدا و نزول  
وحی سے تا وقت ظهور دعوت عام کہ تین سال ہو گئے تھے اور آنحضرت نے دوم مرتبہ طعام قلیل پلایا کر آیا  
اور تمام نبی عبدالمطلب کو جمع کیا اور ابلغ رسالت فرمائی اسوقت جناب ابو طالب نے فرمایا کہ اے محمد صلو  
کوئی آخر تری عانت سے زیادہ محبوب نہیں ہو اگر یہ سب قبول کریں نو میں سب پر سلیقت کرتا ہوں اور میں  
دین عبدالمطلب پر ہوں اور وہ حدیث جو آپ بحث آیۃ اللہ لا تہتدوا اور آہر ما کان لہن بن بیان  
کر گئے ہیں کہ جناب ابو طالب کا آخر ما کلمہ بہ علی صلتہ عبدالمطلب تھا اور لایضاً روایت بن سہلی  
ملت الانبیاء فرمایا اور سلطان بن مین تحت حدیث ہذا امام سہلی سے علی دین قوم کے تقاسم پر یعنی بن  
عبدالمطلب موجود ہیں جب تک آپ کفر جناب عبدالمطلب و تمام اشیاخ ابو طالب کا وہ سب  
اشیاء رسول اللہ بن ثابت لفرمائے گا و ہانک علی دین قوم سے ملت کفر اور دنیا پر ایک لفرمائے گا کہ  
حکوم مکر بیان کر چکے ہیں اگر آپ دین قوم سے مراد کہ وہ موجودہ لہن کہ جو اسوقت موجود تھے تو جو  
اسکا ظاہر ہو کہ بھی جناب ابو طالب نے اس گروہ سے کہا کہ میں تمھارے دین پر ہوں مگر میں دو مہرے سے  
افرا کیا بلکہ جب فرمایا تو یہ کہ میں دین عبدالمطلب پر ہوں پس یہ اسرار ثابت قدمی کا علی دین قوم ثابت  
ما ہو تو وہ دین عبدالمطلب کہ دین ابراہیم تھا قرار پائے گا اور نیز حق تعالیٰ نے  
واجع ملت ابراہیم فرمادیا اس بات پر جناب حتی آپ بھی تھے پس ملت ابراہیم کی ملت کفر خطاب کر  
مخاطب کے کفر کی دلیل واضح ہو تا حدیث چہارم اور ترجمہ میں آپ بیان کر گئے ہیں کہ آنحضرت  
نے فرمایا کہ میں نے اسے سراپا کہ میں ڈوبا ہوا پایا تو اسے کھینچ کر پاؤں تک کی آگ میں کر دیا اور امام ابن



اور موضوعیت بھی ثابت کر دی کہ جو شیخ اور بعض سیاحین نے فرماتے ہیں کہ ان ابا طالب کا نام ناجی  
 رسول اللہ بخلصندہ اور یہ نہ کہا کہ ان ابا طالب کا نام ناجی رسول اللہ بخلصندہ چونکہ امام  
 سیلی کو اثبات اسلام و ایمان ابو طالب کے گرامنظور تھا اور اس حدیث کی شرح میں نابغہ افراتے کہ مصطلح  
 حدیث میں تابع مسلم اور مسلمین واحد و جمع دونوں کے واسطے مصطلح ہے اور اصل لغت نے تابع کے معنی عاشق قدم  
 با قدم چلنے والے اور پیرو کے لئے ہیں لہذا اسے استعمل کیا گیا۔ اس مقدم علی دین کو صدر استنفا کر کے فرمایا کہ  
 وہ ہمیشہ ثابت قدم رہے دین پر اپنی قوم کے سجان اللہ پہلے تو قدم با قدم رسول اللہ کے چلنے والے کہا اور  
 اس ثابت قدم دین پر اپنی قوم کے فرمایا غرض دین و ایمان فعل قلب کا نام ہے جہت ہم بحث ایمان و کفر میں  
 ثابت کرانے ہیں پس اب اس قلب کو ابو طالب فرمایا جائے اور کہا جائے کہ دونوں قدم فرضی ابو طالب  
 کے اپنی قوم کے دین پر ثابت رہے تو معنی درست ہوں اس مقام پر امام سیلی نے استعمل علی صلی اللہ  
 رقم نہ فرمایا کہ استمرار ملت کفر پر ثابت ہو جانا اور حدیث صحیحین کی صحت کی دلیل ہوتی اور اپنے اپنی عادت جعلی  
 بیان بھی ترک نہیں فرمائی فلسطانی شرح صحیح بخاری میں تحت منوال امام سیلی علی دین عبدالمطلب لکھا ہے اور  
 آپ اس مقام پر علی دین قومہ رقم فرماتے ہیں اور معنی اس کے ملت کفر لیتے ہیں اور ان سب تحریفوں کے بعد  
 کفر جناب ابو طالب ثابت فرماتے ہیں یہ آپ نہیں سمجھتے کہ امام سیلی کی شرح ان صحیحین کی حدیثوں کو موضوعات  
 دینی ہے غرض امام سیلی بعد اس کے فرماتے ہیں فلسط العذاب علی قدمیہ لثبیتہ ایاہما علی دین  
 قوسہ یعنی دین قوم پر ثابت قدمی کے سبب سے قدموں پر حق تعالیٰ نے عذاب مسلط کیا کہ خدا جزا بمشکل عمل  
 دینا اور امام سیلی کی یہ ہے کہ ابو طالب کا عمل مومنین مرتبین کہا کر کا سا ہے اور نہ تمام عذاب کے مستحق ہونے کہ  
 کفار کو تو شفاعت شافعیین کی نفع نہیں دیتی کہ حق تعالیٰ و تنفعیہ و شفاعة الشافعیین فرما دیا ہے  
 پس شرح کرنا امام موصوف کا معارضہ و رمضا ہے حدیث صحیحین کی شرح تو جب ہوتی کہ یہ حکمت بیان فرماتے  
 اور فلسط العذاب علی قدمیہ کے مقام پر فلسط علیہ غمرات النار لکن من برکتہ رسول اللہ و شفاعة  
 خیرہ منہا یعنی ملت کفر پر ہمیشہ رہنے کے سبب سے سراپا آگ میں داخل کیے گئے لکن برکت رسول اللہ  
 سے اور انکی شفاعت سے غمرات نار سے نکال لیے گئے اور مخلصین میں کر دیے گئے ہیں اگر اس طرح سے  
 رقم فرماتے تو شرح حدیث کی کلافی اور صحیحین وغیرہ کی حدیثیں صحیح قرار پاتیں مگر امام موصوف نے ان حدیثوں کی  
 رد کی ہے اور انکی موضوعیت ثابت کی ہے آپ نہ سمجھیں تو امام سیلی کا کیا قصور تھا بروقت و قہر و قہر کہ حدیث  
 بزار اور ابویعلیٰ و ابن عدی و تمام جابر بن عبد اللہ الفزاری سے راوی ہیں قبل للنبی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم مل نفعتم ایا طالب فقال خرجت من غمرات جہنم الی صحف صحر منہا یعنی حضور  
 اقدس سے عرض کی گئی کہ حضور نے ابو طالب کو کچھ نفع دیا فرمایا میں نے دوزخ کے عرق سے دھو کر  
 آگ میں نہ گھونپا امام یعنی عمدہ میں فرماتے ہیں فان قلت اعمال کفریہ ہا من شوقہ فائدہ و فیہ فہم







اور میں نے کفار کے ہی اور معالم التذلیل میں مجرمین یعنی مشرکین ہی یعنی کفار و مشرکین ہمیشہ جہنم میں رہیں گے  
 اور دنیا و آخرت میں وہ ہمیشہ ملبسون قاتلقت ہر گز نہ ہوں گے و ناتوان کو کہتے ہیں مفسرین نے لایفعلنہ کی تفسیر  
 لایفعلت و لایفعلنہ کے ساتھ کی ہے یعنی نہ خفیف نہ بھاری اور نہ کم ہوئے عذاب سے اور وہ لوگ اُس میں  
 خاموش اور مابوس ہونگے نا امید ہو کر وہ ماضی ہمارے و لکن کا و انفسہم یظلمون حق تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ ان لوگوں پر ہم نے ظلم نہیں کیا لیکن وہ ہی لوگ اپنے نفسوں پر ظلم کر رہے ہیں پھر حق تعالیٰ سورہ نور میں  
 فرماتا ہے والذین کفروا و انصالحوا کما یحبون بقیعۃ بحسبہ المظلمون ماء حق اذا جاءہ لہم عجدہ  
 شیعۃ یعنی جو لوگ کفر کرتے ہیں اعمال ان کے مثل سراب کے ہیں صحرا ہوا زمین گمان کرتا ہے اسکو پیاسا کر دہلی  
 ہے یہاں تک کہ جب پہنچتا ہے اُس تک تو زمین پاتا اسکو کوئی شے اور سورہ فرقان میں حق تعالیٰ فرماتا ہے و قدما  
 الی ماعملوا من عمل خجلنا ہما منقلا ان سببیات میں جو حکم حکم حق تعالیٰ نے فرمایا ہے اعم ہے  
 نہ کہ میں استثنا کیا ہے نہ کسی جگہ کوئی خصوصیت ہے اور حکم از حکم فائدہ تاکید کا دیتی ہے کہ کفار و مشرکین کے عذاب میں  
 تخفیف و نرمی نہ ہوگی بلکہ نا امید کرنا ہے کفار و مشرکین کو اور سورہ زمر میں حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے و لقد  
 اوحی الیک والذین من قبلک لئن اشرکت لیجعلن عملک فلتکون من الخاسرین یعنی  
 ہر آئینہ تحقیق کہ وحی کی گئی تیری طرف اور میں لوگوں کی طرف جو تجھ سے قبل گذرے ہیں یعنی انبیاء و رسل  
 کے اگر تو شرک کرے گا یہ خطاب مفرد اس مقام پر باعتبار ہر واحد کے ہے تو البتہ گرجائیں گے عمل تھا ہے اور ہوا ہے  
 خاسرین سے کیجیے اس آیت میں تو خاص کہ خطاب ہمارے پیغمبر اور پیغمبران سلف سے ہے کہ اگر وہ سب ہمارے تلو  
 بھی وحی کی جاتی ہے اور تھا ہے قبل جہانیا گذرے اب بھی وحی نازل کی کہ اگر شرک کرے تو عمل تھا ہے  
 گرجائیں گے اور خسران آخرت کے مستحق ہو جاوے گے مفسرین نے تفسیر اسکی سطح کی ہے کہ خطاب فرمایا حق تعالیٰ  
 نے انبیاء علیہم السلام سے تا دیتا یعنی یہ خطاب دے رکھا تھا ہے انبیاء کو یا برا بیچتے کرتا ہے انکو یا نا امید کرتا ہے کافروں کو  
 یا ہدایت اور ڈراتا ہے اہمیت کو یا خطاب ہے انبیاء سے اور مراد اہمیت الہی ہے ہر حال آیات مذکورہ میں کفار و  
 مشرکین کی عدم نجات اور عذاب ہونا فی النار اور عدم تخفیف عذاب و عدم مغفرت و عدم مغفیت خطاب  
 شافعیوں کی ہے اور ان میں نہ کسی کا استثنا ہے نہ کسی کی تخصیص ہے اور اس آیت میں خطاب ہے ہمارے پیغمبر سے  
 اور خبر ہے پیغمبران سلف کی کہ اُن سے بھی یہی خطاب ہوا پس کیا کوئی مسلم کہتا ہے کہ معاذ اللہ کسی پیغمبر سے  
 اگر شرک صادر ہوتا تو حق تعالیٰ اُسے خاسرین میں شمار کرتا کہ قصود قطعیہ میں اگرچہ ایسے امور بہ نسبت انبیاء  
 علیہم السلام کے مجملہ حالات کے ہیں حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء و مرسلین کو برا بیچتے کیا ہے اور سمجھا یا ہے  
 کہ شرک وہ گناہ عظیم ہے کہ اگر تمام عمر ہدایت خلق کرو اور منصب نبوت کو بجالاؤ مگر شرک سبب ہال گرا دیتا ہے  
 بمقابلہ شرک کوئی عمل کام نہ آئے گا نہ انبیاء سبب تہمتے ترجمہ اور نور علم اور اہلیت کی مشاطعت مشرکین  
 نہ کریں کہ شرک وہ گناہ عظیم ہے کہ بغیر من صد و شرک انبیاء بھی خاسرین میں محسوب ہو جاوے گے پس کیونکر غیر انبیاء

ان نصوص قطعیہ سے شہادہ ہو سکتے ہیں اور جو احوال مخالف ہیں ان نصوص کے کیونکر مقبول ہو سکتے ہیں اور نہ کہنا کہ ہذا دفعہ من بولتہ رسول اللہ وخصایہ و عوائے بے دلیل و مخالفت تشریل اور اجہاد بقابلہ نصوص رب جلیل ہی را بجا جو حدیث اپنے صحیحین اور غیر صحیحین سے نقل فرمایا کہ فرمایا رسول اللہ نے ہونی شخصہ من نار لولا انا لکان فی الدارک الاسفل من نار اور فرمایا وجدتہ فی غمرات من النار فاخر جنتہ الی شخصہ من نار اور فرمایا اخر جنتہ من غمرات جہنم الی شخصہ من نار ان سب حدیثوں میں نہ ذکر شفاعت ہی نہ ذکر تائبہ و بالاتفاق زبان زحلالتن ہی کہ جناب رسالت مآب صلعم شافعہ روز جزا ہیں اور دار دنیا میں بشیر و نذیر ہیں پس اگر ان سب حدیثوں کو تسلیم بھی کر لیں اور بعض محال بھی مان لیں تو بھی ہمارے واسطے وہ سب تسلیم ہیں اور آپ کو کوئی نفع نہیں دیتیں کہ فرمانا یہ غیر خدا کا ہونی شخصہ من نار کہ وہ شخصہ من نار اور شخصہ من نار ہی عصا مومنین کا تو جناب ابو طالب عصا مومنین میں شامل ہوئے لولا انا لکان الخ یعنی اگر میں نہ ہوتا تو دیکھ اس قدر نار میں ہوتے جو مقام کفار و مشرکین کا ہی حاصل معنی یہ ہیں کہ ابو طالب کو مشرق غمرات نار کا بسبب ان کے کفر کے میں نکال لیا میں نے انکو طرف شخصہ من نار کے یعنی میں نے ہدایت کی یا ان کی وروہ زبان لائے اس سبب سے وہ اب عصا مومنین میں شامل ہیں اور حدیث ششم جو اپنے رقم فرمائے اسی میں بھی اخر جنتہ من غمرات جہنم الی شخصہ من نار ہی پس ہونی شخصہ من نار اخر جنتہ اور وجدتہ جہان احادیث میں مذکور ہوئے دلالت کرتے ہیں معنی خبر اور نیز زمانہ ماضی پر پس ہونی شخصہ من نار یعنی وہ شخصہ من نار یہ خبر ہی اگر یہ حدیث صحیح سمجھی جاوے تو خبر ہی خبر صادق کی کہ غفل صدق و کذب میں ہو سکتی حالانکہ دوسری حدیث سے شخصہ من نار بعنوان شک وارد ہوا ہی اور وہ بھی زمانہ آئندہ میں چنانچہ حدیث چہم بن جحیم اور سند سے منقول فرمائی ہی وادہ دہی کہ فرمایا رسول خدا نے لعلہ تنفعہ شفاعتی یوم القیامہ فیجعل فی شخصہ من نار یعنی میں امید کرتا ہوں کہ یوم القیامہ میری شفاعت انکو نفع دے گی پس وہ شخصہ من نار کی جانیگی اب فرمائیے کہ حدیث مذکورہ بالا صحیح ہیں یا یہ حدیث صحیحین اگر وہ دونوں ان حدیثوں کے صحیح ہیں تو وہ کونسا غمرات ہی جہان سے انحراف نے ابو طالب کو نکالا اور وہ کونسا شخصہ من نار جہان داخل کیا اور اس خروج و دخول کی کما لیت ہی اور یوم القیامہ بشفاعت نفع رسانی کی جو امید فرمائی ہو کہ وہ شخصہ من نار کو دے جائیگے وہ کونسا شخصہ من نار اور اگر وہ شخصہ من نار ہیں اور غمرات سے نکل چکے تو امید تحصیل حاصل کی زاری پائی ہو اور اسی نسبت دینا مصداق ما یطلق عن الموی ان هو الا وحی یوحی کو مناسب کے کفر کی دلیل و ادنیٰ الحقیقت حدیث چہم بن جحیم ان حدیثوں کی مخالفت اور مضاد ہی کہ حدیث چہم میں خبر ہو کہ یوم القیامہ شفاعت حتی مرتب صلعم

نفع دیکھا اور وہ شخص صلاحت میں کر دیے جائینگے اور ان حدیثوں میں وقوع نسبت کا نفس الامر میں اور فی الواقع  
مفہوم ہونا ہی کہ نسبت خروج کی غرض سے اور دخول فی الشخص کے فی الواقع اور نفس الامر میں واقع ہونے کی  
حالانکہ تقيض سکی صادق ہو اور فی الحقیقت نسبت لا وقوع کا اذنان حاصل ہو کہ وہ غمرات سے نکلے گئے  
نہ شخص صلاحت میں داخل کیے گئے نہ غمرات میں داخل کیے گئے تھے پس حدیث ختم کہ سبب داخل ہونے لفظ  
لعلہ کہ مجمل تصور اس پر اور یہ حدیثیں کہ بمنزلہ اجزاء اور انتساب کے ہیں اور متعلق ہوتا ہی اُسے شک  
اور آپس میں تضاد رکھتے ہیں اس جب سے درجہ علی سے ساقط اور قابل اعتبار نہیں پھر کیونکر ان لوگوں  
سے اپنے شخص صلاحت میں ہونا جناب ابو طالب کا اور نکالنا انکا غمرات سے اور ان حدیثوں کو تحت احادیث  
شفاعت اور خاصہ غیر مصلح کا قرار دینا ثابت فرمایا کبھی تو آپ کی حدیث صحیحین ثابت فرماتے ہیں کہ شفاعت حضرت  
صلعم داخل شخص صلاحت کر لیے جائینگے اور کبھی دلیل لائے ہیں دیگر احادیث سے کہ غمرات سے ابو طالب کو غیر  
صلعم نے نکال لیا اور شخص صلاحت میں داخل کر دیا اور وہ شخص صلاحت میں ہیں پس وہ کونسا شخص صلاحت ہو جس میں بروز  
قیامت شفاعت حضرت داخل کیے جائینگے اور وہ کونسا غمرات ہو جہان سے نکالا اور کونسا شخص صلاحت ہو  
جہان داخل کیا اور کس شخص صلاحت میں ہیں یہ حدیثیں خود آپس میں مخالفت اور مضاد ہیں ایک کا ثبوت دوسرے  
کی رد کے لیے کافی ہو اور تقيض انکی صحیح اور صادق و راہ مسمیٰ کا مقولہ جو من باب النظری حکمہ اشد مذکور  
ہوا کہ ہر مذہب بمقابلہ مذہب ہوتا ہی اور ابو طالب شفاعت و برکت حضرت درک اسفل ثار سے نکلے گئے  
یا نکالے جائینگے تو وہ مذہب جو بمقابلہ مذہب تھا مرتفع ہو گیا یا ہو جائیگا پھر دخول شخص صلاحت کی کیا علت قرار پائی  
کہ شخص صلاحت تو مقابل مذہب بعض مومنین مرتکبین کیا رکے ہو نہ مقابلہ مذہب کفار و مشرکین حاصل یہ ہو کہ جو مصدق  
ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم کے ہوں وہ ان احادیث کو کیا سمجھیں بغیر شخص صلاحت  
احادیث مذکورہ معنی لطیف و مغموم نکاہی ہو کہ فرمایا جناب غیر مرقع صلعم نے وحدہ نہ یعنی پایا تھا میں نے  
ابو طالب کو مستحق غمرات قرار کا خیر جتنہ پس نکال لیا میں نے انکو غمرات سے سبب پنی ہدایت کے یعنی  
میں نے انکو ہدایت کی اور وہ ایمان لائے اب کوئی حالت منتظرہ ابو طالب کے لیے باقی نہیں رہی وہ  
کفر سے نکل چکے لولا انما لکان فلا لدرک الا اسفل من الناس یعنی اگر میں نہ ہوتا تو ابو طالب کس اسفل  
نار میں ہوتے اور اے شخص صلاحت جو ان احادیث میں ہو اول تو کوئی علت شخص صلاحت میں داخل کرنے کی نہیں  
پائی جاتی و شخص صلاحت مقام ہو عصا مومنین اور مرتکبین کیا رکے جو طبقہ فوقانیہ و جسم کا اور لغت میں  
شخص صلاحت اُس زمین نرم کو کہتے ہیں کہ جبین پانی اور مٹی ملا ہوا ہو یعنی کچھ ہو کہ وہ ٹخنوں تک پہنچے پس اسی مقام  
سے کوئی طبقہ فوقانیہ مغموم نہیں ہوتا اس لیے کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہی المیس تعلین من النار  
فصلارت لا تعلق ظہور رجلیہ اور بعض دیگر میں ہو ماستت الا تحت قدمہ یعنی دو ٹپوں  
آتش پہنائی گئیں کہ پشت پاٹنی رہی اور بعض میں ہو کہ نہ مس کیا آگ نے مگر ابو طالب کے تلودن کو پس

اسی طرح کہ جس سے  
جبراً اور

پس اس طبقہ سے بڑھ کر کوسا طبقہ فوقانیہ ہے اور یہ ہی طبقہ فوقانیہ عصاۃ مؤمنین کا مقام ہے جس میں طبقہ میں داخل ہونا جناب بوطالب کا فرض کیا گیا اور عصاۃ مؤمنین کی شفاعت آنحضرت سے مخصوص ہے کہ وہ ضرور داخل جنت کیے جائیں گے تو جناب بوطالب بالضرور داخل جنت کیے جائیں گے اور نیز بزرگانی بوطالب مطبوعہ حیدرآباد میں لکھتے ہیں قدحاً ایضاً ہذا الطبقة بعد ما یخرج منها عصاة هذه الامة تنطفئ نارها وتصفق بالرجل الجاہلہا ونبت فیہا الجرحیہ یعنی یہ تحقیق یہ حدیث بھی صحت کو پہنچی ہے کہ بعد نکالے جانے عصاۃ امت کے یہ طبقہ بچ جائیگا اور ہوا سکے دروازہ کو حرکت دینی نہ سکے اور نہایت جرحہا نہیں اگ لگائی پس جب یہ طبقہ طبقہ ہی نہ رہیگا اور آگ بالکل بجھ جائیگی تو جناب بوطالب اس میں کیونکر رہ سکتے ہیں بالضرور جناب بوطالب داخل جنت کیے جائیں گے خاصہ حدیث نجم میں قول آنحضرت لعلہ تنفعہ شفاعتی ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے لا تنفعہ شفاعۃ المشافعیین یعنی غیر خدا تو فرما میں کہ میں امیر کرتا ہوں کہ میری شفاعت ان کو نفع دیگی اور خدا کہتا ہے کہ کفار اور مشرکین کو شفاعت شافعیین کی نفع نہ دیگی پس کسی طرح جناب بوطالب کفار و مشرکین میں شامل نہیں ہو سکتے کہ امیر جناب حبیب خدا بلا تاخیر واجب الحصول ہے اور جناب بوطالب حتی شفاعت آنحضرت ہیں اور شفاعت آنحضرت مخصوص ہر عصاۃ مؤمنین سے پس جناب بوطالب شامل ہیں عصاۃ مؤمنین میں اور سی حدیث نجم میں ہے فیجعل فی طحضا یہ قول آنحضرت بھی دلالت کرتا ہے کہ بوطالب داخل جنت ہوں گے کہ غیر خدا نے فیحدا فی طحضا میں نہیں فرمایا جس سے خود فی طحضا لازم آئے پس بالیقین جناب بوطالب بشفاعت آنحضرت داخل جنت ہوں گے قولہ حدیث ہفتم طرانی حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ سے راوی ہیں ان الحارث ابن ہشام انی لبی یوم یجمعنا لی داع فقال یا رسول اللہ انک تحت علی صلوۃ الرجوع والاحسان الی الجاد والیاء الیتیم واطعام الضیف واطعام المساکین وکل ذلك کان یفعلہ ہشام بن المغیرہ فما ظنک بہ یا رسول اللہ فقال رسول اللہ کل قبر لا یشہد صاحبہ ان لا الدالا اللہ فهو حذوفہ من الناس وقد وجدت عملاً باطالب فی طعام من النار فخرج اللہ لہما نہ متی واحسانہ الی فیجعلہ فی طحضا من الناس یعنی حارث ابن ہشام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ حضور ان باتوں کی ترغیب فرماتے ہیں رشتہ داروں سے بڑھ کر سلوک ہمسایہ سے اچھا برتاؤ یتیم کو جگہ دینا مسلمان کو مسلمان دینا محتاجوں کو کھانا کھانا اور میرا باپ ہشام یہ سب کام کرتا تھا تو حضور کا اسکی نسبت کیا گمان ہے فرمایا جو قبر ہے جس کا مردہ لا الدالا اللہ نہ مانا ہو وہ دوزخ کا انگارہ ہے اور تحقیق کہ پایا میں نے اپنے چچا بوطالب کو سرے اوچکی گ میں ہیں میری قربت اور خدمت کی باعث سے اللہ تعالیٰ نے انھیں وہاں سے نکال کر باؤن تک لائی گ میں کر دیا اقول اولاً تو یہ حدیث حارث ابن ہشام ابن غیرہ ابن عبد اللہ ابن عمر بن محرزوم ابو عبد الرحمن المکی سے ہے آپ نے

بعداوت جناب ابوطالب طبرانی اور ام سلمہ پر ختم و اقتضار فرمایا مگر حدیث سے خود گواہی دی کہ  
ناقل خائن ہی ختم اسناد حارث ابن شہام ابن غیرہ پر ہے اور یہی حدیث خود پکار پکار کر تصدیق کرتی ہے  
کہ حارث وہ روی اللہ بن جہون نے اپنے باپ مشرک کی طرح کی اور غیر خدا سے مضاطفہ سے خطاب  
کیا اس کا جواب رحمۃ اللعالمین نے یہ بھی نہیں دیا کہ تیرا باپ فی النار و اس غیر ہوا بلکہ عام لفظوں سے کام لیا  
کہ جس صاحب قبر نے شہادت لا الہ الا اللہ دی ہو وہ دونوں کا انگارہ ہے کہ یہ حارث کہیں مرتد نہ ہو جائے  
اور کوئی فتنہ برپا نہ کرے اور یہ فرمانا جناب خنی مآب کا وقت و جہد متاھی یہ جواب ہی سوال حارث کا  
کہ حارث نے جب دیکھا کہ غیر نے تو میرے باپ کو جہنم کا انگارہ بنا دیا میں بھلی نکلے باپ کو زبان سے  
دوخی کا انگارہ بنوا دوں یہ سوچ کر دوبارہ سوال کیا میں ابولکھ یہ مقام بھی لائق انصاف ہے کہ حرۃ اللہ  
نے تو حارث کا یہ حفظ مآب کیا کہ اس کے باپ کو باوجود کافر ہونے کے شہادت انار و اس کے سے خطاب  
کیا اور عام لفظوں سے اس کے استحقاق کو ظاہر فرمایا اور کل کفار کی نسبت حکم عام دیا کہ کل کافر گ کا  
انگارہ ہیں اگر حارث واقف تھے کہ جناب ابوطالب بھی کافر تھے تو اس سوال کی کیا حاجت بھی علی ہذا  
القیاس جناب سالت مآب کو بعد ایک کلمہ بیان فرمانے کے کہ ایک فرد علی کا ذکر کرنا خلاف قیاس ہے  
رحمۃ اللعالمین حارث کا تو یہ خیال کریں کہ اس کے باپ کو مخصوص گ کا انگارہ نہ کہیں اور بغیر کل کفار کے  
اس کے استحقاق کو ظاہر فرما میں اور اسے محسن و درمزی و رحیمی اور ناصر اور چچا کو بغیر ان کے ذکر کے ایسا کہ  
لفظوں سے ذکر فرمائیں محال و غیر ممکن ہو بالضرور حارث رضی اللہ عنہ اپنے دل کی آگ کو مشتعل کیا اور  
اور زبان کے ترجمان دل ہو جو ان کے دل میں ممکن تھا اس کا سوال بے ادبانہ فرمایا کہ میں ابوک اسپر بھی  
رحمۃ اللعالمین نے کس علم سے جواب دیا کہ میرے علم میں بھی شیخ ططام نارستہ مگر حق سمانہ تعالیٰ نے میری  
قریب اور احسان ابوطالب کی وجہ سے انکو ہدایت فرمائی اور ططام نار سے نکال لیا اور ہدایت خدا  
ایضاً الے مطلوب ہو اور دخول مصلح کی علت معفوہ ہو اور آپ کے خیالات منوط ہیں حاصل یہ ہے کہ  
کہ ختم اسناد حارث ابن شہام پر ہے جو ایسے قلیظ القلب بے ادب زبان درانہ تھے کہ ایک مسئلہ کلیہ کفر سے  
نے بیان فرمایا کہ کل کافر گ کا انگارہ ہیں اسپر بھی میں ابوک کہ یا ہانک کہ غیر خدا کو ان کے مرتد ہونے کا  
خوف ہوا اور نصیر اس کی گئی آتی ہے پھر اس حدیث سے دلیل لانا جہالت ہو اور اگر اس حدیث کو صحیح  
میں سے تصور کریں اور بغیر محال صحیح ترین امارت بھی تسلیم کریں تو بھی ہر مرتد ططام حدیث کا دلیل  
ابوطالب ہی کہ اول تو اس میں خدا کا تخفیف غلاب کرنا اور نکالنا ططام سے مذکور ہو اور دوسرے مآب  
ہونا اپنے اعمال حسنہ سے اور تیسرے مصلح میں داخل ہونا ہی اور بیہوشی اور کفار کے لیے موعظ ہو  
تخفیف غلاب و راجح ططام سے محال ہے کہ وہ جزا کفر کی جسکی نسبت نبی تک حشر ان آخرت سے  
ڈرائے گئے ہیں پھر غیر انبیا کا کیا ذکر ہو اور اعمال حسنہ سے مآب ہونا مخصوص ہے مؤمنین سے کہ کفار کے



احوال حسنہ مثلاً ربیب کے ہیں اور ہمیشہ مشغول ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور نیز حق تعالیٰ سورہ فاطر  
 کے تباری کے نزدیک فرماتا ہے والذین کفروا لله وانا جہنم لا نقضی علیہم فیموتوا ولا نجففہم  
 من عذابہا کذلک لیس فی کل نفس فی حزن لوکون نے کہ کو کیا ہے اُنکے لیے نار جہنم ہے نہ حکم کیا جائیگا  
 اُنہیں مرنے کا کہ وہ کہ عذاب سے رہائی پائیں یعنی ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور نہ ہلکا کیا جائیگا کوئی عذاب  
 جہنم کا اسی طرح جزا دیتے ہیں ہم ہر بڑے کافر کو پس تخفیف عذاب وداخران عظام سے اور دخل ہونا محض  
 ہیں اور نفع پانا اعمال حسنہ سے یہ سب امور بفرض صحت حدیث دلائل یان ابوطالب ہیں اور کافرنے والا  
 ابوطالب کا بغض ابوطالب مودی نبی دال نبی ہے وہی شرح الشام ابابن وحشی قال ابوطاہر  
 من یبغض ابوطالب فہو کافر باللہ عزوجل اور ابوسعید خدری سے دہلی نے نقل کیا ہے کہ فرمایا  
 پیغمبر رحمتی نے کہ اشتد بغضی للہ علی من اذانی فی قلبی یعنی بغض خدا سخت تر ہوگا اُس شخص  
 پر کہ جو میرے قرابت دار کو اذیت دیکر رنجیدہ کرے ابن عساکر نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ فرمایا  
 رسول خدا نے من اذی شعرة منی فظنا ذانی ومن اذانی فقد اذی للہ تعالیٰ یعنی جس نے  
 میرے ایک بال کو اذی اُسے مجھے اذی اور جس نے مجھے اذی پس یہ تحقیق ہے اللہ کو اذی اذی  
 اور مودی خدا و رسول بلا شک کافر ہو تا تھا سوال حارث سے صاف ظاہر ہے کہ وہ درپردہ معترض ہے  
 کہ جو جو صفاتیں جناب ابوطالب کی مشہور تھیں وہ سب صفاتیں اُس نے اپنے باپ کی قرادین اور پیغمبر خدا  
 اُس کے نشے کو سمجھ لے کہ تو اس کے بدل کے ہیں اپنے اُس کے باپ کا نام تو نہ لیا اور ایک حکم بھی  
 بیان فرمایا کہ کفار کی نسبت اس پر بھی حارث کو چین نہ آیا اور ابن ابوبکر زبان پر لایا اُس کا جواب بھی کس علم  
 سے آنحضرت نے دیا کہ وہ بھی حق عظام تھے مگر میری قرابت دار اُنکے احسانات کے سبب خدا نے  
 اُس مقام سے نکال لیا اور وہ مومن ہیں چنانچہ اُنسی المطالب اور محبوب لرغاب میں لکھے ہیں وبعج  
 ہذا ما اور فی الدما لمتنہ من طریق ابن جریر عن قتادہ یعنی درنثور میں بطریق ابن جریر  
 قنادہ سے منقول ہے ان رجلا من اصحاب رسول اللہ سالوا عن الاستغفار لابیہم یعنی  
 چند شخصوں نے اپنے آباؤے مشرکین کے لیے استغفار کرنے کا سوال کیا رسول خدا سے فقال واللہ  
 انی لا استغفر لابی ثما استغفرا براہیم لابیہ فانزل اللہ تعالیٰ ما کان للنبی الخ فقال النبی  
 انی اوحی الی کلمات قد دخلن فی اذنی وقرن فی قلبی امرت ان لا استغفر لمن مات  
 حنیئاً کا الخ پس جواب دیا پیغمبر خدا نے کہ قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے باپ کے لیے استغفار کیے جاؤں گا  
 جب تک ابراہیم نے اپنے باپ کے لیے استغفار کیا پس یہ ما کان للنبی نازل ہوئی اُس وقت حضرت  
 نے فرمایا میری طرف چند کلمات وحی کے ہیں کہ میرے کان میں بھر گئے ہیں اور میرے دل میں  
 چل گئے ہیں جو کہ کوئی شخص مشرک مرا ہو اُس کے لیے استغفار نہ کروں پس پیغمبر خدا کا حکم تھا

اس کا خلاصہ ابوطالب  
 ص ۲۰۵  
 از صاحب

ص ۲۰۵ اور

کہ میں اپنے باپ کے لیے استغفار کیے جاؤنگا اور یہ فرمانا کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ جو شرک مرے اسکے لیے میں استغفار  
 نہ کروں اور یہ فرمانا کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ میں اپنے باپ کے لیے استغفار نہ کروں اس بیان سے آنحضرت کے ساتھ  
 کہ یہ جواب ہیں ان سائلین کے جو اپنے ابا و شرکین کے لیے استغفار کرنے کی اجازت چاہتے تھے اور اشارہ تھے  
 اس میں یہ کہ میرے باپ شرک نہ تھے اور مراد باپ سے چچا ہی اور ایسے اشارہ ظنی اکثر واقع ہوتے تھے  
 کہ جس میں کوئی لفظ کلام آنحضرت میں خلافت واقع نہ ہوتی تھی کہ آپ معصوم تھے کذب سے چنانچہ پیغمبر نے  
 ایسی عام لفظ فرمائی کہ جس سے سائلین صحاب کا جواب بھی ہو گیا اور بشارت مٹھی جناب لو طالب کا کا ذکر ہوا  
 بھی تاہم ہو گیا اور مثل حدیث منقول زحارف یہ حدیث بھی اسی اطلباب میں ہو چکوا کہ کیا یہ ابن ماجہ  
 نے عن ابن عمر قال جاء اعرابی الى النبي فقال ان ابی کان یصل الرحم وکان وکان فاین  
 هو قال فی الناس یعنی ابن عمر سے روایت کی ہے کہ ایک اعرابی نبی کے پاس آیا اور کہا کہ میرا باپ صلہ رحم  
 کرتا تھا اور وہ ایسا اور ایسا تھا یعنی بہت سے صفات اُسکی بیان کیں اور پوچھا کہ وہ کہاں ہے جواب یا  
 کہ فی الناس اسوقت وہ زنجیرہ ہوا فقال اے الرجل ابن ابی اس اعرابی نے کہا کہ آپ کے باپ  
 کہاں ہیں اسکا جواب دیا فقال حیثا مروت بقبر کا قبر قبشہ بالناسر فاسلم الاعرابی پس عجب  
 سننے کے فرمانا آنحضرت نے کہ توجب کسی کا فری قبر پر گذرے تو اسکو بشارت دے دو رخ کی پس کیسا  
 جواب صادق اور محمل و رجا ہے کہ وہ اعرابی بھی خوش ہوا اور یہ ہی عادت تھی آنحضرت صلعم کی کہ جو حق  
 کوئی اعرابی اس قسم کا سوال کرتا تھا کہ حسین خوف فتنہ و فساد و اضطراب پایا جاتا تھا تو آپ ایسا جواب  
 دیتے تھے کہ جس میں حفاظت صدق کے ساتھ توریہ و راہام ہوتا تھا یہاں بھی رحمۃ اللعالمین نے اپنے  
 باپ اور چچا کا حکم کہ مخالف اسکے باپ کے حکم کے تھا سبب خوف زندہ اس اعرابی کے ظاہر نہ فرمایا  
 کہ نفوس غیر فی فضیلت کو کہ جواب اپنے نفس پر پائی جاتی ہے مگر وہ سمجھتے ہیں زور عرب کے تو غیر میں جفا اور کدلی  
 تھی سبب سے حضرت نے اسکے خوش کرنے کو اور بخیر و توفیق کہ ہم جواب دیا اور یہی روایت  
 بقول برزنجی اور زہبی بمقابلہ دوسری روایتوں کے کہ جبکو راہلون نے متغیر کر ڈالا ہے معتبر ہو ظل وایت  
 مسلم کے کہ انھوں نے اس طرح روایت کیا ہے ان رجلا قال یا رسول اللہ ابن ابی قال فی الناس فلما ولی  
 ادعا فقال ان ابی وابا ابی فی الناس یعنی ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ میرا باپ کہاں ہے اپنے جواب  
 دیا میں نہیں پس وہ منہ پھیر کر چلا آپ نے اسکو بلایا اور فرمایا کہ میرا باپ و رزیرا ہے و لون بن مریم بن پھر اسی  
 اسی اطلباب و محبوب لرغائب میں لکھتے ہیں ہذا الروایۃ منکرة وللعلما فیہا کلام لکیر  
 لخصہ لہذا فی شجرہ المعاصی قالی و احسن ما یقال فیہا ان الروایۃ تصر فیہا ان  
 روایۃ تہران الصحاب ہوا لروایتہ الاولى و ہذا حیف ما مروت بقبر کا فرغی نے  
 غایۃ الاثنان یتبین بہا ان اللفظ عام و ہذا حیثما مروت بقبر کا قبر قبشہ بالناسر یعنی

باز ص ۱۴۸

منہ

یہ روایت منکر ہے اور علما نے اس میں بہت کلام کیا ہے جبکہ خلاصہ زر قافی نے شرح مؤارب میں کیا ہے کہ اس میں  
 کے متعلق احسن یہ ہے کہ جو کہا گیا ہے کہ راویوں نے اس روایت میں تصرف کیا ہے اور اُنکی روایتیں مختلف ہوئی ہیں  
 اور صحیح وہی پہلی روایت ہے کہ نہایت تقابلاً پر ہے کہ فرمایا غیر نے کہ جو وقت تو کسی کا فری قبر پر سے گذرے  
 اسکو ورنہ کی نثار سے دے دھوا المصا در منہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فکان بعض الرواۃ  
 فمما قالہ حدیث ما مورث بقبر کا خوشا بل لا اجد البنی وانہ کا فرود غیر لا بالمعنی علی حسب  
 فہمہ وقال ان ابی واباک فی الناس یعنی وہی روایت بنی سلمہ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی بعض راویوں  
 نے سمجھا کہ آپ کا قول جیٹ مورث آپ کے والد پر شامل ہے اور وہ کا فرین پرل سے عبارت کو متغیر کر ڈالا  
 اور اپنی سمجھ کے موافق اس معنی میں یہ الفاظ رکھ دیے اور کہہ دیا ان ابی واباک حالانکہ یہ صرف راویوں کے  
 ہیں پھر اس روایت پر اور جو مثل ان روایات کے ہیں انہیں کیونکر غما د ہو سکتا ہے یہ حارث بھی یقین کرتے ہیں  
 کہ جنہوں نے اسے اپنے ابائے مشرکین کی نسبت فی الناس جو بنا تو پیغمبر خدا کے آبا ئے مومنین کو شامل کیا کر دیا  
 کہ کوئی جگہ کا فر پر نہ گئے اور اگر کسی نے طعن کیا کہ یہ کا فر ہے اور باپ اسکا بسبب کفر کے ظالم ہوا تو میں  
 جواب دہنگا کہ خود پیغمبر نے اپنے باپ و چچا کو کا فر اور نے انہیں فرمایا ہے یہ امر باعث ذلت نہیں ہے حاصل یہ ہے  
 کہ یہ حارث اس منس کے تھے کہ حدیث پیغمبر کو الٹ پلٹ کر متغیر کر ڈالا اور اپنے مطلوب کے موافق بنالیا پھر  
 ایسے احادیث متغیرہ اور موضوع سے دلیل لانا جہالت ہے قول جمع المجارین بجماعت کا نام کوئی شے  
 بخاری سے منقول ہے نفع ابی طالب اعمالہ ببرکتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان کان اتصال  
 اللہ تعالیٰ ہباء منشور یعنی نبی کی برکت سے ابوطالب کے اعمال نفع دیئے ورنہ کا فزون کے اعمال تو  
 نہ برباد ہوتے ہیں ان قول جس طرح سے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے رسالت کو ختم کر دیا  
 جناب ختمی اب صلعم پر اسی طرح سے ختم نام برکت نبوی جناب ابوطالب پر ہو گئی پس وہ جناب صلعم خاتم الرسالت  
 من عند اللہ ہیں اور جناب ابوطالب خاتم البرکتہ من عند الرسول ہیں اگر کسی مجادل و معاند نبی صلعم کے پاس کوئی  
 دوسرے مثال ہو تو پیش کریں کہ کون سے مشرکین و کفار یہ برکت رسول مختار ہوا جو داد امت کفر و شرک  
 مبرور و مبارک فیہ ہوئے اور ہوئے اور اعمال کفار تو ہبنا منشور ہی ہیں کہ انکو شفاعت شافعیین  
 نفع نہ دیلے و حق تعالیٰ وعید مشرکین و کفار کے واسطے فرما چکا ہے کہ وہ کبھی بخشے نہ جائیں گے اور پیغمبر  
 عذاب نبوی اور نیز جناب رسالت مآب اپنی شفاعت کو مومنین کی واسطے مخصوص فرما چکے ہیں اور جو مومنین  
 قرآن کو اپنی شفاعت سے محروم اور مایوس کر چکے ہیں مقابلہ کلام خدا اور حدیث محمد مصطفیٰ صلعم ببرکتہ اور  
 وان کان الخ کنا خود ہبنا منشور ہے جیسا کہ بالتصریح مذکور ہو چکا ہے قولہ حدیث ختم الامم احمد اور بخاری  
 اور مسلم اپنے صحاح میں حضرت عبداللہ بن عباس سے راوی رسول اللہ صلعم فرماتے ہیں اھون ہل لئلا  
 عذاباً ابوطالب وهو متعل بنعلین من الناس یعنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جسکے عذاب

ابو طالبؓ پر وہ آگ کے دو جوتے پہنے ہوئے ہی جس سے اسکا دماغ کھلنا ہوا قول اولاً صحیح مسلم میں  
یہ حدیث ابو سعید خدری سے اور نیز ابن عباس سے منقول ہے یہ تفاوت بعض الفاظ ابو سعید کی روایت میں  
ابو طالبؓ کا نام نہیں ہے یہ عبارت ہے عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
قال ان ادخلی لئلا ناسرعدنا ابنا بنتعل بنعلین من ناسر یغلی دماغہ من حارسة تعلیمہ اور ابن  
عباس سے وہی روایت ہے جو اپنے رقم فرمائی یہ دونوں حدیثیں قابل اجتماع اور استدلال نہیں ہیں کہ ابو سعید  
خدری کا احوال تحریر ہو چکا ہے کہ وہ معشرین بیت مرتضوی سے ہیں باوجود اجتماع اہل علم و عقداً انھوں نے  
بیعت نہ کی اسی سے انکا انحراف و اعتزال ظاہر ہے پھر انکی روایت پر نسبت بذیل جناب ابو طالبؓ اور  
تو ہیں حضرت علیؓ میں کسی طرح قابل قبول نہیں ہے اب رہی روایت عبداللہ ابن عباسؓ تو انکا احوال طاعنی  
قاری شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ عبداللہ ابن زبیر نے ایام خلافت میں اپنی شکم کی ابن عباسؓ پر اور کہا  
ان اناسا اعلیٰ اللہ قلوبہم علیہما عمل بصرہم یفتقن بالمتعة بعضہ آدمی ہیں کہ انھار کو دیکھ کر  
اللہ نے انکے قلوب کو جیسا کہ انکی نگاہیں اندھی ہیں کہ وہ فتوے دیتے ہیں متعہ کرنا فقال لا تجلف  
جاف فلعصی لفتد کانت المتعة تفعل فی مہل ما م المتعین پس جواب دیا انھوں نے کہ جلف  
جانی ہے قسم ہے اپنی عمر کی کہ متعہ جاری تھا اور کیا جا تھا رسول خداؐ کے وقت میں ابن زبیر نے جواب دیا  
بغیرت بنفسک واللہ ان فعلتہا لاجر حمتک کہ تو نے جو کر لیا اپنے نفس کے ساتھ واللہ اگر تو نے  
اب کیا تو ہم کو بگوشہ کر دینے امام سنانی نے بھی اسکا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ کوئی شک نہیں کہ جشمک ابن زبیر  
کی ابن عباسؓ پر تھی اور وہ جاز متعہ پر ستر القول تھے پس بقول بن زبیر فاجر قرار پائے اور شفاؓ صنی  
عباسؓ میں ہے فی تفسیر المقامش عن اصحابہ بن حنیبل نا قول جدید ابن عباسؓ بعد منہ  
سلاح حق القلم فنیسہ احمد بن حنبل سے ہے کہ مکتاہوں میں جب بیٹا ابن عباسؓ کی غیرت خانے اپنی ٹھون  
سے دیکھا اپنے رب کو ہاتھ لگ کر سانس لگائی منقطع ہو گئی تھی ترمذی نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے جس کا  
خلاصہ یہ کہ ابن عباسؓ نے ملاقات کی کعب سے مقام غرقہ میں کعب نے کہا کہ خدا نے اپنے دیدار اور  
کلام کو درمیان حضرت محمدؐ اور موسیٰؑ کے تقسیم کیا دو مرتبہ موسیٰؑ سے کلام کیا اور دوسرے رسول خداؐ نے  
خدا کو دیکھا مسروق کہتے ہیں کہ میں خدمت میں امام المؤمنین عائشہؓ کی کیا اور پوچھا کیا رسول خداؐ نے اپنے خدا کو  
دیکھا تھا جبکہ جواب سعد بن ہشام نے ہا کہ تیرا گمان خیالی ہے تو نے وہ بات بوجہی جس سے میرے رونگٹے کھڑے  
ہو گئے مسروق نے اس بہت کی تلاوت کی لقد ساری من ایتام ربہ اللہ وی ام المؤمنین نے کہا کہ وہ ظاہر  
ہوئے تھے جبکہ رسول خداؐ نے دیکھا تھا اور جس نے مجھے یہ خبر دی تھی اُس نے افتراء عظیم کیا ہے رسول خداؐ پر  
صحیح بخاری صحیح مسلم میں بھی اس مضمون کی روایتیں موجود ہیں شفاؓ نے عیاض میں بھی کئی تفاوت اور تغیر  
سے یہ روایت موجود ہے پس یہ تصحیح حضرت عائشہؓ ابن عباسؓ اور کعب بن زبیرؓ نے افتراء عظیم ہوئے رسول خداؐ پر

دور تھا علیہ السلام

شفاؓ قاضی عیاض  
میں جو ذکر ہے



بھی بیحد صحیح مسلم میں بایں ہمارے موجودہ ان النعمان ابن بشیر کان یخطب ویقول سمعت  
 رسول اللہ یقول ان اھون اھل النار عند ابایم القیامتہ لرجل یوضع فی خمس قلیہ  
 حصرتان یغلی منہما دماغہ اویصحیح بخاری وراوی مسکی شرح قسطلانی میں یہ تغیر بعض الفاظ یہ حدیث جو  
 آپ نے امام احمد کی طرف منسوب کی ہے بایں اسناد موجودہ حدیث النعمان ابن بشیر قال حدیثنا عندنا  
 حدیثنا شعبہ قال سمعت ابی اسحق قال سمعت النعمان قال سمعت النبی یقول ان اھون  
 اھل النار عند ابایم القیامتہ لرجل یوضع فی خمس قلیہ حصرتان یغلی منہما دماغہ  
 اور دوسری حدیث بھی اسی مضمون کی بایں اسناد وہی حدیثنا عبد اللہ ابن سرجا قال حدیثناہم یقول  
 عن ابی اسحق عن النعمان ابن بشیر قال سمعت النبی یقول ان اھون اھل النار عند ابایم  
 القیامتہ لرجل علی خمس قلیہ حصرتان یغلی منہما دماغہ ثما یغلی الرجل باللقص  
 پورے آپ نے جو اس حدیث کو امام احمد کی طرف منسوب کیا اور نعمان ابن بشیر کا نام سا قیاد کیا آپ بھی یہ سمجھتے  
 ہیں کہ نعمان دشمن علیؑ تھے کہ ایک حدیث کو تو نعمان ابن بشیر کی سند سے نقل فرمایا اور دوسری حدیث  
 سے اُنکے نام کو سا قیاد فرمایا امام احمد کی طرف منسوب کیا کہ مضمون حدیث کی تقویت ہو جائے اور جہاں وہ  
 مکر میں آپ کے پھنس جائیں ایسی تحریفیں آپ کی شان سے بہ بہ میں یہ تبویہ حدیث یہ تفاوت بعض الفاظ  
 نعمان ابن بشیر سے مروی ہیں اور تقریب تہذیب اسلام ابن حجر عسقلانی میں یہ النعمان ابن بشیر بن  
 سعد بن ثعلبہ الانصار علی خزرجی لہ ولایہ یہ صحبہ نہ سلن بالاشام ثعلوی مرۃ  
 بالثقتہ ثعلوی قتل خمس سنۃ خمس فستین ولہ اسرجہ ستون سنۃ یعنی نعمان ابن بشیر  
 یہ دونوں رضی اللہ عنہما صحابہ رسالہ صاب صلعم سے ہیں بشاری بخاری شام میں جا کر رہے متولی امر کو فر  
 ہائے خمس میں قتل کیے گئے کہ نہ شہرہ تھی اور چوتھوں میں کاس بن قحطاب استیعاب میں ہو گا ان النعمان  
 امیر علیؑ تھے کہ معویہ بن جندبہ شہر ثعلو کا ان امیر علیؑ خمس لعمیہ یہ ثعلوی زید فلما  
 ماتت یزید صلیہ زبیر باغی الفہم اھل خمس فاخرجہ منہا واتبعوا قتلوا یعنی نعمان  
 امیر کو فرہے نو مینے تک معاویہ کی طرف سے پھر امیر خمس ہوئے پہلے معاویہ کی طرف سے پھر یزید کی طرف  
 پس جب یزید بھی اپنے مقام پر پہنچا تو عبد اللہ ابن زبیر کی طاعت کی زبیدی سے زبیری ہوئے اہل خمس نے  
 اُنسے مخالفت کی شہر بدر کیا اور وہ نہ دیکھ کر قتل کیا اور بھی ان رضی اللہ عنہ کے اوصاف و مناقب سنئے کہ  
 یہ نعمان ابن بشیر بعد شہادت حضرت عثمانؓ پر بہت خون آلود و انکشان مظلومہ نائلہ زوجہ عثمانؓ لے کر معاویہ  
 کے پاس چلے گئے ابو اللہا کہتے ہیں سارا النعمان بن بشیر اھل الشام ومعروف عثمان  
 بالخط بالدم فکان معاذیر یعلق قمیص عثمان علی المنبر لیسر فی اھل الشام علی قتل  
 علیؑ واصحابہ وکلماسی اھل الشام ذلک زداد و اغیصا یعنی نعمان ابن بشیر پر اس خون آلودہ

صحیح بخاری  
 صحیح مسلم  
 صحیح ابی داؤد  
 صحیح ترمذی  
 صحیح ابن ماجہ

صحیح ابن کثیر

صحیح ابن کثیر





روز میثاق اس سے بھی ملکی و آسان بات چاہی تھی کہ کسی کو میرا شریک نہ کرنا مگر تو نے نہ مانا بغیر میرا شریک نہ کیے  
 ہوئے اس حدیث سے بھی بوطالب کا شرک پر ممانعت فقط اقول یہ حدیث صحیحین تو ہی مکرر صحیحین میں ملتی  
 اولاً تو ان بن مالک ابن انضر الانصار کی طرحی خادم رسول اللہ تھے وہ بزرگ ہیں جنکی نسبت امام  
 ابو حنیفہ فرماتے ہیں الصحابة کلمہ عدول الا لیس اور یہ وہ بزرگ ہیں جنکا بلوغ برکت دعائے  
 پیغمبر سے سالہا سال میں دو مرتبہ میوہ دیا تھا عمران کی سوسے تھوڑا کر گئی تھی تا زمانہ زید زندہ رہے صحابیت  
 معاد یہ اور زید سے بہرہ ور ہوئے اور جب جناب علیؑ نے حدیث من ثلث معادہ فعلی مولا کا  
 کی نسبت گواہی طلب کی کفر صحاب نے گواہی دی جناب میر نے پوچھا کہ کیوں ای اس تم بھی تو موجود تھے  
 تم کیوں خاموش ہو جواب دیا کہ ثبوت و نسبت یعنی بڑھا ہو گیا اور بھول گیا میں اُس وقت حضرت علیؑ  
 نے فرمایا کہ خدایا اگر اس جان و جوہر کو کتمان کرتے ہیں تو تو انکی پیشانی کو مبروص کر دے کہ عامر سے پوشیدہ  
 نہ ہو سکے اسی وقت برسن کی پیشانی پر نمایاں ہوا کہ جسکو چھپا دے تھے اور دربار ابن زیاد میں بھی یہ  
 بزرگ موجود تھے جب سر جناب امام حسینؑ آیا اور سامنے رکھا گیا سبط ابن جوزی لکھتے ہیں کہ کیا حقوق  
 رسول اللہ کے اس پر اتنے بھی نہ تھے کہ منع کرتے ابن زیاد کو چھڑی مارنے سے دندان مبارک پر  
 سید الشہداء کے حاصل یہ تو کہ ایسے بزرگ اگر کوئی حدیث کفر جناب بوطالب میں وضع فرمائیں تو ان کی  
 شان سے کیا بعید ہو کہ پدر بزرگوار علیؑ اور جد امام حسینؑ تھے انکے فضائل کا کتمان اور بنسبت انکے قبائح  
 کا اعلان یہ کتنی بڑی بات تھی پھر ایسے رمی اللہ کی حدیث بنسبت کفر جناب بوطالب کے کیونکر مقبر اور  
 معتقد ہو سکتی ہو ثانیاً حدیث مذکور میں نام بوطالب کا نہیں ہے یقول اللہ تعالیٰ لا ہوں اہل النار  
 ہی اور اہل النار سے مراد بوطالب کیسے جاتے ہیں اور پھر یہ بھی ثابت کیا جاتا ہے کہ حق تعالیٰ  
 کے گارہت منقطع ہوں من هذا وانت فی صلب آدم ان لا تشرک فی شیعنا فابیت  
 الا ان تشرک فی کہین نے جو پھر سے روز میثاق اس سے بھی ملکی و آسان بات چاہی تھی کہ کسی کو  
 میرا شریک نہ کرنا پس تو نے انکار کیا اور شرک کیا پس قول عنوب بن النعمان سے شرک بالذات اہوں اور ادنیٰ  
 ذنب قرار پاتا ہے کہ جسکی جزا اہل نار ہو تا ہو اور جان کہیں اہل النار یا تعلین نار یا  
 اور اہل النار حص قبیحہ حمرۃ پایا جاتا ہے اس سے مراد بوطالب ہی یعنی اہل النار سے صاف صاف ظاہر  
 تاہی کہ تمام مؤمنین عصا کی ذنب سے بھی ذنب شرک بوطالب اہوں اور ادنیٰ ہو پس جب ذنب کبار  
 ذنب عصا کے بمقابلہ ذنب بوطالب اکبر اور عظم قرار پائے کہ ہر عذاب مغایر ذنب ہوتا ہو اور اہوں  
 اور اہل نار کے بوطالب قرار دیے کے بلکہ وجوہ ریون کے مستحق ہوئے کہ تلودن میں پاؤں کے  
 کے جاوین اور اس سے زیادہ اہو نیست کا کوئی درجہ نقل و رقل سے پایا نہیں جاتا اور شرک جناب بوطالب  
 کا ایمان مؤمنین عصا سے درجہ افضل و اعلیٰ قرار پایا کہ ناب مؤمنین عصا کا منہ اہل نار ہوا

پس جب عذاب مومنین عصا کا کہ شد و عظم ہو اور شفاعت پیغمبر سے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بخشا جائیگا اور داخل جنت کیے جائینگے تو جناب بوطالب کا ذنب تو خفا و راز ہوں اور اس نے ہی بالضرور شفاعت کا غرض نہیں جنت ہو گئے اور اس حدیث سے ذنب شرک تو مہر صفا کر میں محسوب ہوا جاتا ہی تھا نہ و تدبیر ثنائی بالاتفاق ثابت ہے کہ مومنین عصا کا سبب اپنے گناہوں کے اور ارتکاب بعض کبار کے داخل جہنم ہونے اور شفاعت رسول مقبول جہنم سے نکالے جائینگے اور جنت میں داخل کیے جائینگے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے طوالانی حدیث موجود ہے جس کے آخر میں یہ جملہ ہے صَافِي فِي النَّارِ الْأَمِنْ حَبْسِ الْقُرْآنِ يَنْفَعُ بَاقِي رَسْمِ كَا مَا بَيْنَ مَكْرُوهُ وَشَخْصٍ كَرِهِي كَيْسِي كُفْرًا أَوْ شُرْكَينَ أَوْ شُرْكَ كُفْرًا جَوَابُ طَالِبِ كِي مَرْفُوعٌ دِيَا جَانَا هِي وَهُ تَوَفَى الْحَقِيقَةُ فَضْلُ هِي إِسْلَامُ أَوْ إِيمَانُ سَيَّ وَرَ مَطْلُوقٌ حَادِثٌ مَنْقُولٌ مَذْكَورٌ كَيْ مَصْدَقٌ عَكْسٌ نَسَبٌ نَامُ زَيْلِي كَا فَوْرِي كَيْ شُرْكَ كُفْرًا إِيمَانُ وَاسْلَامُ أَوْ شُرْكَ وَكُفْرًا كَخَطَابٍ دِيَا كِيَا هِي وَشَيْخُ عَبْدَ الْحَقِّ صَاحِبِ رِوَايَتٍ صَحِيحٍ مَخَارِي أَبُو سَعِيدٍ خَدْرِي سَيَّ نَقْلُ كَرْتِي مَيْنَ تَقَالِ سَمْعَالِ اللَّهُ يَنْفَعُ الْخَلْقَ الْوَسْطَى صَنِ النَّاسِ لِحَا وَرَ اسْ كِي شَرْحُ كَيْ آخِرِ مَيْنَ لُكْطِي مَيْنَ كَا زَيْنَ جَا مَعْلُومٌ مَشْهُودٌ دَرُ وَرُونِ مَوْمَانِ فَاسْتَدَرُ وَرَ نِخِ بَرَا كَيْ تَنْفِيهِ وَتَهْذِيبِ اِيْثَانِ اسْتَا رَ كَثَا فِتْ تَا پَا كَ وَصَا فِ كَرْدِه دَرِ بَهْشْتِ كَرْمَا نِ خَلَوِ اِيْثَانِ اسْتِ دَرِ آئِنْدِه بِطَرَقِ غَضَبِ وَعَدَاوَتِ چَنَابِه دَرِ دِيَا بَا مَرَا ضِ وَ مَصَا بَ كَفَا رَا سْتِ وَنُوبِ مِي نَا يَزِيدِ حَقَا نِ كُفْتَا نَذِ كَبَعْضِ گَنَا بَا نِ هَسْتِ كَر بَا مَرَا ضِ وَ مَصَا بَ زَا نِ پَا كَ كَر دَا نَذِ وَ بَعْضِ بَهْشْتِ سَكْرَاتِ مَوْتِ وَ بَعْضِ لِعَذَابِ قَبْرِ وَ بَعْضِ گَنَا بَا نِ هَسْتِ كَر جَزَا تَشِ وَرَ نِخِ اَزَا نِ پَا كَ نَكْرَدِ چَنَابِه طَلَا وَ نَقْرَه جَزْمُ كَرْدِ عَزِي زِ پَا كِ صَا لَفِ مَكْرُو دِ وَ اَلَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيِّدَه لِاَحَدِهِمَا هَدَى عَنِ لَه فِي الْجَنَّةِ مَهْدَه عَنِ لَه اَلَّذِي كَانَ لَه فِي الدُّنْيَا پَسِ بَنَدَا سُو گَنْدِه مَرَا كُنْهِي كَيْ اَزَا يْشَانِ رَا هِ يَا بَنْدِه تَرُو شَا سَنْدِه تَرَا سْتِ بَمَنْزِلِ وَ مَكَا نِ خُودِ كَرْدِه بَهْشْتِ دَا رَا نَذِ خُودِ شِ كَر رَا هِ يَا بَنْدِه وَ شَا سَنْدِه بُو دِ بَمَنْزِلِ وَ مَكَا نِ خُودِ كَر بُو دِ مَرَا وَا رَا دِيَا شَارَاتِ اسْتِ بِقُوَّتِ نُو رَا نِيْسْتِ قَلْبِ وَ هِدَا يَتِ بَعْدَا رِ وَ جُو دِ تَهْذِيبِ وَ تَنْفِيهِ وَ بَا كَر چُونِ دَرِ دِيَا بُورِ تَوْفِيْقِ بَا يْمَانِ وَ عَمَلِ صَالِحِ وَ مَقَامِ قَرْبِ اَللّٰهِ عَزَّ وَ جَلَّ هِدَا يَتِ يَافَتِ دَرِ آخِرِ نِيْزِ بَمَنْزِلِ وَ مَقَامِ خُودِ كَر دَرِ بَهْشْتِ اَرَا دِيَا چَنَابِ بَا يَدِ وَ ثَانِي اَثَرِ اَوَّلِ اسْتِ رَا هِ اِنْجَارِي شَيْخِ عَبْدِ الْحَقِّ صَاحِبِ نَعْيِ شَرْحِ مَيْنَ اسْ حَدِيْثِ كِي فَرَا يَا كَر اَقْوَالِ مُحَقِّقِيْنَ سَيَّ تَابِتِ هُوَ تَا هِي كَر بَعْضِ گَنَاهِ مَوْمِنِيْنَ كَيْ اِيْسِي مَيْنَ كَر بَغِيْرَ اَتَشِ دُو نِخِ كَيْ طَلِي بَحْنِي وَ هِ پَا كَ وَ صَا فِ نِيْ هُوْنِي جَسَطِ كَر طَلَا وَ نَقْرَه بَغِيْرِ طَلِي كَيْ پَا كَ صَا فِ مَيْنِ هُو تَا يَسِلِ سِي مُحَقِّقِ مُحَقِّقِيْنَ سَيَّ يَرْ بَغِيْ تَابِتِ هُو كِي كَر وَ هِ مَوْمِنِيْنَ مَخْضَلِ نَا رَا وَ رَ نَغْلِيْنَ نَا رَا وَ رُو دِ وَ چَنگَا رِ پُونِ سَيَّ نَا رِي پَا كِ مَيْنِ هُو سَكْتِي جَبِ تَا كِ سَيَّ سَيَّ اُو نِجِي اَكِ مَيْنِ نَذَا لِي جَا يْنِ كَلَا فِ جَنَابِ بُو طَالِبِ كَيْ كَر اَكْبَا سَا رَا دِيَنْ تُو پَا كَ وَ صَا فِ تَا كَلِيْنَ طَلَا تِي تَحْتِ فَعْلًا هُو نَقْرَه عَذَابِ سَلْطَا هُو كَا مَخْضَلِ نَا رَا يَا نَغْلِيْنَ نَا رَا يَا دِ وَ چَنگَا رِ تُو نَا كِ پَسِ بِلَا شَكِّ دَلَا رِيْبِ سَرِ تَا كِي اَكِ دَلِيْ مَوْمِنِيْنَ كَيْ اِيْمَانِ سَيَّ كَر وَ شُرْكَ جَنَابِ بُو طَالِبِ هَر جَا فَضْلِ هُو اَرَا دِ رَحِيْمِ مَوْمِنِيْنَ بِه شَفَاعَتِ

شیخ نجاری صوفی

اشفاق الطائفة مشکوٰۃ  
ص ۳۸۳ ح ۱۰۰





للہی صلی اللہ علیہ وسلم ان عملک الشیخ المصال قد مات قال اذهب فادار بالیضین  
 حضور اقدس سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی یا رسول اللہ حضور کا چچا وہ بڑا گمراہ مر گیا فرمایا  
 جاؤ سے دبا قول اس حدیث کو آپ بڑے زور شور سے لکھ گئے اور کس قدر اپنے آئمہ دین اور راویانِ شریعہ  
 متین سے کس شد و دہ سے رقم فرم گئے یہ بھی آپ نے سمجھے کہ شیخین نے صحیحین میں کیوں اس حدیث کو ترک فرمایا  
 اولاً تو جو روایت عروضِ نسیان جنابِ ختمی مآب میں کتابِ انیس سے اپنے رقم فرمائے اس حدیث نے  
 اس حدیث منقولہ کتابِ انیس کو ہبشاً منقطع کر دیا کہ اُسین وقت وفات جنابِ بوطالب بغیر خدا کا نیک  
 پاس موجود ہونا اور بعد موت بوطالب مس کرنا ان کے تمام جسم پر اور نسیان فرمانا تحت قدم کا مذکور ہو اور حدیث  
 ہذا سے ثابت ہوتا ہے کہ فقط امیر المومنین نے حبیبِ سالکین کو خبر دی اور آنحضرت نے جواب دیا کہ جاؤ  
 دفن کرو نہ جناب رسالت مآب ان کے پاس تھے نہ لکھے پھر ان کے جسم پر ہاتھ کا پھیرنا اور ان کے جسم کا محفوظ نہ ہونا  
 اور عروضِ نسیان اور باعث انتقالِ نعین کیونکر ثابت ہوا بلکہ منافاتِ بیجا سے موضوعیتِ حدیث کا ثبوت  
 کامل ہو تا تھا اگر اس حدیث کو صحیح بھی فرض کریں تو یہ بھی حدیث دلائلِ کمالِ ایمان اور یقین  
 اور محبت اور رفعتِ شان اور علومِ مکان جنابِ بوطالب پر مگر آپ تو مصداق لا یعقلون اور لا یسمعون  
 اور لا یبصرون کے ہنِ عداوتِ اہلِ نبیٹ اور خاندانِ نبوت خصوصاً عداوت جنابِ بوطالب میں آپ  
 مدہوش ہو رہے ہیں کیونکر آپ کی سمجھ میں آوے حدیث کی عبارت تو یہ ہے قال علی للہی ان عملک الشیخ  
 المصال قد مات جسے ترجمہ میں آپ رقم کرتے ہیں کما مولانا امیر المومنین علی نے حضور اقدس سید المرسلین  
 سے کردہ آپکا چچا گمراہ بڑا گمراہ ہوا ایک بڑے چچا گمراہ کا مرنا ثابت ہوا اُس وقت تک  
 ابوبلہ بھی زندہ تھا اور حضرت عباس بھی مشرف باسلام نہ ہوئے تھے اور حضرت ابوطالب بھی کنک  
 پھر جنابِ ختمی مآب نے اس کلامِ حضرت علی سے کیا ایک خبرِ مهم تھی کیونکر یقین فرمایا کہ جنابِ بوطالب ہی نے  
 انتقال کیا عمک الشیخ المصال شامل ہی تینوں چچاؤں پر پھر ایسی رقم خبر سے خاص جنابِ بوطالب مراد لینا خالی  
 تکلف سے نہیں ہے اب یہ تکلف اور احتمال ہی تسلیم کریں کہ عمک سے ابوطالب مراد لی تو شیخ اور مصال دونوں  
 لفظ ایسے ہیں کہ جیسا لفظ عمک کا ہے شیخ اور مصال بھی تینوں چچاؤں پر صادق آتا ہے کسی طرح فائدہ نہیں کاہنیں  
 دینا پھر ایسے زوایدِ کلام میں نفعِ انصحا کی جو بعد رسولِ نفعِ عرب مشہور تھے محال و غیر ممکن ہیں اب رہا  
 جواب بغیر خدا کا اذهب فلا ربنا علی ہذا اُسین بھی باک نہ لے رہا ہے اذهب فارہ کافی تھا اس لیے کہ  
 جبراً عرف ہے سانس سے پس شیخ اور مصال کلام مولانا علی میں اور باک کلام خیر الانام میں ہے فائدہ اور  
 رائد اور ایسے زوایدِ غیر مفید الفاظ کلامِ فصحا میں بلا شک و لاریب محبوب ہیں کیونکر ممکن ہو کر ایسے زواید  
 کلامِ علی دینی میں فصیح قرار پائیں بلکہ اس حدیث سے تو ایک جاہل بھی یہ سمجھے گا کہ حضرت علی نے بغیر خدا  
 پر طعن کیا اور لہذا آپکا چچا بڑا گمراہ کا ورنہ ان اپنی قدامت لکھے مگر باپ کہنا کا فر کو مگر نہ سمجھتے تھے



توہین باطل قدماء کئے اس پر طرہ تو یہ ہو کہ پیغمبر خدا نے بھی وہ ایسی جواب دیا اور وہ ہی توہین کی علیٰ کی  
 کہ جسکو تم شیخ ضال کہتے ہو وہ تھا بھابھا حاصل اس حدیث کا یہ ہے علی نے پیغمبر خدا کو طعن دیا اور توہین  
 علیہ السلام کیا اور اسی طرح پیغمبر خدا نے بھی زور کے طعن کے توہین اذہب فدا لایا کہ فرمایا معاذ اللہ  
 معاذ اللہ اگر یہ ہی عبارت اس حدیث کی اسی معنی میں ہو تو یہ کلام فہم نہ ہو یا تقریر عامیانہ بلکہ صاف صاف  
 گالی گھون ہے کہ علی کو بسبب کفر ابو طالب کے باپ مکتنا پسند نہ آیا اور مجمع عام میں پیغمبر خدا کو ذلیل کیا کہ تیرا  
 چچا بڑھا گراہ مر گیا اور پیغمبر حق کو بھی یہ نسبت ناپسند ہوئی اور اسی مجمع میں اپنا عرض لے لیا کہ ملو چچا نہیں بلکہ  
 تیرا باپ بڑھا گراہ حالانکہ ابو طالب دو نو صاحبوں کے باپ تھے ایک صاحب کے حقیقی اور ایک صاحب  
 کے مجازی پھر خواہ یہ اُلگو طعنہ دین خواہ وہ اُلگو مال وادھو اور نیز یہ عبارت اگر فصیح قرار دی جائے تو  
 فصاحت اور بلاغت کا نام ہی مفقود ہو جائے پھر کس طرح یہ حدیث صحیح قرار پاسکتی ہو بلکہ اس عبارت کو  
 نسبت بہ حدیث دینا ہی کفر ہو کہ گنوار دیہاتی بھلا سی گفتگو کو مکر وہ جانتے ہیں مگر آپ چونکہ اس قسم کی گفتگو  
 کے عادی ہیں بغیر وہابیات بیان کر رہے ہیں کہ پیغمبر اور وصی پیغمبر میں فیما بین گالی گھون بھی ہوتی تھی فوس  
 ہزار افسوس یہ ایسے معاندین و منافقین نے دین اسلام کو ذلیل و برباد کر ڈالا اور کوئی دقیقہ ذلت و  
 خواری کا ہنگامہ نہیں رکھا مگر حق تعالیٰ وعدہ فرما چکا ہے بقیہ لہ تعالیٰ واللہ متحہ فوسما و لو  
 کوہ الکافرون تا قیامت یہ دین کاملاتی رہیگا اگرچہ منافقین و معاندین پر وہ اسلام میں بیعت کی سلام  
 کرتے ہیں مگر حافظ حقیقی تا قیامت اس دین اسلام کا حافظہ ہی ثالثا بخوری دیر کے لیے ہم فرض کیے  
 لیتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہو اور جو مکالمہ سین تذکرہ ہو وہ غلات شان نبی و وصی نہیں ہو تو بھی جو مقصد آپکا  
 وہ حاصل نہیں ہوتا کیونکہ خلیل کہتا ہے کہ یہ سوال و جواب پیغمبر خدا اور وصی مصطفیٰ میں خاص معنوں میں  
 واقع ہوئے ہیں وہ معنی یہ ہیں قال امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب قلت للنبی ان عیالہ  
 النبیۃ الضال قدماء یعنی امیر المؤمنین علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا نبی سے  
 ان عملاء کہ تحقیق کہ چچا آپ کے ہیں جناب امیر علیہ السلام نے یہ کیوں نہ فرمایا کہ ان ابی الخ یعنی میرے باپ  
 اسکا سبب یہ تھا کہ اپنے باپ کی قدر و منزلت کو اعلیٰ اور ارفع کر کے بیان فرمائیں اس لیے کہ جناب  
 ابو طالب علو مرتبت اور سمو منزلت میں کھینٹے زمانہ تھے کہ باپ تھے خلیفہ و داماد و برادر رسول خدا کے  
 اور چچا اور مجازی باپ تھے پیغمبر آخر الزمان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس منسوب کیا جناب ابو طالب کو اللہ تعالیٰ  
 سے بعد اس کے فرمایا اللہ سبحانہ جبکہ ترجمہ آیت وہ بڑھا رقم زبانا لائے کوئی چچا پیغمبر خدا کے جو ان تھے جن سے  
 اس لفظ شیخ نے بیزدی ہو بلکہ بیان پر شیخ کے معنی نزدیک کے ہیں اور بزرگی حضرت ابو طالب میں کوئی  
 شک نہیں اس لیے کہ اوڑھ مرلی اور بھیل تھے رسول خدا کی اس سبب سے کہ صغیر سنی سے پرورش کیا تھا اور  
 ابتدا سے تا وقت وفات جناب ابو طالب تھے علیہ السلام نے کوئی امر مخالف جناب ابو طالب نہیں کیا تھا

جناب بوطالب چاہتے تھے لے جاتے تھے جہاں چاہتے تھے اُٹاتے تھے سلاتے تھے جو کچھ چاہتے تھے  
 کھلاتے تھے بلاتے تھے پھناتے تھے جس چیز کی حضرت رسالت مآب طلب کرتے تھے جناب بوطالب  
 حاضر کرتے تھے کہ کوئی امر آنحضرتؐ بغیر مشورہ جناب بوطالب نہ کرتے تھے اکثر امور وحی کا ابلاغ ہوتا  
 ورسالت جناب بوطالب فرماتے تھے جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے کہ بعد نماز کفار عرب کو دیکھ کر عیسیٰؑ و برہن  
 نے خبر دی حبیبہؓ بایں عالمین کو حبیب خدا نے اپنے حبیب کو مطلع کیا اسی وقت جناب بوطالب اپنے اور  
 جمع کفار میں اس وحی کا اعلان کیا کہ محمدؐ کو اس کے خدا نے خبر دی ہے اگر اس قول میں محبت ہے بین تو حق فی حق  
 ہو ورنہ قتل و اختیاء ہو چاہتا کہ تا غرض ان حالات سے تمام کتب تواریخ و سیر معلوم ہیں و بقدر ضرورت ہم بھی  
 لکھ چکے ہیں مراد لفظ شیخ سے یہ ہوتی کہ آپ کے بزرگ و مرزئی اور کفیل نے انتقال کیا اس مقام پر یہ گمان  
 نہ ہو کہ ہم معنی شیخ میں مرزئی کا لفظ اپنی طرف سے لکھئے نہیں بنیں بلکہ کلام عوامین رب کا لفظ بہ نسبت  
 جناب بوطالب کے متعارف ہو چنانچہ بزرگ و مرزئی رقم فرماتے ہیں کہ آتش عبادت سے ذکر بوطالب  
 کا ذکر کیا دینا ہی نبی کو لان ابا طالبؓ رب الہی وکان یجبرہ اس واسطے کہ بوطالب نے پرورش نبی کی  
 محنت و محبت رکھتے تھے اُسے پھر بعد عمت الشیخ کے اتصال فرمایا اور اپنے منال کے معنی گمراہ کے  
 لیے حالانکہ یہ معنی بھی غیر مناسب ہیں اور تمیز و مفرق بھی نہیں ہو سکتے اس لیے کہ اس وقت تک جناب عباسؓ  
 اور حضرت ابوطالبؓ اور ابولہبؓ بھی زندہ تھے بڑھا گمراہؓ پر بھی صادق آتا تھا اور ابولہب کو جمع الوجہ  
 ابن الفاظ کا مستحق تھا بلکہ مراد جناب امیر المومنینؑ کی یہ تھی کہ جو آپ کا محبوب و عاشق تھا اُسے وفات فرمائی  
 اس لیے کہ منال کے معنی مغلوب و عاشق کے ہیں چنانچہ سورہ یوسف میں حق تعالیٰ براداران یوسف  
 کا منولہ بیان فرماتا ہے کہ کما انھوں نے ان ابا نالی ضلال مبین یعنی ہمارا باپ مغلوب و عاشق ہو گیا  
 میں اور نیز حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے اپنے حبیب سے وحید نہ بننا کہ ہندی سینے پائے ہیں بلکہ مغلوب  
 اور عاشق بنا ہوں وہامت کی میں نے طرف رسالت کے اور کر دیا بلکہ خاتم المرسلینؐ پھر دوسرے مقام پر فرماتا  
 اذا واثقت الصالحین یہ لفظ اتصال پر ان یعقوب نے اپنے باپ کو ماسخ سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو  
 خطاب کیا اسی لفظ منال سے سیوطیؒ حضرت علیؑ نے بھی اپنے باپ کو منال فرمایا اب اس حدیث کی عبارت کے  
 یہ معنی ہوئے کہ حقیقی آپ کا چچا جو بزرگ و مرزئی اور کفیل و عاشق تھا اور آپ کے عشق میں مغلوب تھا تمام دینا  
 و دنیا کو بھولا ہوا تھا اُسے وفات فرمائی اب جواب میں فرمائیے فرمایا اذهب فیما ربات یعنی چل دو حق کو  
 اپنے باپ کو یہ شخص جو اباک کی فرمائی اُسکی وجہ بھی یہ تھی کہ جو ان اوصاف کا جامع ہے کہ مرزئی و برہن ہے  
 وہ تھا ابابکرؓ یعنی اسے فرعون عالی ہمت والا مرتبہ ہر سحر و عاشق و مرزئی کے غیر فرزند نہ کر  
 کہا جائے ان اوصاف عالیہ کو ایسے الفاظ میں کیوں ذکر کیا تو جو اس کا یہ ہے کہ شاید مقصود یہ ہو کہ وہ حق تعالیٰ  
 تک جو جو وہ عظمت و ہند جناب بوطالب نے تمام نبی عبدالمطلبؑ و برہن نبیؑ و ہند جناب

ابو طالبؓ  
 رب الہی  
 وکان

برباد نہ ہو جائے اور قدر و منزلت اُنکی وصیت اور وعظ و نہد کے دونوں میں تمام نبی عبد المطلبؑ اور قریش کے  
 باقی رہے بالکل شیخ وصال کا اُن معانی میں متعل ہونا چکوا اپنے رقم کیا ہی طرح درست نہیں ہونا سیدہ سے  
 آپ کے علم بھی بنا چاری ان الفاظ سے یاد کرنے کو مدارات پر محمول کرتے ہیں چنانچہ برزخی اور زمین بھی رقم  
 فرماتے ہیں یٰٰ علیہا رضی اللہ عنہ قال ذلک لحضوہ سفراء المشركین صلاۃ لہم یعنی شاید  
 علی رضی اللہ عنہ نے سفراء مشرکین کے سامنے اُنکی مدارات کے لیے فرمایا جو قولہ ابن ابی شیبہ کی روایت  
 میں یوں ہی مولے علیؑ نے عرض کی ان عملک الشیخ الکافر قد مات فیما تری فیہ حضور کا چچا وہ بڑھا  
 کافر کیا اُسے بارے میں حضور کی کیا رائے ہی یعنی غسل وغیرہ دیا جائے یا نہیں سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے فرمایا اسرائیلی تفہمہ وتجنہ نہلا کرداد و اقول بن ابی شیبہ کی روایت میں کسی طرح کیوں نہ ہو مومن  
 خاص ہو نا جناب بوعالب کا ہر طرح ثابت ہو مگر آپ مولے علیؑ فرما کر مصداق یقیناً لوں بافہام علیہ علیہ  
 فی قلوبہم کیوں بنی شاید باتبع خلیفہ ثانی رضی اللہ عنہ اپنے بھی قرار فرمایا کہ انھوں نے بھی قرار فرمایا تھا  
 اور مجمع عام میں بنی بنی لک یا بن ابی طالب الشہید وصیت و ولای و صلوٰۃ علی کل مومن و صلوٰۃ  
 فرمایا تھا جبکہ ہم سہرا عالمین امام غزالی سے نقل کر آئے ہیں جسکے آخر میں امام غزالی فرماتے ہیں وبعد  
 ہذا اغلب لہم یٰٰ حبیب اللہ اریا استہراب رہے کافر کے منہ سار کے ہیں ذرا قاحوس یا کوئی دوسرے  
 کتاب لغت بھی ملاحظہ فرمائیے اور یہ امر تو ظاہر ہے کہ جناب بوطالب اپنے ایمان کو کفار سے پوشیدہ کیے  
 ہوئے تھے جیسا کہ مومن آل فرعون پس فرمانا مولے علیؑ کا ان عملک الشیخ الکافر کوئی تباہت نہیں مکتا  
 معنی یہ ہوئے کہ آپ کا چچا اور مالک و درمی کہ جو اپنے ایمان کو پوشیدہ کیے ہوئے تھے اُسے انتقال کیا اب  
 کیا رائے ہے سوال مولے علیؑ کا استفسار اور استفسار تھا جسکے جواب میں جناب بوطالب نے فرمایا  
 جاؤ نہلا کرو فن کرد و اگر جناب بوطالب اپنے اسلام کو ظاہر کر چکے ہوتے تو استفسار کی حاجت کیا تھی کہ  
 کہ حکام غم غم کفری و فن مخفی نہ تھے کافر مومن کو مومن تجیر و تکفین کرتے تھے اور اب تک وہی حکام جاری رہے  
 اور تفصیل اسکا تھی ہوتا تھا برزخی نے بہت سی روایتیں نقل کیں ہیں جو دلالت کرتی ہیں نجات جناب بوطالب  
 پر اور یہ بھی کہا ہے کہ اگر بعض انہیں کے ضعیف ہیں مگر اپنے کثرت کی وجہ سے بعض حدیث بعض کو قوت  
 دیتی ہے اور اکثر انہیں کے صحیح ہیں چنانچہ ایک حدیث صحیح یہ بھی ہے کہ حسین ذابھی ضعیف نہیں ہے آخر جلیل  
 سعد و ابن عباس عن علیؑ قال خبرتہ رسول اللہ یوم مات ابی طالب فنبی وقال ذہب  
 فاعسلہ وثقنہ و امرہ غفر اللہ لہ و رحمہ یعنی ابن سعد اور ابن عساکر نے علیؑ سے روایت  
 کی ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ نے کہ میں نے خبر دی رسول اللہ کو انتقال بوطالب کی حضرت علیؑ نے تھوڑے اور  
 پھر فرمایا کہ تم جاؤ اور غسل کفر دیکر دفن کرو اللہ انکو بخشے اور انہیں رحم کرے شجرہ طیبہ میں مذکور کسی  
 حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن خزمہ وغیرہ نے بھی بیان کیا ہے اور بنیرہ جو زنی

ابن ابی شیبہ  
 ص ۵۰

عبداللہ بن ابی طالب  
 ص ۵۰

عبداللہ بن ابی طالب  
 ص ۵۰

تذکرہ میں ابن سعد سے اور واقدی محمد بن اسحاق سے باسناد صحیح اور باسناد خود سی روایت کو نقل کرتے ہیں  
اور یہ زیادہ کیا ہو فقال له العباس یا رسول اللہ انک لتزجى له فقال لی ولی لله لا رجاء له  
وحجل رسول اللہ لیستغفر لہ ایا ما لا یخیر من بینہ یعنی بعد کفن و دفن جناب ابوطالب کے  
جناب عباس نے عرض کی یا رسول اللہ یحییٰ آپؐ میں نجات ابوطالب رکھتے ہیں جواب دیا اپنے کفن کا  
خدا کی لبتہ میں امید رکھتا ہوں اُنکے واسطے پھر زینبی و ربیعہ بقیات سے ابن سعد کے اور ابن مساکہ  
باسناد صحیح روایت کرتے ہیں وقد صح ان العباس سئل رسول اللہ ان ترجی لابی طالب خیرا  
قال کل الخیر ارجی من ربی یعنی صحیح اور ثابت ہو کہ عباس نے پوچھا جناب رسول اللہؐ سے کہ آپؐ میں  
خیر کی رکھتے ہیں ابوطالب کے واسطے فرمایا کہ میں اُمید کل خیر کی رکھتا ہوں میں اپنے پروردگار سے خیر  
جوئی نے واقدی سے اور اُس نے ابن عباس سے روایت کی ہو کہ عاصم بن رسول اللہؐ وفی بعض  
النسخ عن رضی جنازۃ ابیطالب فقال وصلت لرحمہ وجزاک اللہ یا عہ خیر ایسے وقت  
عارض ہونے یا عارض کے جانے جنازہ ابوطالب کے پیغمبر خداؐ نے فرمایا صلہ رحم کیا تو نے ای عم یہ  
خدا تلو جنازے خیر دے محمد بن طبری و خازن العقبیٰ میں اور امام ابو نعیم بسند صحیح ابن عمر سے روایت کرتے  
ہیں قال قال رسول اللہ اذا کان یوم القیامۃ شفعت لابی و اُمی و عہ ابیطالب و اخی  
فی الجاہلیہ و صوح ابو نعیم بان الاخر کان لہ من الرضاع پیغمبر خداؐ نے فرمایا جو قطع قیامت  
پر یا ہوگی تو شفاعت کرونگا میں اپنے باپ اور ماں اور چچا ابوطالب اور اپنے بھائی کی کہ جو جاہلیت میں  
تھا ابو نعیم نے تصریح کی ہو کہ جناب رسالت مآبؐ کا کوئی بھائی بنی بنین تھا اور بھائی کا خطاب اپنے برادر  
رضاعی کے حق میں فرمایا ہو پس ان مادیات سے چند امور ثابت ہیں اول تو یہ کہ اگر جناب ابوطالب فوت ہوتے  
تو جناب ام المومنین علیؑ کو حاجت انفسا رہ ہوتی کہ احکام اموات کے مشورہ تھے کافر کو کافر میں کو مومن  
دفن کرتے تھے امر ثانی خبر انتقال ابوطالبؑ شکر جناب رسول خداؐ نے پیغمبر ہو کر بکا فرماتے اور بروایت  
واقدی بکا بکاء استہدایا ہو یعنی بچپن ہو کر شدت سے نہ روتے امر ثالث حکم تجزیر و تکفین و تغسیل  
باین الفاظ کہ جو دلالت کرتے ہیں و جو پر نہ دیتے بلکہ حکم دیتے کہ چھوڑ دو اُنکو در میان طالب و عقیل  
اور دیگر اقربائے کفار کے امر رابع جناب رسول خداؐ نے فرمایا و غفران فرماتے اور بدلائس  
قطعہ ثابت ہو کہ عائشہؓ نے آنحضرتؐ بلا توقف مقبول ہوا مرضا میں جناب عباسؓ سے وعدہ تھا و اقرا  
قطعی نہ کرتے اور نعیم فرماتے کہ ای والدہ کل الخیر ارجی من ربی حالانکہ خیر و نجات آخرت صمد اور بدلائس  
کفار و مشرکین کے لیے ثابت نہیں بلکہ بلا تحقیق عذاب رکھل نارا اُنکا مقریٰ امر سادس وعدہ شفاعت  
یوم القیامت ہے والدین اور اپنے چچا جناب ابوطالبؑ اور اپنے بھائی رضاعی کے سے فرماتے بقولہ  
تعالیٰ لا ینفخھن شفاعتہ انشا فیین پس شفاعت باوجود اس نص صریح کے دو حال سے خالی ہیں اول تو







ایک خر قہین اور ایک گڑھا کھودا جائے بغیر رعایت تکفین و لحد کے اور نہ کہا جائے کہ میں لحد کا مال دیا جائے  
 اس میں انتہی یہ عبارت ہدایہ کی خود ہی معیوب اور مقدوحہ ہے مجتہد وچہ اول و دومی مسلمہ فانہ فیصلہ  
 مطلق مذکور ہے ابن ہمام فتح القدر میں فرماتے ہیں کہ جواب اس مسئلہ کا مفید ہے اور یہ ہے اذا المیتین لہ  
 قریب کا فروان کان حلی بینہ و بینہ و یتبعہما الحدازہ من بعدین یعنی جس وقت ہو اس کا ولی  
 کا فراز مالک ہو تو چھوڑ دیا جائے درمیان اس کے اور درمیان ان لوگوں کے اور جنازہ سے دور دور چلے  
 اسی قید سے جناب ابو طالت کا مؤمن ہونا ثابت ہو گیا کہ عقیل و طالب و دیگر اقربا کا اس وقت تک سلام  
 سے مشرف نہ ہونے کے موجود تھے اگر جناب بو طالت کا فرہمتے تو باضر و بغیر حق فرمائی حلی بینہ  
 و بینہ و دویم صاحب ہدایہ لکھتے ہیں و بدن اللہ احرفی حق ایہ ابی الدلث پس جب جواب اس مسئلہ کا  
 مفید تھا تو یہ عبارت محل درجہ ربط ہوئی پھر اسی ہدایہ پر یہ نقان حاشیہ لکھا ہے روایت کی سند نے طہات  
 میں قال علی لما اخبرت البیہی بہو علی طالت بکی ثم قال لا ذہب فاعسلہ و ثفنہ و وادہ  
 قال ففعلت ثم اتیتہ فقال لا ذہب فاعسل پس روتا اور محزون و غمناک ہونا اور بکا فرمانا  
 آنحضرت صلعم کا ولایت کو تازہ کہ کس قدر دوست رکھتے تھے جناب بو طالت کو یتیم اور صاحب ہدایہ  
 کا لکھنا لکن یفعل غسل لثی بل یغسل یہ استثنائے ہے قول آنحضرت سے کہ حضرت نے تو فاعسلہ  
 و ثفنہ فرمایا ہے نہ کوئی قید لگائی ہے نہ استثنایا ہے اور نیز غسل ثوب خبر اسطے تطہیر کے ہے اور تطہیر ثوب کا  
 کی نامکن ہے تو غسل یا میت کا فرما کہ غسل ہو اور غسل عث کا وجوب یا استحباب کی طرح ثابت نہیں چہارم  
 صاحب ہدایہ اسی ہدایہ میں شرح یوں کرتے ہیں کہ یہ مطلق بیان لفظ جامع صغیر ہے اولہ اصل میں یوں ہے و  
 ذکر فی الاصل کما فرماتہ ولہما بن مسلم یغسلہ و یثفنہ و یدفنہ اذا المیتین ہذا من  
 قریبہ الکا فر من یتولی امرہ فان کان بہا حادھا لا ولی ان یتخلی مسلم بینہ و بینہ و یتبعہ  
 بہ ما یضیعون ہو تاہم خبر کافر اور اس کا لحد کا مسلمان ہو وہ اس کو غسل دے کفن دے اور دفن کر دے جس وقت  
 اس کے اقرابائے کفار سے ایسا نہ ہو جس کام کو ہمام دے سکے اور اگر ہو کوئی تو اس کے ہرگز اس کو  
 سوچنے کے جو معاملہ وہ اپنے اموات کے ساتھ کرتے ہیں کہ میں یتیم ہوں اور اس سبب مروں کے حصول  
 فقہ میں شمار ہے غلا حنفیہ فرمائیے نور الاحوال سے اس کو نورانی فرمائی کہ ہر مطلق محمول ہے مفید یہ عبارت متارک  
 ہے و اما مطلق محمول علی مفید یعنی مطلق مفید پر محمول ہے نور الاحوال میں اسی عبارت کی شرح فرماتے  
 میں المطلق ہوا لغرض ان ذلک دون الصفات لا بالنی والاشبات فالعقید ہوا المعن  
 الذلک مع صفۃ منہ لا مع صفۃ ذاتی مستندہ شرعیۃ فالعقید محمول علی العقیدای براد  
 جہ العقیدہ کہ مستندہ ہوا مطلق خبر جس الاموات ہے سو اوصاف اس کے نہ ساتھ نفی کے اور  
 نہ ساتھ اثبات کے اور مفید خبر خبر اللزوم من الصفات ہے جب یہ دو کسی مسئلہ شرعی میں نہ ہو گئے

والمطلق محمول ہوگا مفید پر لینے مراد اُس مطلق سے مفید کی جائیگی یا اور مستثنیٰ قریب القاصین اسی نور الانوار پر نشان  
 ت لکھتے ہیں قولہ محمول لان المطلق سائلہ ومحمل والمفید مانطن ومفسر فحصل المطلق عليه  
 وفيه ان المطلق ليس بسائل ولا بمحمل بل هو حال على شئ وعمل عليه ترجمہ سوائے اس کے مطلق  
 سائلہ ہو اور محمول اور مفید ناطق ہو اور مفسر پس حمل کیا جائیگا مطلق اور مفید کے اور اسی میں کہ مطلق سائل  
 بھی نہیں ہو اور محمول بھی نہیں ہو بلکہ وہ دلالت کرتا ہو ثبوت حکم پر کہ جو اسپین کی انتہی ہے عبارت ہدایہ کی کہ یہ  
 مطلق ہو مگر محمول کی جائیگی مفید پر اور شیعہ ایمان جناب بوطالب فرمایا ہے مگر متوہب کی اور آپ کے جہاد کے  
 تعریف کرتے ہیں بکان اللہ کیا عبور ہو آپ کو معقول و منقول پر اور کسی دستگاہ کا مل ہو فقہ و اصول پر  
 اور کیا قوت و را کہ آپ نے بائی ہو قید و صنفی کی طرف بھی ملاحظہ بنیں فرماتے کتب فقہ کی جانب بھی انتہا  
 بنیں کرتے اقوال لہ الربیع بھی پس پشت پھینکے دینے ہیں اپنے اجتہاد اور مہارت علی پر کیا غور اللہ  
 کی پناہ یہ قوت حدیث ہے کہ انوائے شیعہ یا نہ مفید کو مطلق پر محمول فرما رہے ہیں برعکس منذ نام زمی کا فور  
 کے مصداق بنے جاتے ہیں خامسا معنی ہدایہ نے ابن سعد سے جو روایت نقل کی ہو اُسکو نور الہدایہ  
 شرح وقایہ میں بیان اسناد لکھا ہو اجتہادنا محمد بن عمرو والحاقدی تنی معاویہ ابن عبد اللہ ابن ابی  
 سراع عن ابیہ عن جده عن علی قال لما احتوت الذبی لبعو طالب بنی ثعلب قال ذہب ففعل  
 وفتنه واورا قال ففعلت ثعلب تہ فقال لا ذہب واغتسل بعد ترجمہ کرنے اس حدیث کے  
 لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ غسل دینے والے کو بعد غسل میت کے غسل ہوتا ہو اور اسی ہی آیت  
 کی بوداؤ نے حضرت عائشہ سے کہ تھے حضرت صلح غسل کرتے جناب سے اور دن جمعہ کے اور غسل میت  
 ہوتے اور یہ ضعیف ہو اور روایت کی سی ترمذی نے مرفوعا کہ جو غسل دے میت کو سو غسل کرے اور جو  
 اٹھائے اُسے تو وہ وضو کرے حسن کہا اُسکو ترمذی نے اور ضعیف کہا اُسکو جمہور نے اور اس باب میں  
 کوئی حدیث صحیح وارد نہیں ہوئی انتہی پس اسی حدیث سے مومن ہونا جناب بوطالب کا ثابت ہو لکن روایت  
 میں جو غسل واقف ہو تو صاحب نور الہدایہ لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ غسل دینے والے کو بھی غسل  
 میت کے غسل جب ہوتا ہو اس طرح دوسری روایت ابوداؤد اور عائشہ سے بھی وجوب غسل کے بایں  
 مذکور ہوا اور نیز ترمذی سے حدیث مرفوعا بھی ذکر کی پھر یہ بھی کہا کہ ضعیف کہا اُسکو جمہور نے اور اس باب میں  
 کوئی حدیث صحیح وارد ہی نہیں ہوئی جب یہ ثابت ہو گیا کہ کوئی حدیث صحیح اس بارے میں وارد ہی نہیں ہوئی اور  
 جمہور اُسکو ضعیف فرما چکے تو یہ حدیث بدرجہ اولیٰ صحیح نہ ہوئی کہ من جملة الضعیفین حدیثوں کے ایک یہ بھی حدیث  
 ہوا و صاحب نور الہدایہ نے جو غسل سے وجوب غسل غاسل میت کا مسئلہ نکالا اور دوسری حدیثیں واقوال  
 اور سب وجوب میں بیان کیے اُس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جسطرح غسل صغیر امر ہو اسی طرح توفاعسلہ دھنہ  
 ودرہ بھی ہو تو جسطرح وجوب غسل کا غاسل میت پر لازم آیا اس طرح وجوب غسل دینے کا بھی علی پر لازم ہوا

شرح وقایہ میں روایت  
 علیہ السلام علیہ السلام  
 جلد ۱ صفحہ ۱۰۰

صاحب منار بحث مرین لکھتے ہیں الامرو هو قول القائل لغیره علی سبیل الاستعلاء افعل یعنی بعض قسم خاص سے امر ہو اور وہ قول ہی قائل کا کہ اپنے غیر سے علی سبیل الاستعلاء کے افعل صاحب نور الانوار اُسکی شرح کرتے ہیں ومن الخاص الامر یعنی مسمی الامر لا نلفظہ لانہ یصدق علیہ انہ لفظ وضع لمعنی معلوم وهو لطلب علی الوجوب یعنی بعض خاص سے امر ہی یعنی مسمی مرکب لفظ اسکا واسطے کہ صادق آتا ہے اُسپر کہ وہ ایک لفظ ہی وضع کیا گیا ہے واسطے معنی معلوم کے اور وہ طلب علی الوجوب ہی پھر بعد دو سطروں کے لکھتے ہیں والمراد بقول افعل کل ما کان مشتقا من المضارع علی هذا الطريق سواء کان حاضرا او غائبا او متکما معروفا او مجهولا ولکن بشرط ان یثبت المقصود منه ایجاب الفعل یعنی مراد قول ما تن میں افعل سے وہ ہے کہ ہو مشتق مضارع سے اس طریق پر برابر ہی کہ ہو حاضر یا غائب یا متکلم معروف ہو یا مجهول لیکن شرط یہ ہے کہ ہو مقصود اُس سے ایجاب فعل کا اور نیز اصطلاح اصول میں صادق آتا ہے تہدیدا اور تعجیز پر اور مجرد استیلا مقصود نہیں ہے بلکہ الزام فعل مقصود ہے اور الزام فعل نہیں صادق تا مگر وجوب پر بخلاف تہدیدا اور تعجیز کے پھر شایع لکھتے ہیں مختص مراد الامر وهو الوجوب بصیغۃ اللازمہ المراد یعنی مختص ہے مراد امر کی اور وجوب ہی ساتھ صیغہ لازم کے کہ جو واسطے مراد کے ہے یعنی مراد اُس امر کی مختص ہے کہ طلب حتمی ہو ایسے صیغہ سے کہ خاص کر اُس مراد کو لازم ہے اور یہ مراد بغیر امر کے پائی نہیں جاتی والغرض منہ بیان الاختصاص من الجانین ای لا یثبت الامر الا للوجوب ولا یثبت الوجوب الا من الامر اور غرض اُس سے بیان ہے اختصاص کا جانین سے یعنی نہیں ہوتا امر مگر وجوب کے واسطے اور نہیں ثابت ہوتا وجوب مگر امر سے فقط حاصل یہ ہے کہ اس حدیث مذکور میں اذهب فاعسل وغنہ وادہ ہے اور یہ سب صیغہ تائید امر ہیں اور ان سے الزام فعل مقصود ہے یعنی غسل وکفن دینا اور دفن کرنا ہے پس وجوب صادق آتا ہے اور ظاہر ہے کہ تہدید بھی نہیں اور تعجیز بھی نہیں ہے اب رہا اباحت و نذر اباحت بھی بیان متقی ہے کہ تنویر المنار میں لکھتے ہیں کہ اگر صیغہ تائید امر ترجیح فعل لازم است پس متقی شدا بحت وغیر ان وہابی ٹانڈ مگر وجوب نذر و نذر متقی است برائے انیکہ فرق ظاہر است میان استغنی و نذر است ان استغنی برائے انیکہ ذم کردہ میشود بترک دل نہ در ثانی پس نذر متقی شد وجوب لازم آمد فقط پس قواعد اصول فقہ اور حدیث مذکور سے بوضاحت ثابت ہے کہ در صورت صحیح حدیث مذکور جناب ابو طالب مومنین تھے کہ غسل وکفن اور دفن اُنکے ولی امیر المؤمنین امام المتقین علی بن ابی طالب پر واجب تھا کہ بغیر خدا صلعم نے حکم فرمایا بصیغہ تائید امر کہ حسین نہ تہدید ہے نہ تعجیز نہ اباحت ہے نہ نذر بلکہ وجوب ہے کہ الزام فعل ہے اور نیز غاسل میت پر غسل کا واجب ہونا ثابت ہو گیا اب آپ ضرور فرما دیں گے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اس لیے کہ ایمان جناب ابو طالب تو ثابت ہوتا ہی تھا مگر غاسل میت پر بھی وجوب غسل کا ثابت ہو گیا تو

جواب ہمارا یہ ہے کہ پھر کیون آئے اس قدر کہ وکوش کی ورنفاق مخفی کا اعلان فرما کر یہاں دون اللہ رسول  
 کے مصداق بنے قولہ امام شافعی کی روایت میں ہے فقلعت یا بسعلا للہ انہ مات مشرکاً قال ذہب  
 ہارسہ عرض کی یا رسول اللہ وہ تو مشرک مرا فرمایا جاؤ دباؤ امام الاسلامین خزمیہ نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے  
 امام حافظ الشان اصلہ نے تمیز الصحابہ میں فرماتے ہیں صحابہ بن خزمیہ اقوال دلا بواو دودو لسانی و کماقی  
 وزیر از دین ابی غیبہ وسعد و احمد و امام شافعی سے جتنی روایتیں ہیں آپس میں مختلف ہیں اور مفہوم ہر  
 واحد کا مختلف اور یہ تناقض دوسرے کا ہے کسی روایت میں لفظ صال ہے اور حکم غسل دینے کا نہیں ہے  
 کسی میں لفظ کافر ہے اور حکم غسل دینے کا ہے کسی میں لفظ مشرک ہے اور حکم غسل نہیں کسی میں حکم غسل دینے کا ہے  
 اور نیز غاسل کو بھی غسل کرنے کا حکم ہے اور یہ سب اختلافات آپ کی تحریر پر ترویز سے ظاہر ہو رہے ہیں پھر  
 اجتہاد بھی فرماتے کہ انہیں سے کون سے روایت صحیح ہے اور کونسی غیر صحیح حاصل یہ ہے کہ یہ سب روایتیں موضوع  
 اور غیر صحیح کے مخالف قواعد اصول فقہ اور مسائل فقہ کے بعد کے ہیں جیسا کہ مذکور ہوا تھا نتیجہ اور توضیح میں  
 مذکور ہے فصل فی الطعن و مع من الراوی و من غیرہ والاول اصحاب عمل بخلافہ بعد  
 ابو حنیفہ یصیبہ و حاتم بن عاتقہ لہ ترجمہ یہ فصل ہے طعن میں اور وہ طعن یا راوی کی طرف  
 سے ہے یا اس کے غیر کی طرف سے اول یا تو راوی روایت کر نیلے بعد بخلاف اس کے عمل کرے تو وہ  
 مجروح ہو جیسا کہ حدیث کی عائشہ نے کہ جو عورت نکاح کرے اپنے ولی کی اجازت بغیر نکاح اس کا باطل ہو  
 بعد اس حدیث کے خود اپنے بھتیجے عبد الرحمن کے لڑکے کا نکاح کر دیا اور عبد الرحمن موجود نہ تھے تو وہ حدیث  
 مجروح قرار پائی اسی طرح حدیث ابن عمر رفع یدین کر نیلے اور بجا ہونے کا کہ میں دس برس بن عمر کی صحبت میں  
 اور رفع یدین کرتے ہوئے انکو نہ دیکھا میں نے مکرر کشت ولی میں اس جیسے یہ حدیث بھی مجروح قرار پائی  
 اور نیز حامی میں بھی لکھتے ہیں کہ ساقط ہونا ہی عمل اس روایت سے کہ جبکہ راوی اس حدیث سے غفلت  
 کرے تو لایا قضا پس حدیث جو اپنے باختلاف الفاظ و معانی ذکر فرمائیں علی سے مگر بعد ان حدیثوں کی  
 خود حضرت علی اپنے تشہد میں بعد ہر نماز فرمایا کرتے تھے واغفر لی و لوالدی جسکو ہم کتاب الشافعی قضا  
 المصطفیٰ اور اسکی شرح نسیم الریاض غنا حیا و راہی شریح اللہ علی قاری سے بیان کر کے ہیں اگر جناب ابی طالب  
 کافر ہوتے تو کیوں نہ حضرت علی اپنے باپ ابی طالب کے لیے طلب مغفرت کرتے باوجود ان میرے یہ مکان  
 مدینی الخ کے جواب بڑے ہمد و مد سے لکھ گئے ہیں اور اسمین بھی کوئی شک نہیں ہے کہ یہ تشہد حضرت علی  
 سے ہے کا بعد وفات جناب ابی طالب تھا اور نماز بھی بعد وفات ابی طالب فرض ہوئی ہے اس سبب سے بھی  
 یہ حدیث مجروح ہے اور نیز اس حدیث میں اضطراب بھی ہے اور علامہ حنفیہ کے نزدیک مضطرب حدیث پر عمل کرنا نہیں جیسا کہ حدیث ظہیر بن  
 سبیل مضطرب کے عمل کی گئی پھر کس طرح یہ حدیث قابل اعتبار ہو سکتی ہے کہ مضمون بھی ہے اضطراب بھی ہے اور مجروح بھی ہے قولہ اس حدیث  
 جلیل کو دیکھ کر ابی طالب کے سنے پر جو میرا نہیں علی کہ ہمارا ہمد و مد کہ ہم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں حضور کا

وہ گمراہ چار گیا حضورؐ اس پر انکار نہیں فرماتے نہ خود جہازہ میں تشریف لے جاتے ہیں اقول ابن کثیر رحمہ اللہ  
اصطلاح محدثین میں تو کوئی صفت حدیث کی ایسی نہیں سنی کہ جسکو حدیث جلیل کہتے ہوں شاید یہ اصطلاح  
خاص ان کی ہو کہ حدیث مطعون اور مضطرب اور مجروح کو حدیث جلیل کا خطاب دیا نہ جناب امیر المومنین نے  
باین الفاظ خبر دی نہ سید المرسلین نے سکوت فرمایا اور بغرض صحبت حدیث اور سکوت آنحضرتؐ بھی ایمان  
جناب بوطالب کو کوئی نقصان نہیں پہنچا کہ مکرر عرض کر گئے ہیں کہ پسران حضرت یعقوب کو ضال فرمایا  
حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو ضال فرمایا اگر حبیب خدا نے اپنے حبیب کی نسبت لفظ ضال پر کون  
فرمایا تو کون سی قباحت لازم آئی جو جواب آپ حضرت یعقوبؑ اور حضرت سید المرسلینؐ کے بارے میں  
دینکے وہی جواب ہمارا ہی اور ہم تو مکرر عرض کر چکے ہیں مگر آپ مصداق صواب و عی فیہ لا یعقلون  
کے ہیں کیا کیا جائے پھر گزارش ہو کہ بعد وفات جناب بوطالبؑ کے بغرض تسلیم جناب علیؑ نے ان عصب  
المشعہ الضال فرمایا جسکے معنی یہ ہیں کہ آپ کا چچا آپ کا مرنے والا آپ کا ماضی جو اپنے اسلام کو پوشیدہ کیے ہوئے تھا  
اُسے وفات فرمائی پھر حضورؐ کیون انکار فرماتے بلکہ اس خبر کے سنتے ہی آپؐ روئے اور بروایت اقدی ہی فرمایا  
ہو کر شدت سے روئے اور یہ بکائے شدید آنحضرتؐ صلعم کا خود دلالت کرتا ہی کمال محبت پر اگر جناب بوطالبؑ  
کا فریو تے تو بغیر برحق انکو ایسا دوست نہ کہتے کہ انکی خبر انتقال سنکر بکائے شدید فرماتے کہ حق سبحانہ تعالیٰ  
فرماتا ہی لا تختلک فرین اولیاء من دون الصوابین یعنی نہ بناؤ تم کا فروں کو دوست سوائے  
مومنین کے اور یہ بھی فرماتا ہی ومن یتولیہم منتقم فانہ منہم یعنی جو دوست رکھے گا انکو تم میں سے  
تو وہ اُنھیں میں سے ہی اور فرماتا ہی لا تجد فی صابی منون باللہ واللہم الاخر یجادون من حادثہ  
و رسولہ ولی کا فایا باعہم و ابناہم و اخوانہم و عشیرتہم یعنی نہ پاؤ گے کسی قوم کو  
کہ ایمان لائے ہوں ساتھ اللہ کے اور یوم الآخر سے کہ دوست کہیں وہ اُس شخص کو کہ دشمن رکھے خدا کو  
اور اُسکے رسولؐ کو اگرچہ ہوں وہ باپ کے پیٹے اُنکے یا بھائی اُنکے یا اقربائے اُنکے پر اب کوئی کافر بھی یہ  
کہہ سکتا ہی کہ باوجود ان نصوص قطعہ کے بغیر خدا ایک فرشتہ کہ راہ سے کسی دوستی رکھتے تھے کر گئے  
مرنے پر بکائے شدید فرماتے بلکہ ملائکہ ولا ریب جناب بوطالبؑ مومن اور حب خدا در رسولؐ تھے کہ جنہر  
بغیر برحق صلعم نے گریہ شدید فرمایا اگر بغیر خدا حب بوطالبؑ نہ ہوتے تو کیون بکائے شدید فرماتے اسی سے  
یہ بھی ثابت ہوگی کہ خدا بھی حب بوطالبؑ تھا کہ بغیر خدا دشمن خدا کو کبھی دوست نہ کہتے پہلے بوطالبؑ حب خدا  
در رسولؐ اور خدا در رسولؐ حب بوطالبؑ تھے اور جو جناب بوطالبؑ کو کافر کہے اور اُنکی مذمت کرے  
وہ موذی خدا در رسولؐ ہی اور مصداق حشر الدنیا والاخرہ کا ہو حاصل یہ ہی کہ دشمن بوطالبؑ دشمن خدا در رسولؐ  
اور دشمن خدا در رسولؐ کا فرار و رقبہ اسلام سے باہر اور جگہ اُسکی فی النار و استقرار و مشایعت جہازہ فرماتا  
آنحضرتؐ صلعم کا باحادیث منقولہ اسطابن جوزی اور فائدی جو ابن عباسؓ سے منقول ہوئی ثابت ہوئی اور

نیز تحقیق اسکی آتی ہے اور باہین ہمہ اگر مشایعت جنازہ فرمانا فرض کر دیا جائے تو بھی کوئی قباحیت نہیں ہے بلکہ  
 جنازہ ابوطالب اگر ممنوع یا مکروہ ہوتی تو پیغمبر خدا صلعم کیون علم فرماتے جناب امیر المؤمنین علیؑ کو کہ لیجا و غسل و کفن  
 و دفن کر دو اگر پیغمبر خدا نے افعال ممنوعہ و مکروہہ کا بھی حکم دیا ہو بلکہ حکم دینا اور تشریف نہ لیجانا آنحضرتؐ کا  
 بمصلحت اور مقتضائے وقت کے تھا اور ایسے امور بمصلحت و بمقتضائے وقت رسول اللہ صلعم نے  
 اکثر فرمائے کہ جو کثرت کتاب حدیث و سیر و تواریخ میں موجود ہیں چنانچہ ایک وقت بمصلحت غار میں تشریف  
 لیجانا اور بار بار گواہی ہوا رکھنا چھوڑ نہ جانا بسطرح حدیث میں صلعم فرمانا اور بعض اصحاب کا اعتراض کرنا  
 اور اسوجہ سے رسالت آنحضرت صلعم میں شک کرنا یہ سب امر بمقتضائے وقت اور بمصلحت نہیں تھے تو  
 کیا تھے قولہ ابوطالبؑ کی بی بی امیر المؤمنینؑ کی والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ بنت اسدؑ نے جب انتقال کیا ہے  
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر اور قمیص مبارک میں اٹھین کفن دیا دست مبارک سے لحد  
 کھودی اپنے دست مبارک سے مٹی نکالی پھر انکے دفن سے پہلے خود انکی قبر میں لیٹے اور دعا کی اللہ  
 الذی یحیی و یمیت و هو حی لا یموت اغفر لابی فاطمہ بنت اسد ووسع علیہا صدخلہا  
 بحق نبیتک والانبیاء الذین من قبلی فانک المرءیم الرحمن اللہ جلالتہ اور مارتا ہے اور خود  
 زندہ ہے کہ کبھی نہ مرے گا میری ماں فاطمہ بنت اسد کو بخش دے اور انکی قبر وسیع کر صدق اپنے نبی کا اور مجھے پہلے  
 دنیا کا توبہ مہربانوں سے بڑھ کر مہربان ہے سواہ الطبرانی فی اللقب وکالا وسطا بن حبان والحاثم  
 وصیحا بن نعیم فی الحلیہ عن انس وخوا کا ابن ابی شیبہ عن جابر والشیرازی فی الالقاب  
 وابن عبد البر وابن نعیم فی المعرفہ والدیلمی بسند حسن ابن عباس وابن عساکر عن علی  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین اقول یہ جو کچھ آپ نے نسبت فاطمہ بنت اسد کے رقم فرمایا کہ حضور اقدس  
 نے قمیص مبارک کا کفن دیا دست مبارک سے قبر کھودی مٹی نکالی پہلے خود لیٹ پھر دفن کیا پھر دعا کی یہ سب  
 افعال جو آنحضرتؐ سے واقع ہوئے یہ سب میں اور مصرح ہیں کہ کمال محبت و رنج و نہایت شفقت و رحمت  
 فرمائی اپنی ماں فاطمہ بنت اسد پر اور اُمی فاطمہ فرمایا اور قدر و منزلت اور بزرگی انکی سب پر مثل آفتاب  
 نمایان کر دی دتہ انکا ہر علوم و جہاں پر پہنچا ہوا گیا مگر یہ بھی یاد رہے کہ جو محنت و مشقت اور حفاظت  
 و حرمت و پرورش میں صوبہ بن جناب ابوطالبؑ نے اٹھائیں اور جو جو جان فشانیان اور مشقتیں  
 جناب ابوطالبؑ نے اظہار نبوت آنحضرتؐ میں اٹھائیں اپنی جان اور مال و اولاد کو فدائے آنحضرتؐ  
 کیا افراد بشر میں سے کسی نے بھی نہیں کیا اور جو محبت فیما بین جناب ابوطالبؑ اور پیغمبرؐ کی تھی کسی کو  
 بھی حاصل بھی کو نہ شرف ایسا تھا جو جناب ابوطالبؑ کو حاصل تھا حتیٰ کہ آپؑ ایسے دشمن تک مقرر بھی محبت  
 جناب ابوطالبؑ کی تو مشہور اور معروف ہے اور محبت جناب پیغمبر خدا صلعم کو حق تعالیٰ نے ہر نص صریح  
 ظاہر کر دیا من اجبت فرما کر پھر اظہار محبت و شفقت کی کہا احتیاج نہ ہے اب رہا شرف و منزلت تو اگر



چادر اور قمیص مبارک کا کفن جناب فاطمہ بنت اسد کو دیا تو اکثر پوشاک جناب ابوطالب کو خود آنحضرت صلیم  
 نے پہنائی اور پھر اسی پوشاک کو جناب ابوطالب نے پہنائی ایک فرشتہ بلکہ سینہ جناب ابوطالب پر آنحضرت  
 آرام فرمایا جو ایک طرف مین غذا نوش فرمائی ہی تمام جسم جناب ابوطالب کا جسم مبارک حضرت رسالت مآب  
 سے ہمیشہ مس رہا ہی کسی وقت آنحضرت کو تنہا ہمیں چھو کر گویا یوں مین رات دن پرورش فرمایا ہی کونسا شرف  
 ایسا ہی جو جناب ابوطالب کو حاصل نہ تھا بلکہ ابتداء ولادت آنحضرت صلیم سے تا وقت انتقال ابوطالب جو جو  
 شرف و منزلت کہ اقرباء و اہل بیت کو حاصل کیا کہ حتیٰ کہ اصحاب کبار کو حاصل ہوئے تھے وہ سب جناب ابوطالب  
 کو حاصل ہو چکے تھے اب رہا دعائے مغفرت فرماتا کہ خدایا تو مجھ سے میری مان فاطمہ بنت اسد کو اور امی قبر کو  
 وسیع کر تو اسی طرح جناب ابوطالب کے لیے بھی طلب رحمتہ اور غفران فرمائی ہی غفرلہ و رحمہ  
 فرمایا ہی جزاک اللہ یا عہد خیرا بھی ان کی شان مین فرمایا ہی کل الخیر ارجی من ربی بہ قسم ارشاد فرمایا ہی  
 کہ نہ بیند بر و ز شیرہ چشم چشمتہ آفتاب را چہ گناہ و اور اسبقدر رسیدن اور اقوال جو بہ نسبت مناقب و فضائل  
 جناب فاطمہ بنت اسد کے اپنے قسم فرمائے انکا کئے انکار کیا ہی اور وہ ماہ النزع بھی بین مین پھر  
 اسقدر رسیدن بیان کرنا تصنیع اوقات کے سوا کیا لفع دیتا ہی ہم بھی یہ ہی کہتے ہیں کہ صبح اور صبح اور صبح اور  
 پھر جناب ابوطالب کو کیا نقصان پہنچتا ہی آپ اگر اصحاب آنحضرت صلیم مین سے کسی کے فضائل و مناقب  
 و قسم و انکسے تو کیا دیگر اصحاب کی مذمت بھی جائی آکویسے تو یہ لازم تھا کہ آپ فاطمہ بنت اسد کے ان  
 افعال کا ذکر فرمائے کہ جنکی وجہ سے پیغمبر برحق نے قمیص مبارک کا کفن دیا قبر خود ہی پھر حسین لیتے پھر دفن کیا  
 پھر دعائی فقط اسلام فاطمہ بنت اسد تو ان مخصوصات کا سبب ہو سکتا ہی سین کہ اکثر مسلمین اور مومنین نے  
 انتقال کیا ہی ان سب کے ساتھ یہ افعال مخصوصہ آنحضرت صلیم سے وقوع مین نہیں آئے قولہ کاش  
 ابوطالب سلطان ہوتے اقول کاش آپ اسلام سے خارج اور مجبوط الکفر نہ ہوتے اور یو ذون اللہ  
 و رسولہ کے مصداق نہ بنتے قولہ کیا سید عالم اُنکے جنازے مین تشریف نہ لجاتے اقول کہا تک  
 آپ کی تحریر پر تندر پر سر مغربی کجائے ہاں صاحب مصلحت اور مقتضائے وقت یہ ہی تھا کہ تشریف نہ لجاتے  
 تشریف لجاتے مین خوف فقر و فناء تھا امثال آپ کی بڑا ہی پر مادہ تھے اور ایسے امور رحمتہ للعالمین  
 سے بکثرت واقف ہوئے مین افعال آنحضرت صلیم پر اعتبار نہ کرنا دلیل کفر ہی چنانچہ بھی ہم عرض کرتے مین  
 کہ ایک وقت ایسا بھی کیا تھا کہ مصلحت غار مین اختفا فرمایا تھا ایک وقت ایسا بھی تھا کہ صلح فرمائی تھی اور  
 ہم مبارک سے لفظ رسول اللہ کو حکم فرمایا تھا جس سبب سے بعض اصحاب کو رسالت آنحضرت صلیم  
 مین شک پڑ گیا تھا اور نیز مشایعت جنازہ فرمانا اور حکم کرنا علی کو کہ لیا و غسل و کفن و واور دفن کر و خدا  
 ان کی مغفرت کرے اپہر رحمت نازل کرے امین بھی یہ مصلحت تھی کہ ظلم و جہول پر بھی ثابت ہو جائے کہ  
 غسل و کفن اور دفن ابوطالب کا اُنکے دلی امیر مومنین پر واجب ہی تنویر المنار جو اصول فقہین و ملاحظہ

بحث امرین لکھتے ہیں لا یتغافلوا عن المامعہ بالامور بالنص یعنی امر برائے وجوب یا سبب برائے ایک  
متغافل استغفار از امور یہ نص چون اختیار شقی شد پس تیان مامور بہ واجب شد اور اگر جناب رسالت کا  
مشایعت جنازہ فرماتے اور حضرت علیؑ کو حکم نہ کرتے تو یہ سبب افعال آنحضرت صلیم قرار پاتے اور سبب افعال  
آنحضرت واجب نہیں ہیں نور الانوار اور دایرہ الوصول ملاحظہ ہو لکھتے ہیں کہ الامر وہی قول القائل بخیر  
علی سبیل الاستعلاء فعل حتی لایثون الفعل مع حبای فعل البتی مع حبلی یعنی امر قول ہر حال  
کا علی سبیل الاستعلاء اپنے غیر کے واسطے فعل کر تو حتی کہ فعل نہیں ہوتے تھے بنی صلعم کے واجب فقط اگر  
افعال آنحضرت واجب ہوتے تو قیصر مبارک کا کفن دینا اپنے ہاتھ سے فرمودنا مستحکم تھا اور پہلے خود لیتا  
پھر دفن کرنا یہ سبب فعل واجب قرار پاتے حالانکہ کل افعال آنحضرت واجب نہیں ہو سکتے اسی سبب سے  
حضرت صلعم نے حکم فرمایا اذهب فاعسلہ وکفنه وواسرہ تاکہ کور باطن یہ زمین کہ پیغمبر خدا نے تلافی کی ان  
احسانات کی جو جناب ابو طالب نے کیے تھے اور بالاتفاق ثابت ہے کہ کسی کا فر کا غسل وکفن اور دفن کسی  
مسلم پر واجب نہیں ہے پس واجب ہونا غسل وکفن اور دفن کا علی پر دلیل واضح ہے کہ ابو طالب بنین تھے  
قولہ انتہی ہے ارشاد پر قناعت فرمائی کہ جاؤ دباؤ قول اتنے ارشاد فرمائی آپ کے نزدیک کچھ حقیقت نہیں  
ہے جب تک وہ چار صفحے ارشاد سے بھرنے جائیں اور اس پر بھی اگر آپ کی رائے سے مخالفت ہوں تو کیا عجب ہے  
کہ صفت ہریان سے آپ آنحضرت کو متصفت فرمائیں علمائے مسلمات تو آپ کے فقط فعل کو علی سبیل الاستعلاء قرار  
فرماتے ہیں مگر آپ کیسے سچے مسلمان اور آپ کے مومن ہیں کہ تمام اقامہ و نواہی آنحضرت کو اتنا سا ارشاد کہہ کر اوٹ  
دیتے ہیں ماورائے اسکے اتنے ارشاد پر کب قناعت فرمائی پہلے تو خبر وفات سنتے ہی بکائے شدید فرمایا پھر حکم فرمایا  
ایجاؤ غسل وکفن ودفن کرو پھر غفر اللہ لہ ورحمہ فرمایا پھر چراگ کشید یا عم خیر فرمایا پھر حضرت عباس سے قسم  
فرمایا کل الخیر ارجی من بقی بائین ہم آپ مصداق خلقہ اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم وعلی ابصارہم  
عشاء وہ کے ہو جائیں اور اس سب کو اتنا سا ارشاد قرار دین تو کیا کیا جائے عرض یہ سب جواب تو یہ تسلیم  
صحیح روایات مذکورہ اور عدم مشایعت جنازہ کے ہیں ورنہ اتنے سے ارشاد نے جسکی آپ کے نزدیک  
کچھ حقیقت نہیں ہے غسل وکفن اور دفن جناب ابو طالب کا انکے ولی میر المؤمنین پر واجب کر دیا اور پھر  
مشایعت جنازہ بھی فرمائی چنانچہ ملامعین کا شفی لکھتے ہیں نقل سبب از اہلبیت کہ ایشان اتفاق دارند بر  
آنکہ ابو طالب یا مان رفتہ پھر بعد دو تین سطر دن کے لکھتے ہیں روایت است کہ آنحضرت صلعم بغایت ملول شد  
بر مفارقت ابو طالب وگریست و ہمراہ جنازہ آتش میرفت و می فرموداے عم من صدمہ رحم بجائے آور دے  
وہ حق من بھیج تقصیر نہ کردی ترا خدائے تعالیٰ جزا و خیر دہا و پھر لکھتے ہیں چون ابو طالب را دفن کردند پھر  
عقب جنازہ اوبار گشت بنا بر وعدہ کہ فرمودہ بود مرا ابو طالب را در حالت رفتن کہ از برائے تو آمرزش  
خواہم طلبید و روضۃ الصفا جلد ۲ میں ہے از ابن عباس منقول است کہ آنحضرت پیش پیش جنازہ ابو طالب

مردود علی  
عبدالمطلب  
بجائے حضرت

دی گفت اسے عملہ رحم جائے اور دی ویکو جائے کر دی جزاک لند خیر سید علی ہمدانی ابن ہشتم سے نقل فرماتے  
ہیں قال سمعت ابا یوسف علی تبع ابو طالب عبد المطلب فی کل حال حتی خرج من الدنیا علی  
ملئہ ووصافہ فی قبرہ فاصبرت رسول اللہ قال ذہب فاسرہ فافنذ ما وصی  
بہ فاعسلہ ووقفہ وحملا لہ الخ فنبشت قبر عبد المطلب فرقت الصبیح فاذا هو جلی  
الی القبر فخصدت اللہ علی ذلک واطبقته الصبیح علیہا ووصی الاوصیاء وخیرو سرائف  
الانبیاء کہا ابن ہشتم نے فرماتے ہوئے علی کو کہ پرو کی ابو طالب نے عبد المطلب کی سب  
امروں میں یہاں تک کہ انتقال کیا دنیا سے ملت عبد المطلب پر اور مجھ کو وصیت کی کہ بعد غسل وکفن قبر عبد المطلب  
میں مجھ کو دفن کرنا پس میں نے خبر دی رسول اللہ صلعم کو فرمایا جاؤ غسل وکفن دو دفن کرو اور نازک وصیت  
انکلی و غسل وکفن دو اور لجاؤ و چون فرماتے ہیں حضرت علی کہ میں نے کھولا قبر عبد المطلب کو پس صبیح نے  
مختتم قبر کو ہٹایا ناگاہ دیکھا میں نے کہ عبد المطلب قبل کی طرف متوجہ ہیں ابو طالب کے لینے کی واسطے بعض  
نسخ میں ہے کہ عبد المطلب متوجہ اور رو قبیلہ مدون تھے پس حمد آئی بجالایا میں اور قبر کو ساتھ اسی صبح کے مطابق  
کر دیا میں نے اور وہ وہی لاوصیاء اور بہترین و رشادنیائے تھے مناج النبوت خواجہ عبد الحمید کہ جو ترجمہ یہ مدح اللہ  
مصنفہ شیخ عبدالحق دہلوی کا وہ لکھتے ہیں اور یہ بھی لایا ہے و منشا الاحباب والا کہ سید عالم ابو طالب کے جنازہ  
کے ساتھ ساتھ جاتے تھے اور فرماتے تھے اچھا میرے صلہ رحم میرا لایا تو اور میرے ختمین تھے کوئی تصور واقع  
میں ہوا اضافے تعلقے تیرے تین جزائے خیر دوسرے ان روایات سے توانا بت ہو گیا کہ اتنے ہی رشا پر  
خدا عمت بنین فرمائی بلکہ جناب رسالت مآب صلعم گریہ کنان دعا میں ذیتے ہوئے طلب مغفرت فرماتے ہوئے  
انکی صلہ رحمی کو یاد فرماتے ہوئے ہمراہ جنازہ تاجوں شریف لگئے جزاک لند خیر زبانی مبارک پر جاری  
تھا پس ان روایات سے خصوصاً حدیث منقولہ سید علی ہمدانی سے تو کوئی شک کا فی نہ رہا کہ جناب ابو طالب فیصلہ  
خیل لرحمان سے تھے باہن وجہ کہ حضرت عبد المطلب وصیائے ابراہیم سے اور ابو طالب وصی عبد المطلب  
تھے اسی سبب سے آپنے علی ملا عبد المطلب فرمایا ملت عبد المطلب صلعم ابراہیم علی و ملت ابراہیم پر بغیر صلعم  
بھی تھے آیہ فاتبع ملت ابراہیم ناطق ہو تصدیق نبوت صلعم کی ابو طالب کو ابتدا سے حاصل تھی  
بجسلیت و معنی لفاظ میں تصدیق فرمائی اس بحث کو ہم توضیح تمام بیان کر کے ہیں اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی  
اس حدیث کو صاحبین بیان کیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث شیخ علی بن اسحاق جاسسی بھی عسقلانی نے خاتمہ سید ابی  
ہیں لکھا ہے کہ سلسلہ شیعہ و غلات کا اس حدیث کی سند میں ہونا جو علامہ ابن حجر نے بیان کیا ہے تو کوئی مضائقہ نہیں  
ہو اسلئے کہ ہر شیعہ اور غالی جو شیعہ تین ہوتا بلکہ اکثر شیعہ اور غلات سے وہ لوگ ہیں جسے محل ستمین روایتیں  
لی گئی ہیں اور خصوصاً اس روایت کی شاہد تو اور بھی روایتیں ہیں کہ اس حدیث کا اصل روایت کے  
مردی ہیں پھر اس روایت کی صحت میں کیا حذر ہو سکتا ہے اور حار جواب یہ ہے کہ اگر کشف تو بالذات حدیث تو وسط غی

خدمت پیغمبر خدا صلعم میں بچتے ہیں اور صحت حدیث کی کر لیتے ہیں بلکہ اکثر حدیثیں جو قواعد کی پابندی سے صحیح  
 تھیں وہ غیر صحیح اور غیر صحیح ہو گئی ہیں پھر اس حدیث کو خود سید علی ہمدانی نے کتاب مودعہ میں نقل فرمایا ہے  
 اور انکا سلطان الاولیاء صاحب کشف و کرامت ہونا بالاتفاق ہے جسکو ہم بیان کر آئے ہیں بھر یہ حدیث کیلئے صحیح  
 نہ ہوئے بلکہ اس حدیث کی صحت تو یقینی ہو گئی سند حدیث کی طرف ملقت ہونا ہی بیکار ہو گیا قول امیر المؤمنین  
 ابراہیم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم کی قوت ایمانی دیکھیے کہ خاص اپنے باپ نے انتقال کیا ہے اور خود حضور اقدس صلی اللہ  
 علیہ وسلم غسل کا فتوے دے رہے ہیں اور یہ عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ وہ تو مشرک مرا قول آپ تو  
 گورابن ہین یقیناً ان با فواہمہ کے مصداق ہیں آپ کے امیر المؤمنین تو معاویہ ہیں کیا آپ کو معلوم نہیں  
 کہ حبیب صلعمنا مصعب بن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب لکھا گیا تو معاویہ اور اعوان معاویہ اور اعوان و  
 انصار معاویہ نے قبول نہیں کیا چنانچہ روضۃ الصفا میں لکھتے ہیں کہ عبید اللہ ابن ابی رافع کاتب امیر المؤمنین  
 علی بن ابی طالب نے لکھا ہذا اما صلح علیہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب معاویہ گفت چہ ہمدی  
 یسم کہ باوجودیکہ داغ علی امیر المؤمنین است با و مقاتلہ نمایم عمر عاص گفت لفظاً امیر المؤمنین را محو باید کرد علی  
 گفت اند کہ بعد صدق رسول اللہ نظیر این قضیہ بدست من اجرا یافتہ چہ در روز حدیبیہ کہ صلح نامہ می نوشتیم  
 در قلم آوردیم کہ این صلی است کہ محمد رسول اللہ میکند سبیل بن عمرو و روایتے باہل مکہ سبیل بن عمرو گفت کہ لفظ رسول  
 را محو باید کرد چہ پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا یا علی! حرثہ قال لک فی ما تلوی فی ہذا ایسا ہی حبیب اللہ پیغمبر و نرسر  
 نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا علی! حرثہ قال لک فی ما تلوی فی ہذا ایسا ہی حبیب اللہ پیغمبر و نرسر  
 یہ کہ معاویہ و عمر و عاص شیبہ و اشباہ و مثال کے علی کو امیر المؤمنین نہ جانتے تھے اور نہ کہتے تھے  
 تو ہونے میں نہ جانتے تھے چنانچہ ہر وہ علی کو کس طرح امیر المؤمنین کہہ سکتے ہیں گو آپ امیر المؤمنین اس مقام پر  
 لکھ گئے مگر دل و زبان کا مختلف ہونا کہ جو صفت حاصل کی ہو ظاہر ہو کہ اپنی سرحد دار مذہب و رعکس صفت کی  
 ہر مبارک حضرت علی سے ہیں پھر آپ کیونکر مصدق ہو سکتے ہیں آپ کا علی کو امیر المؤمنین لکھا اور اعلیٰ قوۃ ایمانی کا اقرار کرنا  
 مصداق الصلح با فواہمہ و لہ تو من قلمی ہمدی بلکہ بقول سرحد داران مدوین آپ تو بدترین مردم روزگار  
 قرار پاتے ہیں کہ انھوں نے بنس الرجل ثانی آخر مات اندہ امیر المؤمنین ثمر قاتلہ فرمایا اور  
 آپ تو امیر المؤمنین بھی کہتے جاتے ہیں اور اعلیٰ قوت ایمانی کا بھلا قرار کرتے جاتے ہیں اور کوئی دقیقہ ان کی  
 توہین اور تذلیل کا باقی نہیں چھوڑتے جیسا کہ انھیں پانچ چار سطروں میں اپنے دیر پردہ کیا سخت اہم و باری مولانا  
 کو جسکو ہم ظاہر کیے دیتے ہیں خاطر جمع رکھیے اور حضرت امیر المؤمنین کی قوۃ ایمانی کا ذکر ہی کیا ہے وہ تو نہ تو قدرت  
 زہدانی ہیں کجلی ایک ضرب یوم الخندق فضل ہے عبادت ثقلین سے اور بعض دیگر روایات میں افضل من عبادت حق  
 الی یوم القیامت ہے یعنی افضل ہے میری امت کی عبادت سے جو قیامت تک کریں تو تمام مہاجرین و انصار  
 اور ان کے اولاد کی عبادت سے ایک ضرب یوم الخندق افضل ہے جو ان کی شان ہیں اللہ عباد الحق جیف عادل

حبیب اللہ پیغمبر و نرسر  
 نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علی بن ابی طالب

ملاد اور ہوا اور القراء مع علی و علی مع القراء جنکی شان میں فرمایا ہو پس جس طرف علی  
 پھرتے ہیں اُس طرف حق پھرتا ہو اور علی قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علی کے ساتھ باین وجہ تو  
 ایمان جو حق ہو وہ تو پیر وہی علی کا بلکہ حق وہ ہی جو ظاہر ہوا فعال و اقوال علی سے اُنھیں کی محبت کا نام  
 تو ایمان ہی اُنھیں کے بغض کو نفاق کہتے ہیں اگر آپ مومن ہوتے تو درپردہ ایسا الزام نہ دیتے  
 اور نہ لکھتے کہ حضور اقدس تو غسل کا فتویٰ دے رہے ہیں اور یہ عرض کرتے ہیں کہ وہ تو مشرک مرا  
 حاصل اس عبارت سرایا منالالت کا یہ ہوا کہ حضور تو حکم فرماتے ہیں اور فتویٰ دیتے ہیں اور علی  
 اتیان مامور یہ سے انکار فرماتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ حکم فرمانے سے آنحضرت صلعم کے اختیار  
 منتفی ہو گیا ہو یا حضور اقدس کے فتویٰ کو ناجائز سمجھ کر عرض کرتے ہیں کہ وہ تو کافر مرا آپ کیسا  
 فتویٰ دے رہے ہیں یا جناب ختم المرسلین جناب ابوطالب کو مومن جان کر اُنکے غسل و کفن و دفن کا  
 فتویٰ دیتے ہیں اور یہ آگاہ کرتے ہیں کہ وہ تو کافر مرا یا اتیان امر کو حضرت کے واجب نہیں جانتے  
 سبحان اللہ کیا خوب قوت ایمانی امیر المومنین علی کا آپ نے ثبوت دیا بجمیع الوجوہ مورد الزام اُنھیں کو  
 ٹھہرایا اور غرض بھی آپ کی یہی ہو کہ علی اتیان مامور یہ کو آنحضرت کے واجب نہ جانتے تھے اور  
 احکام پیغمبر پر اعتراض کرتے ہی تھے قولہ ایمان ان ان بندگان خدا کے تھے کہ اللہ اور رسول  
 کے مقابلہ میں باپ بیٹی کسی سے کچھ مذاق نہ تھا اللہ و رسول کے مخالفوں کے دشمن تھے اگرچہ  
 وہ اپنا ملکہ ہود و ستان خدا کے اور رسول کے دوست تھے اگرچہ اُن سے دنیوی ضرر ہو تو  
 ادلا اگر یہی ہو تعریف ایمان کامل کی تو جناب ابوطالب کے مومن کامل ہونے میں کیا تردد باقی رہا  
 مطابق آپ ہی کے قول کے جو ابتدا سے رسالہ میں آپ نے تحریر کیا ہو کہ ایک عالم حضور کا دشمن جان  
 ہو گیا تھا پھر آپ ہی فرمائیے کہ اُس وقت میں کون کون بندگان خدا میں ایسا تھا جس نے مقابلہ خدا  
 در رسول کے باپ بیٹی قوم و قبیلے اپنے پرانے سے علاقہ اٹھالیا ہو اور تمام کفار عرب کے مقابلہ  
 میں تنہا کھڑا ہو اور یا علان ہو واللہ لن یصلوا الیک یجمعہم حتیٰ انسد فی القراب  
 د فینا اور کون ایسا تھا کہ اللہ و رسول کے دشمنوں کا دشمن اور اُنکے دوستوں کا دوست بن بیٹھا ہو  
 اور کون ایسا تھا کہ جس نے اول ول حضور کو رسول کو موسیٰ اور آپ کے دین کو خیر الادیان کہا ہو یہ  
 اوصاف تو اُسی بندہ خدا کے باپ کے ہیں جسے نصیری خدا کہتے ہیں جس کا اسم مبارک ابوطالب ہی  
 جو خیر البشر کا خیر العلم ہو گا یا ان بندگان خدا سے آپ کی کیا مراد ہو اگر آپ کی مراد فقط حضرت علی ہی  
 تو بندگان خدا کہنا اور بندہ خدا مراد لینا خالی صفاست سے نہیں اور اگر بندگان خدا سے دیگر  
 مہاجر و انصار بھی مراد ہو تو آپ ہی بتائیے کہ بندگان خدا میں کون کون ایسے تھے کہ جنکی محبت  
 ایمان جنکا بغض نفاق تھا جو مولیٰ کل مومن اور مومنہ کے تھے جنکی ایک ضرب نام است محمدی کی

عبارت سے افضل نھی جبکہ حق پیر و محتاج کو کراخیز فرار تھے جنکی شان میں لافنی لاف علی لاسیف لاف  
ذوالفقار نازل ہوا جسکو خدا نے آیہ مہملہ میں نفس رسول خطاب کیا آیہ تطہیر میں جنکو شامل فرما :  
انص منی وانما منک جنکو خطاب کیا جنکے فضائل و مناقب سے کتب خزانہ مخالف و موافق کے  
ملوہ ہیں اس بندہ خدا کا تو مثل بجز ذات محمد مصطفیٰ کوئی تھا ہی نہیں انا و علی من نور واحد انھیں  
کی شان میں آیا ہو حاصل یہ ہو کہ آپ کی ایسی جو سطر ہی عبارت سے آپ کا نفاق آشکار ہو کہ اس  
بندہ خدا کے اوصاف میں دیگر بندگان خدا کو آپ شریک فرمائے دیتے ہیں زبان سے تو محبت  
اہل بیت کا دم بھرنا اور امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ الکریم فرمانا اور درپردہ ایذا دہی آل رسول آباد  
اجدا در رسول میں مصروف رہنا سبحان اللہ کیا محبت آل رسول ہو شاید آپ و جد میں مدہوشانہ تقریر  
فرما رہے ہیں اور بات باغ کذبین اور محکمین امارت شاہ ولایت کی اور حمایت میں ناکثین اور قاطعین  
اور مار قین کی یہ مکر و فریب کی راہیں اختیار کر رہے ہیں تو ہین و تنقیص و تذلیل میں اہل بیت نبوت  
اور معدن رسالت کی خصوصاً تذلیل نفس رسول و زوج بیتوں اور عم رسول میں رات دن مصروف  
ہیں یہ نہیں جانتے کہ آپ کے امثال کی شان میں حق تعالیٰ فرماتا ہو ومن الناس من يقول منابا لله  
وبالایم الاخر وما هو لشی منین یجادعون الله والذین امنوا وما یخذعون الا انفسهم وما  
یشعرون فی قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب الیم بما کانوا یکذبون ہ قولہ  
حدیث دہم بخاری و مسلم اپنی مساح اور ابن ماجہ اپنی سنن اور طحاوی شرح معانی الآثار اور اسماعیلی  
مستخرج علی صحیح البخاری میں بطریق امام علی بن حسین بن زین العابدین عن عمرو بن عثمان  
الغنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سیدنا اسماء بنت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روای ہیں  
انہ قال یا رسول اللہ این منزل فی دارک بمکہ فقال ہل ترک عقیل من ریحاد و در  
وکان عقیل ورنہ اباطالب هو و طالب و لہم ریشہ جعفر و لا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہا مشیما  
لا نھم اکا نامہ میں وکان عقیل و طالب کافریں فکان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
یھو لہ کایہ ساعوس الکافر و لفظ ابن ماجہ و الطحاوی فکان عمر من اجل ذلک یقول  
اللہ و لفظ الاسماعیلی شمن اجل ذلک کان عمر یقول یعنی انھوں نے خدمت حضور اقدس صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں عرض کی کہ یا رسول اللہ حضور کل مکہ معظمہ میں اپنے محلے کے کون سے مکان  
میں نزل جلال فرمایا گئے فرمایا کیا چارے لیے عقیل نے کوئی محلہ یا مکان چھوڑا ہو امام زین العابدین  
نے فرمایا ہوا نہ تھا کہ ابوطالب کا ترکہ عقیل و طالب نے پایا اور جعفر و علی کو کچھ نہ ملایہ دونوں حضرت  
وقت موت ابوطالب سے مسلمان تھے اور طالب کا فریقا اور عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس وقت  
تک ابان تھے اسی بنا پر امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے کہ کافر کا



ترکہ مسلمان کو نہیں پہنچتا فقط **قول** اول تو یہ حدیث مضطرب اور منکر اور منقطع ہو اضطراب  
 حدیث تو ظاہر ہے کہ حضرت عثمان کے دو فرزند تھے ایک کا نام عمر بن العین تھا اور دوسرے کا  
 نام عمر و بنیع العین تھا مالک کا قول تو عمر بنعمر العین ہے اور جمیع اصحاب ابن شہاب عمرو بنیع العین کہتے  
 ہیں چنانچہ علامہ ابن حجر تقریب تہذیب میں لکھتے ہیں کہ مالک نے حدیث اسامہ میں تفروا عمر بالضم  
 اختیار کیا ہے اور صواب عمر و بالفتح ہو وقال امامہ کلاشمہ فی اسنادہ شیخ اور منکر ہونا اس حدیث  
 کا تو ایسا واضح ہے کہ حتی جعل ابن الصلاح ذلک مثالا للمنکر یعنی ابن صلاح نے اس حدیث  
 کو مثال منکر میں قرار کیا ہے انقطاع حدیث میں بھی کوئی تردد و غمین کہ انقطاع و دھال سے خالی نہیں  
 یا ظاہری ہے یا باطنی اس حدیث میں دونوں موجود ہیں انقطاع ظاہری تو یہ ہے کہ اس حدیث کی  
 مقبولیت میں اختلاف ہے اور انقطاع باطنی یہ ہے کہ صحابہ اور تابعین اور نیز جو بعد اُنکے ہیں اُن  
 سب نے تو ریث مسلم من الکافر میں اختلاف کیا ہے چنانچہ شریفیہ شرح سراجیہ صفحہ ۷۷ اسطر ۷ مطبوعہ  
 مصطفائی میں موجود ہے والثالث اختلاف المدینین فلا یرث الکافر من المسلم اجماعاً مالا  
 المسلم من الکافر علی قول علی وزید وعامة الصحابة والیہ ذهب علماء و تارخ و الشافعی  
 لقوله علیه السلام لا یقرث اهل الملتین شتی والقیاس ان یرث کقولہ علیہ السلام یعلو  
 ولا یعلی ومن العلوان یرث المسلم من الکافر ولا یرث الکافر من المسلم والیہ ذهب معاذ  
 بن جبل ومعاً و یسین ابی سفیان والحسن ومحمد بن الحنفیة ومحمد بن علی بن الحسن  
 ومسروق الثعالبی رحمہم اللہ تیسرے اختلاف ہے مذہب مورث اور وارث کا پس نہ وارث ہوگا  
 کافر مسلم سے اجماعاً اور نہ مسلم کافر سے اور قول علی وزید وعامة صحابہ اور اسی طرف ہمارے علماء بھی  
 گئے ہیں اور ثنائی رحمہم اللہ کہ نہیں وارث ہوتے صاحب دو مختلف ملتون کے اور قیاس یہ چاہتا  
 ہے کہ وارث ہوں لقولہ علیہ السلام یعلو ولا یعلی اور علو اسلام یہ ہے کہ وارث ہو مسلم کافر سے  
 اور نہ وارث ہو کافر مسلم سے اور یہ مذہب ہے معاذ بن جبل اور معاویہ اور حسن اور محمد ابن حنفیہ اور  
 محمد بن علی بن الحسن اور مسروق کا تو وہی نے مسلم کی شرح میں کہا ہے اجماع المسلمون علی ان  
 الکافر لا یرث المسلم و امام المسلم فلا یرث الکافر بضاعتہ حمایہ علماء من الصحابة  
 و التابعین ومن بعدہم و ذہبت طاقتہ الی تو ریث المسلم من الکافر وہو مذہب  
 معاذ بن جبل و معاویہ و سعید ابن المسیب و مسروق و غیرہم و روی بضاعتہ عن  
 ابی الدرداء و الشعمی و الزہری و الثعلبی نخوة علی خلاف بیہم فی ذلک و الحکم عن  
 حق لا یقول اجماع یعنی اجماع ہے مسلمانوں کا کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا لیکن مسلمان  
 پس وہ بھی کافر کا وارث نہیں ہوتا جمہور صحابہ و تابعین اور جو ان کے نزدیک اور ایک طائفہ کا مذہب ہے

نزدیک اور ایک طائفہ کا مذہب ہی کہ مسلمان کا فرقہ دارث ہوتا ہی اور وہ مذہب ہی معاذ بن جبل اور معاویہ اور سعید بن مسیب کا اور مسروق وغیرہ کا اور نیز مروی ہی ابی الدرداء اور ثقیفی اور زہری اور غنمی سے مثل اسی کے کہ آپس میں اختلاف کیا ہوا در صحیح قول جمہور ہو تا نیا اسامہ بن زید کا احوال بھی مشہور ہو کہ باوجود اجماع کے مخالفت کی اور سعیت حضرت علیؓ نہ کی وہ اس حدیث کے راوی اور ادراج بھی انھیں کی طرف سے ثابت دلو بالثبوت اور اس پر طرہ یہ کہ جب انھوں نے پوچھا کہ این منزل فی دارلک بمکہ تو پیغمبر خداؐ نے فرمایا ہل ترک عقیل من رباع سوال تو این منزل فی دارلک بمکہ ہو جسکے ترجمہ میں آپ نے غلطی فرمائی ہو کہ من رباع اودود کا ترجمہ یوں فرمایا ہو حضور کل مکہ معظمتہ میں اپنے محلہ کے کون سے مکان میں نزول جلال فرمائینگے حالانکہ مراد یہ رباع یعنی محلہ ہی یا مکانات جس سے شک راوی ظاہر ہی آپ نے خوب معنی اپنے مطلب کے موافق گڑھ لیے کہ محلہ کے کون سے مکان میں حاصل یہ ہو کہ آپ اپنی فریب دہی سے شرجو کیے غرض اس سوال اسامہ اور جواب رسول اللہؐ سے تو یہ پایا نہیں جاتا کہ عقیل کسی طرح بھی اپنے باپ ابو طالب کے وارث ہوے بلکہ اس حدیث کا مطلب اور معنی تو صاف صاف ہیں کہ ہامہ نے سوال کیا کہ آپ اپنے کس مکان میں اترینگے حضرت نے جواب دیا کہ عقیل نے ہمارا کوئی مکان چھوڑا ہو لیکن ہم آپ ہی کے معنی بتائے ہوئے تسلیم کئے لیتے ہیں کہ عقیل اپنے باپ ابو طالب کے وارث ہوے اور وراثت بھی شرعی شایع کے حکم سے واقع ہوئی پھر فرمائیے کہ پیغمبر خداؐ نے کیوں فرمایا کہ عقیل نے ہمارے لیے کوئی محلہ یا مکان چھوڑا ہو وارث کو خود ہی نے تو میراث کا وارث کیا اور خود ہی نے فرمایا کہ اُس نے ہمارے لیے کچھ چھوڑا ہو وارث جو میراث پاتا ہو تو یہ نہیں کہا جاتا کہ وارث نے کچھ نہیں چھوڑا وارث اگر اپنی میراث کو چھوڑ دے تو اُس نے اپنا حق چھوڑ دیا اور حق کو چھوڑنا حق کو ناحق کرنا ہو اگر عقیل اپنا حق چھوڑ دیتے تو پیغمبر کو کیا نفع ملتا کیا وہ پیغمبر کا حق ہو جاتا کیا حق کو ناحق کرنا جانتا ہو و اسے ہی آپ کی عقل و علم یہ کہ خود ہی تو رسول برحق نے عقیل کو بہ سبب کفر ابی طالب کے لکا وارث قرار دیا اور خود ہی تہمت سے فرمایا کہ عقیل نے ہمارے لیے کچھ چھوڑا ہو اس سوال و جواب سے تو یہ ثابت ہو رہا ہو کہ عقیل نے پیغمبر برحق کے حق کو بھی نہیں چھوڑا جس طرح جناب ابو طالب کے ملک کو برباد کیا اسی طرح پیغمبر خداؐ کے حق کو بھی برباد کیا تا نثار عبارت ادراج و کائنات عقیل و رثا ابی طالب تین حال سے خالی نہیں یا تو یہ توریف شرعی بہ حکم شایع واقع ہوئی ہو یا یہ توریف غیر شرعی اور من جہۃ الکفر واقع ہوئی یا یہ توریف ذہنی واقع ہوئی اگر من جہۃ الاسلام حکم شایع واقع ہوئی تو جو سخن اُسکا تھا اُسکو پہونچے مثل مشہور بہ حق بہ حقدار رسید پھر اسی شایع نے تہمت کیوں فرمایا اور بغیر استحقاق کس لیے فرمایا کہ ہل ترک عقیل من

رباع اودود کیا کوئی مسئلہ اجتہادی آپ کا ایسا بھی ہو کہ وارث شرعی کو جب شائع اسکا حق ہے تو وہ حق دار اپنے حق کو شائع کے لیے چھوڑ دے اور اگر یہ توریت سن جہنہ الکفر واقع ہوئی کہ عقیل و طالب یہ سبب اپنے کفر کے وارث بن بیٹھے ابو طالب کے اور جعفر و علی کو یہ سبب اپنے غلبہ کے کچھ نہ دیا اعم اسی کہ جعفر و علی علیہ السلام حکم اسلام بھی مستحق وراثت رہے ہوں یا نہ رہے ہوں اور مورث بھی کافر ہو یا نہ ہو اس حال میں تو وارث ہونا عقیل و طالب کا ثابت اور نہ وارث ہونا جعفر و علی کا بھی ثابت مگر ایک بڑی سی بڑی قباحت یہ لازم آئی کہ فکان عمر بن الخطاب یقول لا یرث المؤمن الکافر اور بلفظ ابن ماجہ و طحاوی فکان عمر بن الخطاب یقول لا یرث المؤمن الکافر اور بلفظ اسماعیلی ذن اجل ذلک کان عمر یقول لا یرث المؤمن الکافر جسکا ترجمہ آپ نے فرمایا اسی بنا پر امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم فرمایا کہ تمہی کہ کافر کا ترکہ مسلمان کو نہیں پہونچتا اور سطلانی نے اسکی شرح کی فکان یقول عمر معما هو موقوف علی یعنی یہ قول حضرت عمر کا موقوف علیہ نہیں یہ توریت تو من جہنہ الکفر قرار پائی اس بنا پر امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم کا لا یرث المؤمن الکافر فرمانا بنائے کفر کو مؤمنین پر جاری کرنا اور فرق بین الحق والباطل نہ کرنا بنائے فاسد علی لفساد پر اس اتہام کی ہزار روز قیامت عمر فاروق آپ کو ضرور دینگے قبضہ آور اگر یہ توریت ذہبتین واقع ہوئی کہ طالب و عقیل سبب اپنے کفر کے اور غلبہ کے کل ملک و مال جناب ابو طالب و باشتھے اور غیر استحقاق وارث بن گئے اور جعفر و علی بحکم شائع اور حکم اسلام وراثت سے محروم ہوئے تو بھی وہی قباحت لازم آئی کہ خود ہی تو آنحضرت نے ترک وراثت کا حکم دیا علی اور جعفر کو کہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا تم ابو طالب کے وارث نہیں ہو اور پھر بغیر استحقاق وراثت خود متناست ہو کر فرمایا ہل ترک لنا عقیل من ظل اور رباع اودود دلیکہ تو ارث شرعی تو ثابت ہو سکتا ہی نہیں کہ بعد وفاق جناب ابو طالب وہ غلبہ ہوا کفار کا کہ اللہ کی پناہ اوصائب عظیم کا سامنا ہوا کہ جبکی انتہا نہیں کون سی سختی تھی جو کفار عرب نے اٹھا رکھی حتی کہ پیغمبر خدا نے جنب دیکھا کہ کفار ایداہی و دھڑرسانی پر آمادہ ہو گئے تو یاد کیا اپنے حامی و ناصر و معاوند و یا درم ہزار گوار کو اور فرمایا یا عمو ما اسع ما وجدت فقد لک کہ آپ کے بعد ای چچا جو کچھ مجھ پر پڑنے والی تھی کیسی جلد آن پڑی غرض تمام کتب احادیث و سیر اس حال سے ملو ہیں اسی سال کو جس میں جناب ابو طالب نے وفات فرمائی آنحضرت نے عام الحزن نام رکھا اور اسقدر حیرت اور بے ادبیان کفار انشراح نے شروع کیں اور ایسا مبالغہ کیا ضرر رسانی اور ایداہی میں کہ مکہ چھوڑنا پڑا ہجرت فرمائی ایسے وقت میں نفاذ احکام اسلام کفار پر بحال تھا پھر طالب و عقیل پر کیونکر توریت جاری فرمائی اور وہ دونوں باوجود کفر کے اور غلبہ کفار کے کیوں محکوم اور مغلوب ہوئے احکام اسلام کا مؤمنین پر اجرا مشکل تھا کفار کا ذکر ہی کیا ہوا اب ہے

جعفر و علیؑ تو خود جناب رسالت مآب صلعم نے تو اپنے مولد اور مسکن اور کل ملک و مال وغیرہ کو چھوڑ کر  
 ہجرت فرمائی کہ لاک اکثر مومنین نے بھی اپنے مکانات اور کل ملک چھوڑ دی اپنی اپنی حائنین لیکر  
 ہجرت کی کہ جانوں کا بچا نا محال ہو گیا تھا ابوسفیان اور دیگر کفار تمام مہاجرین کے کا نہ وارث بن گئے  
 اور کل ملک پر باد کر ڈالی بیچڑالی تو ریشہ شرعی کے جاری کرنے کا کیا محل تھا اور اگر اسی کا نام وراثت  
 ہو تو کان عقیل وراثت اباطالب ہو و طالب کے مقام پر کل من ہا جرم من المومنین حتی  
 المذنبی صلعم وراثت فریبہ الکافر صادق آتا ہی اور جناب ابوطالب اس مسئلہ توارث میں  
 مومنین اور مہاجرین کے مشترک نہیں رہا بعد ازاں اراثت کافر من المسلم اور عکس اسکا اور تو ریشہ اسلام من  
 الکافر بلکہ اکثر احکام جو مستقر ہوئے ہیں بعد استیلاء اسلام اور فتح مکہ معظمہ کے واقع ہوئے ہیں  
 اور مومنین مہاجرین کے احکام جو مابین ہجرت واقع ہوئے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے حکم فرمایا بقولہ ان  
 الذین امنوا وھاجرنا وجاهدنا واما الھجرۃ و انفسھم فی سبیل اللہ والذین امنوا ونا وضرنا  
 اولئک بعضھما اولیاء بعض الا یہ جسکی مخرج میں قسطلانی نے طولانی تقریر بیان کی ہو اور لکھتے  
 ہیں وکان المہاجرین و الانصار یترکون بالھجرۃ و النصرۃ دون الاقارب حتی یمنین  
 ذلک لقولہ واولی الارحام بعضھما ولی بعض لکھتے ہیں والذین یمضون یعنی وہ مضمی کہ جو  
 آئیہ سابقہ سے سمجھے جاتے ہیں کہ مومنین آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں اور یہ لازم نہیں  
 آتا اس سے کہ ان المومنون لایرث الکافر لیکن استفادہ ہونا ہو بقیہ آیہ سے وہی قولہ والذین  
 امنوا ولم یمہاجرنا واما لکم من ولا یمضون شئی حتی یمہاجرنا یعنی وہ لوگ جو ایمان لائے  
 ہیں اور ائمھوں نے ہجرت نہیں کی تم کو انکی وراثت سے کوئی حصہ نہیں ہو یہاں تاہلہ وہ  
 لوگ ہجرت کریں فمن لم یکن مہاجر کا نہ لیس مومن اولھذا لہ یراث المومن المہاجر  
 یعنی جس نے ہجرت نہیں کی وہ گویا مومن ہی نہیں ہو اور اسی سبب سے مہاجر وراثت نہیں ہوتا  
 غیر مہاجر کا پس اس حکم میں نہ عقیل و طالب شریک ہیں نہ جعفر و علی بلکہ مومنین غیر مہاجر شامل کفار  
 ہوئے جاتے ہیں اور وفات ابوطالب قبل ہجرت واقع ہوئی ہی بلکہ سبب ہجرت آنحضرت صوفات  
 جناب ابوطالب ہی جو مومنین لیس مومن کے مصداق بنائے گئے ہیں ان میں بھی جناب ابوطالب  
 شریک نہیں ہو سکتے اور تفسیر بیضاوی میں اولیاء بعض پر حاشیہ پیشتر سے لکھا ہو کہ ابن عباس و  
 مجاہد اور قتادہ اور سعدی اور عبد الرحمن اور ایک جماعت نے اس آیت کو حمل کیا ہی وراثت پر وقالوا  
 کان العارث فی الا بیتہ اعیالہموا خات فانہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 حین قدم المدینۃ اخئی بین المہاجرین و الانصار فجعل کل سبب بزی اخفاء باریا  
 واما کانوا یتوارثون یا لقرایۃ اذا لم یکن معہا ہجرۃ فکان لایراث المہاجرین و المہاجرین

و لا غیر المہاجرین المہاجرین کان فریقین حتی کان یوم فتح مکہ فسقطت فرضیۃ  
 الحجرۃ و تزلزلت ایۃ الموارث بالقرابات یعنی اُن سب نے کہا کہ تھا تو ارث ابتداء میں بالمواخات  
 پس پیغمبر خدا جب مدینہ پہونچے تو بین المہاجرین مواخات کی یعنی آپس میں ایک دوسرے کا  
 بھائی قرار دیا پس ہر مہاجر کا بھائی ایک انصار ہوا اور نہ تھے وہ لوگ کہ وراثت لیتے آپس میں  
 بالقرابت جب تک کہ قرابت کے ساتھ ہجرت نہ ہوتی پس نہ وراثت ہوتے تھے مہاجر غیر مہاجر کے  
 اور نہ غیر مہاجر مہاجر کے اگرچہ ہوتے تھے وہ دونوں قرابت دار یہاں تک کہ ہوا یوم فتح مکہ تو ساقط  
 ہو گئی فرضیت ہجرت کی اور نازل ہوئی آیۃ موارث اولی الارحام کی انتہی حاصل یہ ہو کہ تو ارث  
 بالمواخات تا زمانہ فتح مکہ متحقق اور بعد فتح مکہ حکم تو ارث بالمواخات اور فرضیت ہجرت دونوں  
 منسوخ اور ساقط پس کیونکر صادق آیا کان عقیل و رث اباطالب بلکہ تو ارث درمیان علیؑ و پیغمبر کے  
 فی الدنیا و الآخرۃ متحقق اور ثابت کہ مشکوٰۃ میں ترمذی سے منقول ہے عن ابن عمرؓ قال اخی رسول  
 اللہؐ میں اصحابہ فجاء علیؑ قد مع عیناہ فقال اخیت بین اصحابک و لہ نواخہ ببنی  
 و بین احد فقال رسول اللہؐ انت اخی فی الدنیا و الآخرۃ یعنی روایت ہے ابن عمرؓ سے کہ برادری  
 لگائی رسول خداؐ نے اپنے اصحابوں میں پس اُسے علیؑ روتے ہوئے اور کہا کہ مواخات قرار دی اپنے  
 اپنے اصحاب میں اور میرا کوئی بھائی مقرر نہ کیا فرمایا حضرتؐ نے کہ تو بھائی میرا ہی دنیا و آخرت میں  
 پس ان آیات مذکورہ اور انکی تفسیر اور تشریح اور حدیث سے چند امور ثابت ہیں اول تو ابتداء سے  
 بعثت میں ہجرت جزو ایمان تھی جن مومنین نے ہجرت نہیں کی کا نہ لیس مومن قرار پائے اگرچہ  
 حق تعالیٰ اُن لوگوں کو دالذین امنوا و لہم صلاۃ و اطاعت و اطاعت کرنا ہی اور جناب ابو طالبؑ اس سے  
 کہ ایمان لائے تھے یا نہیں وہ قبل ہجرت انتقال فرما چکے تھے دوسرے مومنین مہاجرین میں اور  
 اُن مومنین میں کہ جنہوں نے ہجرت نہ کی تھی تو ارث منقطع کیا گیا تھا حتیٰ کہ وہ ہجرت کرین اسوجہ  
 سے بھی جناب ابو طالبؑ کا مستثنیٰ ہونا ظاہر ہو کہ ہجرت کا سبب ہی وفات جناب ابو طالبؑ ہوئی  
 تھی تیسرے فیما بین المہاجرین و الانصار اخوت لگائی گئی کہ ایک دوسرے کا وارث اور یا اور  
 رہے اس میں بھی جناب ابو طالبؑ کو کوئی واسطہ نہیں ہے چوتھے فیما بین علیؑ و دیگر مہاجرین و انصار  
 میں اخوت نہ لگائی گئی اور جب حضرت علیؑ نے محزون و ابدیدہ ہو کر عرض کی تو حضرتؐ نے فرمایا  
 انت اخی فی الدنیا و الآخرۃ کہ تو میرا بھائی ہو دنیا و آخرت میں اس سے یہ ثابت ہوا کہ حاجت  
 مواخات کی فیما بین مہاجر و انصار واسطے تو ارث اور نصرت کے تھی اس سبب سے حضرت علیؑ کا  
 نہ کوئی وارث قرار پانے اور کہ حکم تو یہ تھا کہ مواخات مفید زمانہ ہجرت تھا اور وقت استفسار  
 حضرت علیؑ ہوا کہ آیا کہ تو میرا بھائی ہو دنیا و آخرت میں تو مراد یہ ہوئی کہ فیما بین میرے اور تیرے

مواخات اور توارث تاقیامت باقی ہو کہ قید دنیا و آخرت کی ہو نہ ہجرت کی یا پنجوین بالاتفاق ثابت  
 ہو کہ حکم فرضیت ہجرت اور توارث بین المهاجرین والافصار بعد فتح مکہ منسوخ ہوا اور توارث  
 اولی الارحام جاری ہو گیا مگر منسوخیت اخوت علی و نبیؐ اور توارث یمانین فی الدنیا والآخرۃ محکم  
 اور باقی رہا مگر کسی طرح سے کان عقیل و رضا با طالب ثابت نہیں ہوتا اور نسبت اور راج کی جو  
 امام زین العابدین علیہ السلام کی طرف آپ دے رہے ہیں یہی آپ کا خام خیال ہو یہ نوادر راج بھی  
 نہیں ہو بلکہ اتہام نامعقول کسی دشمن خاندان رسول کا عم رسول مقبول پر ہو اور ایسے اتہام کی نقل  
 کرنا اور بیان کرنا کسی طرح ممنوع نہیں ہو حق تعالیٰ کلام مجید میں اقوال کفار کو کس طرح بیان کرتا ہو  
 نقل کفر کفر نہیں ہوا امام زین العابدین علیہ السلام کا راوی حدیث مسیح عیاریت اور راج ہونا کوئی نقصان  
 نہیں رکھتا نہ کوئی منفعت بخشتا ہو خاصا برزنجی خاتمہ سداوین لکھتے ہیں کہ ان جعفر قد ہاجر  
 الی الحبشہ و علی کان صغیرا فی حجر النبیؐ و قد کان عقیل غصب المال و ترک رسول اللہ  
 المخاصمہ دفعا للشرفان و دشنا بعد موت ابی طالب ناوا من النبیؐ ما اراد و امن لا ذی  
 کما ہو معلوم یعنی تحقیق کہ ہجرت کی عمر نے حبشہ کی طرف اس وقت علیؑ خور و سال تھے اور پردوش  
 میں آنحضرتؐ کی رہتے تھے اور عقیل نے کل مال ابو طالب کا غصب کر لیا تھا اور قابض ہونے لگے  
 اور پیغمبر خداؐ نے دفعا للشرف خاصہ کہہ کر کیا اور قریش بعد وفات ابو طالب اپنی مراد کو پہونچے اور  
 ایذا دہی برقرار ہوئے اور جو کچھ ایذائین دین وہ مشہور اور معلوم ہیں پھر کونسا مومن ہست جامع  
 قبول کر لیا اس بنا پر عمر فاروقؓ فرماتے تھے کہ کافر کا ترکہ مسلمان کو نہیں پہونچتا سدا و برزنجی خاتمہ  
 سداوین ایک وجہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ ہمکنار ہم لہا ہا جروا و ترکوا العقا راستولی عقیل  
 او غیر ممکن ہو کہ جب ہجرت کی رسول اللہؐ نے تو محلہ گھر بار سب چھوڑ کر چلے گئے اور عقیل اس پر  
 قابض ہو گئے اور پیچھا لایا ان سب کو اور یہ امر بھی ظاہر ہو کہ یوم الفتح عقیل مسلمان تھے تو پیغمبر خداؐ  
 کو اپنا خمر سمجھ کر انھیں مکاتون میں اتارتے اور پیغمبرؐ برحق بھی ضرور بطیب خاطر انھیں مکاتون میں  
 اتارتے اس سے بھی ثابت ہوتا ہو کہ عقیل نے بسبب اپنے غلبہ کے مکانات جناب ابو طالب اور  
 نیز مکانات جناب رسول اللہؐ غصباً ہیج کر ڈالے تصرف طالب و عقیل کا از روئے توریث شرعی  
 کہ نہ تھا سدا و یمن مکانات میں آنحضرتؐ سے اترنے کا سوال کیا گیا وہ خود ملوک تھا آنحضرتؐ کل  
 جیسا کہ برزنجی نے احکام سلطانین میں ذکر کیا ہو حیث قال و رضا النبیؐ من امہ آمنہ بنت وہب  
 دارا تھا بلکہ وہی النبیؐ بین الصفا والمروة التي خلعت سوقا لطارین فاما المدوسا  
 فباعها بعد ہجرة رسول اللہؐ یعنی وارث ہوئے نبی صلمؐ اپنی ماں آمنہ بنت وہب کے مکاتون کے  
 کہ جو کہ مغلہ میں بین الصفا والمروة عقب بازار عطارین واقع ہیں جب آپؐ نے ہجرت فرمائی تو کل



ملک عقیل نے غضب کر کے اور بیچڑائے فلما قدم صلی اللہ علیہ والہ وسلم مکہ فی حجة  
 الوداع قبل ان ی داسک نزل فقال هل ترک عقیل من مایع ولم یجمع لیماء باعہ عقیل  
 لاقه غلبه علیه ومکہ دار الحرب واجزا علیہا حکم المستملک فخرجت هاتان الداران من  
 صدقاتہ انتہی پس جب آنحضرت داخل مکہ ہوئے حجۃ الوداع میں تو کہا گیا آپ سے کہ کیا آپ  
 اپنے مکان میں اترینگے تو آپ نے جواب دیا کہ کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی عملہ یا مکان چھوڑا ہے  
 اور نہ رجوع فرمائی آپ نے اُن کی طرف کہ جنکو عقیل نے بیع کر ڈالا تھا اس واسطے کہ وہ غالب ہو گئے تھے  
 اسپر اور مکہ دار حرب تھا جاری ہوئے اس پر احکام مستملک کے پس نکالے وہ دونوں گھر صدقات  
 سے انتہی اسوجہ سے تو عقیل جہان وارث ہوئے اپنے باپ ابوطالب کے اسی طرح تو وارث  
 رسول خدا بھی قرار پائے جس طرح اپنے باپ کے مکانات کے وارث ہو کر تصرف کیا اسی طرح تو پیغمبر خدا  
 کے مکان وغیرہ پر بھی تصرف کیا اگر اسی کا نام وارثت ہو تو خوشا نصیب وارث کا اور اس کے کفر کا  
 کہ اپنے باپ کے وارث تو بنے تھے مگر پیغمبر پر حق کے بھی وارث قرار پائے فامنا حافظ ابن حجر  
 فتح الباری شرح صحیح بخاری کے باب ابن سکنہ النبی الراہیہ میں اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں  
 ويحتمل ان تكون الهجرة لما وقعت استولى عقيل وطالب على ما خلفه ابوطالب وكان  
 ابوطالب قد وضع يده على ما خلفه عبد الله والد النبي لانه كان شقيقه فكان النبي  
 عند ابى طالب بعد حوثة جداه عبد المطلب فلما مات ابوطالب شعر وقمت الهجرة  
 ولم يسلم طالب وتأخر اسلام عقيل استولى على ما خلفه ابوطالب ومات طالب قبل  
 بدرا وتأخر عقيل فلما تفرس حكمه لا سلام بترك توريث المسلم من الكافي اسهر ذلك  
 سيد عقيل فاشاء النبي الى ذلك فكان عقيل قد باع تلك الدار واختلف في تقرير النبي  
 عقيل ما يخصه هو فقيل ترك له ذلك تفصيلا عليه وقيل اسما له وتاليا وقيل تعجبا  
 لصرافات الجاهلية لما يصح انكم هم انهمى اور احتمال ہو کہ ہجرت اس وقت واقع ہوئی کہ جس وقت  
 غالب ہو گئے تھے عقیل و طالب اُن چیزوں پر کہ جو ابوطالب چھوڑ گئے تھے اور ابوطالب نے قصد  
 کیا تھا اون اشیا پر کہ چھوڑا تھا عبداللہ والدی نے اس لیے کہ وہ اپنے حقیقی بھائی تھے اور خود  
 رسول خدا اُن کے پاس تھے اس وقت سے کہ انتقال کیا تھا عبد المطلب نے پس جب وفات پائی  
 ابوطالب نے اور واقع ہوئی ہجرت اور اسلام قبول نہ کیا طالب نے اور تاخیر کی عقیل نے اسلام  
 لائے بنیں حتی کہ غالب ہو گئے یہ دونوں سب چیزوں پر کہ جو کچھ ابوطالب نے چھوڑا تھا اور انتقال  
 کیا طالب نے قبل پدر کے اور متاخر ہوئے عقیل پس جب مقرر ہوا حکم اسلام کا کہ مسلمان کا فرکا وارث  
 نہیں تو باقی رہا قبضہ عقیل کا اون سب پر اور اشارہ کیا ہوا ہے کہ طرف آنحضرت نے کہ تھے عقیل



كذا لا مانع من الكرماني وابن ماجة والطحاوي بل يلزم منه تكذيب قول القاسم روى  
 لا عطف ولا بدالة حتى اختبرت لأدراج من الأمازيغ من العرب الذين فكيف يصدق جملة  
 من أهل ذلك روى رابن بقره لا يورث المؤمن الكافر قوله وقد كتبت على هامش العمد  
 ما ذكره في هذا أيضا معمل ليس لشعبي لأن تبارعنا الفخار فليتك ستا ما  
 سطرون في هذا الإساطير قوله اتولى بن هو من بني الحارثية بنين مالكا في موطاه  
 قائما سنة ١٠٠ ولا حين ابن شهاب والاسم المذكور في كتاب اعمى صحيح البخاري ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورث المسلم الكافر ثم قال ما لك عن ابن شهاب عن  
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب انه استبرأ انما ورث ابا طالب عليل وطالب لم  
 يورثه على قال فلما تركنا نصيبنا من الشاة فكان رواية محمد في موطاه عن مالك  
 من قاصصنا فقدم بنين واحسن الحسن الله اليه ما لينابه امين / قول قولك هذا  
 من روى وليس لك شعور في ايراد الخ ما يورث الذي تنفك بل هي حجج قاطعة وبها هي  
 ساطعة لمقصودنا وقد ظهر هذا مما ذكرناه سابقا وانفا وما سنذكره لاحقا انشاء  
 الله ما تمحله وان اردت هذا الحديث من علي بن الحسين غفلت عن مقتضاه بوجوه  
 الاثر ان لا يفتقر ان الاما من بين الذين يتبين سمع هذه الالفاظ المدرجة من عمر وعمر  
 ابن عثمان ابن شهاب بن اسامة فاحضر بن لك ابن شهاب فكيف يكون مفهوم الادراج  
 من علي بن الحسين لدا يرك حجة بل يلزم عليك اقامة الدليل وليس لك الى ذلك دليل  
 بان في في قولك بديه مالكا في موطاه احتظر الى ما قاله العلامة الزرقي في شرح  
 هذا الموطاه قال مالك عمر بنهم العبد وجميع اصحاب ابن شهاب يقولون عمر وبنهم العبد  
 ولا يورث القاسم عمر وبنهم العبد والعمى ابن بكير عن مالك بالشافع عمر ابن عثمان او  
 عمر ابن عثمان والثابت عن مالك عمر بنهم بالشافع قال الزرقي قال احمد بن الزبير  
 خالف مالك الناس قال ابن عبد الله ولكن احكم مسلم وغيره على مالك بالواهم  
 فيه وروى ابو الفضل سليمان عن معن بن عيسى قال قلت لمالك الناس يقولون  
 ان الذي تحطى في اسامي الرجال تقول عبد الله الصنابحي وانما هو ابو عبد الله ونقول  
 عمر بن عثمان وانما هو عمرو ونقول عمرو بن الحكم وانما هو معاوية فقال مالك هكذا  
 حفظنا وهكذا اوقع في كتابي ونحن نخطي ومن يسلم من الخطم وقد جعل ابن الصلاح  
 ذلك مثالا للمذكرا نهى وفي التقريب قال ابن حجر بن عثمان بن عفان في حديث  
 اسامة صوابه عمرو ونقول مالك يقول عمر قال امام الامامة في اسنادة مني انتهى

فهل علمت وعرفت من مدائح مالك واسناد هذا الحديث ووجهه وخطاه حتى  
اعترف هو بنفسه وقال هكذا وقع في كتابي ونحن نخطئ ومن يسلم من الخطأ فكيف  
يحصل الشك مع وجهه وخطاه صواب ولا ادري اى شئ يكون انجب من هذا  
النجاب لانه لما ثبت انه كان مالك خاطيا واهما في اسماء الرجال فلن يكون لك  
عاصدا الا في الضلال ولانه اذا ثبت في الحديث اضطراب وتكرار وانقطاع و  
اختلال فكيف يصح به الاستدلال بل هو ساقط عن الاعتبار ولا اعتلال وان كان  
بينه مالك عن ابن شهاب كما لا يخفى على اولى الالباب والثالث قال صاحب نور الانوار  
في شرح صفحته ٥٦١ سطر ١٠ قول صاحب المنار وان كان اى النقصان بالعرض بان  
خالفت الكتاب والسنة المشهورة والجماع ثمة المشهورة او عرض عند الامثلة من الصدق  
الاول يعنى ان الصحابة اذا تكلموا فيما بينهم بالراء ولم يلتفتوا الى الحديث كان ذلك  
دليلا لنقطته وكان مردودا منقطعا انتهى قال الصحابة ومن بعدهم قد اختلفوا  
في توريث المسلم الكافر كما يظهر من كلام العلامة عبد الحمى في التعليق المجد على طاء  
محمد قال ما عدم اريث الكافر من المسلم فامجمع عليه لقوله تعالى ان يجعل الله لهما  
على المؤمنين سبيلا واما عكسه فمذهب على وعامة الصحابة وذهبت طائفة  
الى توريث المسلم من الكافر وهو مذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب  
ومسروق والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين وايضا عن ابى  
الدردا والشعبى والزهرى والنخعي ونحوه على خلاف بينهم في ذلك انتهى فثبت  
ان الصحابة والتابعين ومن بعدهم تكلموا في هذه المسئلة ولم يلتفتوا الى هذا  
الحديث فكان مردودا منقطعا ايضا فكيف تحججه والراية كما رواه مالك عن ابن شهاب  
بن علي بن الحسين كذلك نقل الحافظ بن حجر في باب توريث دورمكة من فخر  
البارى شرح صحيح بخارى في كتاب الحج عن رواية عن ابن مديني عن سفيان بن  
عيينة عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي بن الحسين قال قيل للنبي حين قدم مكة  
ابن تنزل قال هل ترك لنا عقيل من ظل قال علي بن المديني ما اشك ان محمد بن  
علي بن الحسين اخذ هذا الحديث عن ابيه وقد ثبت في الاصول كل حديث اذا عمل  
ماويه بخلافه فهو ساقط عن الاعتبار وقد اوضحناه فيما قبل ان مذهب الامام محمد  
بن علي بن الحسين توريث المسلم من الكافر وكذلك مذهب الزهرى فسقط العمل  
به فكان استدلالك مردودا انما هو وان قلت قول علي بن الحسين قلنا لك تركنا

نصيا من الشعب مثبت لا دراجه فاقول وان سلم صدر هذا القول من علي بن الحسين  
فايضا لا يلزم انتساب الادراج اليه لان احمد بن محمد بن القسطلاني قال في ارشاد  
الساري في شرح هل ترك عقيل من ربيع اودور الربيع جمع ربيع المحله والمغزل  
المشتمل على ابيات اودور وحيث ان يكون قوله اودور تاكيلا او شكا من الراوي ثم قال  
القسطلاني وقيل ان هذه الدراك كانت لها ثمر من عبد مناف ثم صارت لابنه  
عبدا لمطلب فقسمها بين ولده ومن ثم صار لتبني حق ابي عبد الله وفيها ولدا لتبني  
قاله الفاكهي وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من ربيع انها كانت ملكه وانما فيها الى  
نفسه فيحتمل ان عقيل لا تصرف فيها كما فعل يوسف بن بدور والمهاجرين ويحتمل غير ذلك  
وقد مر الراوي ولعله اسامه المراد بما ادرجه هنا انتهى فتبنت ادراج الاسامه و  
اقطعت على علي بن الحسين وايضا ثبت انه كان في الدور حتى النجاشي عن ابيه ولما  
هاجر تصرف فيها عقيل كما تصرف يوسف بن بدور والمهاجرين ثم قال القسطلاني  
في شرح قوله وكان عقيل وراثا باه ابا طالب اسمه عبد مناف هو واخوه طالب  
المكشي به عبد مناف ابوه ولم يرته امي ولم يرته ابا طالب ابنا جعفر طيار ذو الجناح  
ولا على ابو طالب رضي الله عنهما شيئا لانهما كانا مسلمين ولو كانا واريين لفرغ عليهما  
المصولة والسلام في دورهما وكانت كانها ملكه لعلمه بايثارهما اياه على انفسهما و  
كان قد استولى طالب وعقيل على الدراكها باعتبار ما ورثاه من ابيهما لكونهما كانا  
لم يسلما او باعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طالب بيده  
فباع عقيل الدراكها ثم قال القسطلاني وقال الدودي وغيره كان كل من هاجر  
من المؤمنين يباع قربة الكافردارة فامضى النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الباهلية  
تاليفا القلوب من اسلامهم ما انتهى فاذا قد ثبت بالا قول والاخبار والاثران الدورا  
المدكورة كانت ملك النبي وتركها بالهجرة وبيع عقيل وترك النبي نصيبه وكذا  
هاجر المهاجرين فعل يوسف بن ما ذكر تركوا نصيبهم وكل ذلك فعلوا تصحيحا للتصرفات  
الجاهلية وتفضلا عليهم وتاليفا لقلوبهم كذلك قال علي بن الحسين رضي الله  
عنهما رسول الله الكريم وهذا به الى لطريق المستقيم فلن تركنا نصيبا من الشعب  
فكيف استدلت الله من علي بن الحسين السادس لانه عظم غباورة وهذا  
قساوة قلبك وغشاوة البصار لا ادرى اى الاوهام يحجب عن هذا الاستدلال على  
ادراج علي بن الحسين عن هذا الحد يغفرون مضطرب منقطع منكسر ساقط عن

العمل ومع هذا انما بين مالك سند الحديث اولا عن ابي شهاب ثم عن ابن شهاب  
 عن علي بن الحسين فلو احد من رواة هذا الحديث فمن اين حكمت بذلك؟  
 ادراجہ وايضا لا بعد في ما اوردت من اقوال العلماء حتى مالك استدل لا  
 ادراجہ علی بن الحسين عليه السلام فكيف اخترت وقلت انه لا امامة من العالمين  
 لعمرى انما تهميت علي بن سبط النبي الكريم ونسبة الادراج اليه بثمان عضليم  
 فاستعد بالله من شر الوسواس الخناس للثيم الذي يوسوس في صدر ركب فاحترق  
 من تلبيس الشيطان الرجيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم السادس وان  
 سلم قولك انه لا امامة من العالمين فادراجہ ايضا ادراجہ ولا ادراجہ عندك ليس  
 بحديث فان الحديث في اصطلاح الحديثين انما هو قول النبي او فعله او تقريره هل  
 عندك الكلمات المدرجة قول النبي او فعل النبي ام تقرير النبي هل انت عالم  
 بمصطلحات الحديثين ام لا فاعلم ان الكلمات المدرجة ليست بحديث بل هي من  
 اقوال بعض الرواة فكان عندك ادراجہ كذلك فكيف ترجمته حديثا واورادت في  
 اثبات كفر ابي طالب الذي كان عم الرسول الله وعاصدا وناصره بالثقاق الامة ولو  
 كان كما قولنا اتخذ النبي عصدا قوله تعالى وما كنت متخذ المضلين عضدا ولا واحدا  
 من معاصده رسول الله وناصره بكا فوفصل ان ابا طالب ليس بكا فوكيف يكون  
 استدلالك صحيحا بهذه الكلمات المدرجة لاسيما اذا كان قائما بجهول فتبصر ولا  
 تغفل قوله حديث با زهير عن ابن شبيب كتاب مكيين اور ابو علي اور ابو بشر وبنو يار  
 حاكم سدر ركن بطريق محمد بن سلمه عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين  
 قصده اسلام ابي قحافة والد امير المؤمنين صديق اکبر رضی اللہ عنہما من انش  
 ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال فلما مديده يبايعه بكي ابو بكر فقال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك فقال لان تكون يد عمك مكان يده ويطمس  
 ويقر الله عينك احب الي من ان يكون يعني جب حضور اقدس سيد عالم صلى اللہ تعالیٰ عليه وسلم  
 نے اپنا دست انہرا تو قحافة سے بیعت اسلام لینے کے لیے بڑھا یا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 روئے حضور پر نور صلى اللہ تعالیٰ عليه وسلم نے فرمایا کیوں روتے ہو عرض کی اُنکے ہاتھ کی جگہ آج  
 حضور کے چچا کا ہاتھ ہوتا اور اُنکے اسلام لانے سے اللہ تعالیٰ حضور کی آنکھیں ٹھنڈھی کرتا تو مجھے  
 اپنے باپ کے سلمان ہونے سے زیادہ یہ بات عزیز تھی حاکم نے کہا یہ حدیث بشر و شعیب صحیح ہے  
 حافظ المغان نے اصابعین سے مسلم رکھا اور فرمایا سندہ صحیحہ فقط اقوال یہ حدیث خواہم نقل



چند وجہ آلا ابو قحافہ سے بیعت اسلام لینے کے لیے حضور انور کا ہاتھ پڑھانا اور اس کے فرزند  
 آپ کے صدیق اکبر کا رونا ایسا بے مثل ہوتا تھا کہ حضور اقدس نے فرمایا وہاں سیکٹ نہ کریں روتے  
 ہو اور یہ امر ظاہر ہے کہ خوف و حزن اور گریہ و الم اور اک سنانی کا ہی اور مبداء قوت بدنی روح حیوانی  
 اور جب روح کو اور مذکورہ عارضے ہوتے ہیں تو حرکت کرتی ہو رہے داخل کی طرف اور قوت  
 بدنی کم ہو جاتی ہے اور اغلاط ہو جاتا ہے اسی طرح فرحت و سرور اور غضب و غیرہ ہیں کہ اگر ایک  
 ملائم کو کہیں جب روح کو یہ امور لاحق ہوتے ہیں تو حرکت کرتی ہو خارج کی طرف تو قوت بدنی  
 زیادہ ہوتی ہے چھ آپ ہی کوئی توجیہ فرمائیے ظاہر تو یہ ہے کہ دست بیعت جو حضور انور نے پڑھایا  
 بیعت اسلام لینے کو تو نفس ابوقحافہ کو شقاوت سے سعادت حاصل ہوئی کافر سے مسلم بنے  
 بت پرست سے خدا پرست ہوئے یہ سب اسباب تو کمال سرور اور فرحت کے تھے اس سے  
 بڑھ کر کدس سال سرور ہو گا اور آپ کے صدیق اکبر کو تو یہ مرتبہ آپ کے زلم نے مطابق حاصل ہو چکا  
 تھا جس سے عید ہو چکے تھے اسلام قبول فرما کر شرک اور کفر سے پاک و صاف ہو چکے تھے بلکہ  
 سابق الاسلامی میں ان کے جنس پر سبقت لے گئے تھے ابتدا سے ہجرت سے بارگاہ ہونا تو اخذ  
 دیتیوں لصاحبہ لافحزن ان اللہ معنای ظاہر ہے اگرچہ حزن و ملال تو آئے مذکورہ سے بھی  
 ثابت ہے بلکہ بعض اسباب حزن بھی موجود تھے لیکن باوجود امور مذکورہ کے بیعت اسلام ابو قحافہ  
 پر کوئی ناس رہے تھا ماورائے اسکے ابتدا سے اسلام سے تافتح مکہ معظمہ منراہ کفار بدست رسول مختار  
 بیعت کرنے کو آئے اور حضور انور نے اپنا دست حق پرست بیعت اسلام لینے کو پڑھایا اور وہ اس  
 اسلام سے ان سب کو سر فرما دیا مگر آپ کے صدیق اکبر کو کبھی جھوٹوں بھی رونا نہ آیا اور کبھی حضور  
 اقدس کے چواکے یاد نہ فرمایا اپنے باپ ابو قحافہ کی بیعت کے وقت کس وجہ سے رونا آیا اور حضور کے  
 چچا کو بار فرمایا اور کون سی ایسی خصوصیت تھی کہ دیگر آبا و اجداد اور امہات پیغمبر خدا کو فراموش فرمایا  
 اس وجہ سے بھی تو معاذ اللہ مثل جناب ابو طالب اسی حالت کفر سے وفات فرما چکے تھے تاہن جب جناب  
 شعیب مابین نے سبب گریہ پوچھا تو جواب دیا کہ اگر میرے باپ کے ہاتھ کے مقام پر اگر آپ کے  
 چچا کا ہاتھ ہوتا اور ان کے اسلام لانے سے اللہ تعالیٰ حضور کی آنکھیں ٹھنڈی کرتا تو مجھے اپنے  
 باپ کے سلمان ہونے سے زیادہ یہ بات عزیز ہوتی سبحان اللہ یہ عجب سبب گریہ و حزن و ملال ہے  
 کہ جبریاً غمناک کیا رہے صغیر بھلا دو عزیز ہمارے ہیں سے اگر ایک امر عزیز ہو اور دوسرا زیادہ  
 عزیز ہو تو یہ عزیز کے حصول پر وقت طاری ہوتی ہے حزن و ملال لاحق ہوتا ہے امر عزیز منافی طبع  
 ہوتا ہو ظاہر تو عنہ العظام امر عزیز کے حصول پر خوشی اور زیادہ عزیز پر بہت خوشی حادث کہ یہ قول نا  
 معقول و منسوب بہ صدیق اکبر کہا جائے اور یا عزیز گریہ سبب گریہ و حزن و ملال تھا اور آپ کے

صدیق اکبرؓ پیغمبر خدا کو یاد دلایا تو لازم تھا حضورؐ را نور بھی سن کر محزون ہوتے اور رونے لگتے حالانکہ  
 آنحضرتؐ کا حزن و ملال کہیں سے بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ ثابت ہوتا ہی کہ آپؐ کے صدیق اکبر جناب  
 ابوطالب کو پیغمبر خدا سے بھی زیادہ دوست رکھتے تھے کہ پیغمبر خداؐ نے آکر رہا ہونا اور رونا تو کیا  
 آپؐ کے صدیق اکبر کو کلمات صبر سے تسکین بھی نہیں دیتی جیسا کہ فارمین کا تھوڑا ان اللہ معاف کر  
 تسکین دی تھی غالباً جناب ابوطالب وفات فرما چکے تھے امید ہے کہ اسلام لانے کی بھی صدیق اکبر  
 کو باقی نہ تھی اور وہ یہ بھی جانتے تھے کہ پیغمبر خدا جناب ابوطالب کو نہایت دوست رکھتے تھے اور  
 اُن کے ایمان لانے سے مایوسی بھی ہو چکی تھی پس ایسے امور گزشتہ محزون و غمناک کرنے والے یاد  
 دلانا موزی خدا و رسول بنا ہی پناہ خدا ایسی نسبتیں صدیق اکبر کو دینا باعث کفر مخاطب نہ ہو جائے  
 رہا بالافرض اگر الوقافہ کے ہاتھ کے مقام پر ابوطالب کا ہاتھ ہوتا تو ظاہر ہو کہ ابوقحافہ مشرف باسلام  
 نہ ہوتے اور کافر رہتے تو کیا صدیق اکبر اپنے باپ کے جہنم واصل ہونے سے مسرور ہوتے اور کیا  
 اسلام ایسا مضیق تھا کہ صدیق اکبر کے باپ کے ہاتھ کی جگہ باقی رہ گئی تھی اسلام ختم ہو چکا تھا کیا  
 خدا نے اپنے محبوب کو رنجیدہ ہی رکھا اور اُن کی آنکھوں کو ٹھنڈا نہیں کیا اور اس نعمت عظمیٰ سے محروم  
 ہی رکھا اور پھر نعمت علیہ کو نصبتی بھی فرمادیا غامضاً ہم ابتدا سے بدلائل قطعیہ ثابت کر آئے  
 ہیں کہ جناب ابوطالب اوصیائے انبیاء میں سے تھے ہمیشہ سے ملت ابراہیم رکھتے تھے اوائل بعثت  
 سے تصدیق نبوت خاتم المرسلینؐ اُس کو حاصل تھی اور اقرار لسانی اُن کے کلام سے ثابت ہو کہ  
 جناب پیغمبرؐ برحق کو رسولؐ کو سی اور آپؐ کے دین کو خیر اللادیان فرمایا اُس وقت میں کہ کسی زید و عمر د  
 نے حتیٰ کہ کسی نے ان اوصاف سے متصف نہ کیا تھا بلکہ محنون و ساحر آپؐ کا نام رکھا تھا اور یہ  
 صفت خیر اللادیان مساوی ہی آنحضرتؐ کی صفت خیر البشر سے جس صفت سے آنحضرتؐ ایک  
 مدت کے بعد مخاطب ہوئے ہیں اور نیز جناب ابوطالب کا رسولؐ کو سی فرمانا کیا دلالت نہیں کرتا کہ انبیاء  
 سلف کا اقرار کیا اور آنحضرتؐ کو رسولؐ کہا نبی بھی نہیں کہا اور یہ مصلحت حفاظت و حراست اور اعلان امر  
 حق کے اور ابلاغ احکام حق کے کفار پر اپنے ایمان کو پوشیدہ رکھا سادسا اگر بعض مجالس حدیث  
 کو صیح ہی تسلیم کریں تو کیا ممکن نہیں ہو کہ آپؐ کے صدیق اکبر کو بھی اطلاع اُن کے اسلام کی نہ ہوئی ہو  
 کہ جناب ابوطالب نے کتمان اپنے اسلام کا کفار سے فرمایا تھا اور جو کفار میں سے مشرف باسلام ہو  
 تھے اُن سے بھی توریہ اور ابہام فرماتے تھے کہ مبادا کوئی منافق یا مرتد اعلان کر دے اور مصلح لمطلوب  
 میں تعطل واقع ہو جائے فتنہ و فساد برپا ہو جائے پھر یہ حدیث کس طرح دلیل کفر جناب ابوطالب پر  
 ہو سکتی ہو سابقاً ہشام بن حسان کے حفظ میں کلام ہو جس سے حدیث فی کئی ہو حافظ ابن حجر فتح الباری  
 کے مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ شیعہ کلام کرتے تھے ہشام کے حفظ میں وقال ابن معین کان یقی



کالجرح واذا اجتماع الجرح والتعديل بعلم الجرح یعنی ارسال من وجہ رد و  
 وجہ عند العالمہ مقبول ہو مثل حدیث الانکاح المایولی میں کہ روایت کیا اسکو اسرائیل  
 ابن یونس نے مسند اور شعبہ نے مرسل میں غالب ہوئے اسناد اسرائیل کے ارسال  
 پر شعبہ کے اور کہا گیا کہ حدیث مقبول نہیں اسواسطے کہ اسناد مثل تعیل کے ہذا ارسال  
 مثل جرح کے اور حسبوقت جمع ہوں یہ دونوں تو غالب ہو جائیں گے جرح حاصل  
 یہ کہ یہ قاعدہ مذکورہ اسوقت میں ہے کہ ایک راوی مسند بیان کرے اور ایک  
 مرسل اور یہ درجہ مساوات کا روات میں ہوا ہے بڑھ کر تو یہ ہو کہ اگر حدیثیں ایسی  
 ہیں کہ بہت سی سندوں سے مسند ہیں اور ایک ہی سند سے غریب بھی گئیں ہیں جیسا کہ  
 حدیث ابو ہریرہ کی کہ جو جنازہ کے ساتھ جاوے اسکو ایک قیراط ہو اور جو فرغت  
 کرے اسے کام سے اسکو دو قیراط ہیں کہا ابو عبس نے یہ حدیث مردی ہوئی گئی  
 سندوں سے بواسطہ حضرت عائشہ کے اور غریب سمجھی گئی ہیں فقط اسناد سائب سے کہ وہ  
 حضرت عائشہ سے وہ نبی سے روایت کرنے ہیں اور فقط اسناد سائب سے غریب سمجھی گئی  
 ہو حاصل یہ کہ اس حدیث مائیں فیہ میں تو مشام ابن حسان ہیں کہ شعبہ کلام کرتے تھے  
 جنگے حفظ میں اور ابن معین پر سبز کرتے تھے انکی حدیث سے نبی قطان انھیں مشام کو  
 ادون جانتے تھے محمد ابن عمر سے پھر یہ ہوا مشام اگرچہ ثقہ بھی ہوں ابن سیرین میں مکر مکر  
 اور عطا اور حسن بصری میں ارسال انکا ثابت ہو بالاعتقاد اور انکی حفظ میں بھی کلام  
 ہو جیسا کہ مذکور ہوا پس بالضرور ارسال انکا انکی اسناد پر اور واقعت و ثوق پر  
 غالب ہو اور سوے حفظ ارسال اور اسناد دونوں پر غالب ہو اور کیونکر نہ ہو گا کہ شعبہ  
 کا ارسال اسناد پر اسرائیل کے بقاعدہ مقررہ اصول حدیث در اصول فقہ غالب کیا گیا  
 اور ایک راوی کا ارسال دوسرے راوی پر غالب سمجھا گیا تو مشام ابن حسان کا ارسال  
 کو تا کر مہ اور عطا اور حسن بصری سے اور ابن سیرین میں ثقہ ہونا یہ دونوں صفتیں انھیں  
 کی ذات میں مخصوص ہیں تو ارسال انکا کالجرح اور ثقہ ہونا ابن سیرین میں کالتعديل بلانک  
 واریب ہو کہ جبے دونوں صفتیں شخص واحد میں جمع ہو گئیں تو بالضرور جرح غالب سمجھا گیا  
 تعديل پر اور یہ تو ظاہر ہو کہ جب حدیث بہت سی سندوں سے مسند ہو اور ایک سند  
 غریب ہو وہ غریب سمجھی جائے حالانکہ روادہ حدیث ایک دوسرے سے متاثر ہوں تو بیان  
 مشام خود ہی تصدق و ثوق ہیں اور اسطرطہ یہ ہے کہ صفت سوے حفظ  
 سے بھی موصوف ہیں اور عطا و حسن بصری و مکر مکر میں ارسال انکا عند الجمود ثابت

ترجمہ عربی جارد السودی علیہ  
 و تصدیق علیہ  
 سیدنا حبیب

اور ابن معین کا انکی حدیث سے بہتر کرنا بھی ثابت پھر انکی حدیث کیونکر مقبول ہو سکتی ہے  
 اور چونکہ حج الیتام یا سکتا ہے بلکہ اس صفت سوئے حفظ نے تو انکی دانتیت و ثبوت کو  
 مجروح کیا نہیں بھی کر ڈالا اس لیے کہ کیا اعتنا ہو سکتا ہے اور کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ جو  
 روایت انھوں نے ابن سیرین سے بیان کیے وہ ابن سیرین سے ہے یا نہیں ممکن ہے کہ ابن  
 سیرین سے روایت کر بن سبب سوئے حفظ کے اور وہ عطایا حسن یا عکرمہ یا ان کے  
 غیر سے ہو حاصل یہ ہو کہ آپکو شتمی خاندان رسالت نے مدہوش کر رکھا ہے کہ جس قول  
 ناقص قول کو اور مجروح و مفصول در موضوع کو آپ باتے ہیں صحیح ترین صحیح سند قرار  
 دیکر دلیل لاتے ہیں اتنا بھی نہیں جانتے کہ استدلال ایسے احادیث سے مابین مناظرہ دلیل  
 سفاہت اور جہالت ہے قولہ حاکم نے کہا یہ حدیث بشرط شیخین صحیح ہے حافظ الشان نے  
 اصحاب میں اسے مسلم رکھا ہے اور فرمایا سندہ صحیح اقوال حاکم کے آپ حکوم ہیں صحت حدیث  
 مختصر ہو قواعد مضبوط علم حدیث اور اصول حدیث پر وہ بیان منقود حساس کہ مذکور ہوا  
 کہ ہشام ابن حسان کے حفظ میں کلام ہے انکی حدیثین قابل پر ہمزہ ارسال انکا ثابتاب  
 رہے محمد ابن سیرین جنین ہشام ثقہ ہیں انکی نسبت صحیح بخاری میں موجود ہے کان ابن  
 سیرین یروی ان عامۃ ما بوی عن علی الذذاب میدان الاعتلال میں موجود  
 ہے وقال ابن ایوب کان ابن سیرین یروی ان عامۃ یدروی عن علی باطل  
 صحیح بخاری میں ہے کہ ابن سیرین کے نزدیک عام روایت علی کی کذب ہے اور میزان  
 الاعتدال میں ہے کہ ابن ایوب کہتے تھے کہ ابن سیرین کے نزدیک جو روایت علی سے  
 ہے وہ باطل ہے پس اسے جاہل و متعصب کی روایت کیونکر مانی جائیگی اس بن مالک  
 کا احوال بھی ہم بتصریح بیان کر آئے ہیں کہ سبب کتمان شہادت حدیث من کنت موکلا  
 کے بروص ہو گئے تھے اور کلام سبط ابن جوزی کا انہیں اس بن مالک کی نسبت ہے کہ  
 کیا حقوق رسول خدا کے اس بن مالک پر اتنے بھی نہ تھے کہ منع کرتے ابن زیاد کو چھڑی  
 مارنے سے دندان مبارک پر سید الشہداء امام حسین علیہ السلام کے اور بیعت نکرا اس کا  
 جناب مر علیہ السلام سے بھی ثابت ہے اور اخرا ان دونوں صاحبزادہ ابن بیت طاہرین  
 پر سے مثل شمس آشکارا ہے سندہ صحیح کہنا کسی طرح صحیح نہیں بلکہ بالکل لغو اور غلط ہے متنبی

ولا تلثن مصداقاً فلا تبصروا

حدیث دوازہم

قولہ حدیث دوازہم ابو قرہ موسی بن طارق موسی بن عبیدہ و عبد اللہ بن دینار

محمد بن عبد اللہ  
 زید بن عبد اللہ

و حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی مال حاء ابو بکر بانی تحافہ بقوۃ  
 یوم فتح مکہ فعال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا ترک التہنئۃ حی  
 ناتیہ مال ابو بکر اسد من باجرہ اللہ والذی بعثک بالحق لا تانتہاسد فرحاً  
 بالاسلام ابو طالب لو کان اسلمو منی بانی یعنی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ فتح مکہ کے  
 دن ابو تحافہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 میں حاضر تھے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس بدمعہ کو وہیں کیوں  
 نہ رہنے دیا کہ ہم خود اس کے پاس تشریف فرما ہوتے صدیق نے عرض کی میں نے جانا کہ  
 اللہ انکو اجر دے قسم اسکی جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھیجا ہی تھے اپنے باب کے مسلمان  
 ہونے سے زیادہ ابو طالب کے مسلمان ہونے کی خوشی ہوتی اگر وہ اسلام لے آتے اقول  
 محصل حدیث یا زہم اور دوازہم واحد ہی فرق لغاظ کا ہی حدیث یا زہم نگلی ہو بیکر  
 اور پوچھنا آنحضرت کا دما بیٹھتا ہی اور حدیث ہذا لینے دوازہم میں فرمانا آنحضرت  
 کا الا ترک التہنئۃ حق ناتیہ اور جواب ابو بکر کا اسد من ان اجزہ اللہ ہے اور بعد  
 اس کے عبارت والذی بعثک بالحق لا تانتہاسد فرحاً بالاسلام ابو طالب لو کان  
 اسلم منی بانی کیا ہے ربط اور بے محل ہی اس لیے کہ رحمۃ اللعالمین تنفیع المذنبین ابو بکر  
 کو مسرور اور معزز اور ممتاز فرمایا کہ تمہارے باب سے بیعت اسلام لینے کو ہم خود  
 تشریف فرما ہوتے اسکا شکریہ یہ ہی تھا کہ کہا تھا کہ چچا ابو طالب مسلمان ہوتے اسلام  
 لاتے تو میں اپنے باب کے مسلمان ہونے سے زیادہ خوش ہوتا یہ جواب ابو بکر کا تین  
 حال سے خالی نہیں یا جناب ابو طالب سے ابو بکر کو اس حدیث کی دوستی تھی کہ حالت کفر میں  
 اپنے باب سے زیادہ دوست رکھتے تھے یا حالت کفر میں بھی دوست رکھتے تھے اور بعد  
 اسلام بہ سبب دوست رکھنے پیغمبر خدا کے اپنے باب سے زیادہ دوست رکھنے لگے فقط  
 اس وجہ سے کہ پیغمبر خدا جناب ابو طالب کو دوست رکھتے تھے لہذا ابو بکر بھی دوست  
 رکھنے لگے وجہ اول و ثانی مردود ہیں کوئی سبب طرفین سے عقلاً اور زوراً دوستی کا پایا نہیں جاتا  
 رہا امر ثالث کہ جناب رسول برحق ابو طالب کو نہایت دوست رکھتے تھے یہ امر بلا شک  
 ولا ریب اظہر من الشمس و رد یہی ہے کہ آپ ایسے دشمن بھی معترف ہیں و اس سے بڑھ کر  
 کیا ثبوت ہوگا کہ بنا برآپ کے خیال کے حق تعالیٰ نے آپ کو لامندی من اجبت  
 فرما کر دوست رکھنا اپنے حبیب کا ابو طالب کو ثابت کر دیا اور نیز یہ امر متواتر ہے  
 کہ آپ سے مسلمان کہ بہ سبب دوست رکھنے پیغمبر خدا کے ابو بکر بھی انکو دوست رکھنے لگے



مگر اس سے بھی اپنے باپ سے زیادہ دوست رکھنا ثابت نہیں ہوتا بلکہ فضلِ محمدی رحمتِ پیغمبر  
 جن ابو بکر جناب ابو طالب کو اپنے باپ سے زیادہ دوست رکھنے لگے تو کیا حقِ دوستی پیغمبر  
 پر ہی تھا کہ یوم فتح مکہ بسبب حصولِ فتح کے حضرت رحمۃ اللعالمین تو حالتِ فرحت و سرور  
 میں فرحان و شادان ہو رہے ہیں کہ احاطہ تحریر سے باہر ہو اور جوق جوق اپنے اور  
 بیگانے اسلام سے مشرف ہوتے جاتے ہیں سورہ انفحات کی تلاوت جاری ہو اشرف  
 مہاجرین و انصار تحتِ رایتِ رسولِ مختار مجتمع ہیں آپس میں ایک دوسرے کو مبارکباد  
 دے رہے ہیں پیغمبرِ صلعم سجدہ شکر بارگاہِ ایزدی میں فرما رہے غلغلہ تکبیر سے مہاجرین  
 و انصار کے ہر صغیر و کبیر و ہر بنا و پیر کو رعشہ ہو رہا ہو تمام شہر لرز رہا ہو کئی مسلمان طواف  
 بیت اللہ سے شرف یاب ہو رہے ہیں خانہ کعبہ نجاس و ارجاس سے تون کے پاک و  
 صاف ہو رہا ہو حیدرِ کرار سوارِ دوشِ رسولِ مختار ہو کر بت شکنی فرما چکے ہیں تمام  
 اہل مکہ کو رحمۃ اللعالمین بشارتِ الیوم بخلا للکو و ہللا رحمہم الراحمین دے  
 رہے ہیں اسی حالتِ فرحت و سرور میں ابو بکر اپنے باپ بوقحافہ کو بیعتِ اسلام کیواسطے  
 لائے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہرور و فرحت و بہشتفت و محبت فرما رہے ہیں  
 کہ تم کیوں بڑھے کو لائے ہم خود بیعتِ اسلام کیے کو وہیں رونق افروز ہوئے اسی حالت  
 فرحت و سرور میں ابو بکر جواب دیتے ہیں کہ ہمارا باپ تو اسلام لایا مگر آپ کا چچا ابو طالب  
 اسلام نہ لایا اگر وہ اسلام لانا تو میں اپنے باپ کے اسلام لانے سے زیادہ خوش ہوتا  
 سبحان اللہ اس جواب سے ابو بکر کے کاغذِ خاندان جناب رسالت مآتِ صلعم ہانسی و  
 مطلبی خصوصاً جو جو مشرف بہ اسلام ہوئے ہوئے اظہارِ سرور کرتے ہوئے علی الخصوص  
 رحمۃ اللعالمین کو توبے حد و انتہا مسرت و فرحت حاصل ہوئی ہوگی اور غلغلہ و محبت ابو بکر  
 سے تمام مہاجر و انصار و جدین آگئے ہوں گے کہ یہ مرتبہ فنا فی اللہ تو پیغمبرِ خدا کو بھی حاصل نہیں  
 ہوا کہ وہ تو فرماتے ہیں کہ میں بہترین خلق ہوں انہ روئے خلقت کے اور قبائل و بیوت کے اور  
 میری شان میں حق تعالیٰ و قلبک فی المساجد میں فرمانا ہو آیا انما یرید اللہ  
 لیبذہب عنکم الرجز لعل البیت میرے اہلبیت کی شان میں نازل ہوئی ہو یا حق تعالیٰ  
 ابو بکر نے تمام قلعی کھول دی کہ میرا باپ تو اسلام لایا ہو وہ تمہارے چچا سے افضل ہے تمہارا  
 چچا جس شرک و کفر سے ظاہر نہیں ہوا اور ماوراء ان امور مذکورہ کے پیغمبرِ حق پر  
 بھی فرما چکے تھے کہ لا توذو الا حیا بسبب الاموات اور جلد دوم نتائج النبوت  
 ترجمہ نتائج النبوت مصنفہ شیخ عبدالحق میں احوالِ اسلام حکمرانوں میں رقم ہو کر بولچ

جب حضرت سید المرسلین نے اپنے نور باطن سے دریافت کیا کہ عکرمہ مومن اور مہاجر تازی  
اصحاب سے فرمایا کہ اُسکے باپ کو سب نکر و کہ عکرمہ متنازی ہوگا اور اسی روایت کو جلد دوم  
روضۃ الصفا میں اور اکثر کتب سیر میں یہ ابن عبارت نقل کیا ہے باتین عکرمہ ابن  
ابی جہل مومن مہاجر و لا نسبو ابابہ کان سب لمیت یوذی الحی و لا یبلغ المیت یعنی  
عکرمہ تمھارے پاس مومن اور مہاجر آتا ہے اُسکے باپ ابو جہل کی سب نہ کرنا کہ سب میت  
ایذا دیتی ہے زندہ کو اور میت کو کچھ ایذا نہیں پہنچتی پس ابو بکر نے ذکر کفر ابوطالب سے ایسے  
وقت فتح اور حالت فرحت و سرور میں ایذا دی آنحضرت کو کہ راحت شاد کام اور مسرور  
کیا یا محزون و غمناک مدح و ثنائی آنحضرت کی کہ بھو حق دوستی ادا کیا کہ در پردہ دشمنی  
کی ذلت دی جمع مہاجر و انصار میں کہ عزت افزائی کی جب عکرمہ کے سامنے اُن کے  
باپ ابو جہل تک کو کافر کہنا ایذا دی ہی عکرمہ ٹھہرا تو ذکر کفر ابوطالب سے کیونکر ایذا نہ پہنچی  
اور راحت ہوئی آنحضرت کو آپ ہی فرمائیے کہ ذکر منافی طبع اقدس تھا کہ ملائم طبع پیچ غم  
والم تھا کہ مسکن غم و الم اتنا بھی نہیں خیال کیا جاتا کہ تصور کفر اور عدم اسلام ابوطالب  
السیا مولم اور مودی اور مہج غم و الم تو تھا کہ ابو بکر تاب نہ لائے بسا ختہ رونے لگے  
حالانکہ کچھ بھی اگر انکو محبت تھی تو بتوسط محبت جناب رسالت مآب تھی پس ذکر اس تصور کا  
رد ہونے سے بغیر خدا کیونکو مودی اور مولم مہج غم و الم نہوا ہوگا اور صدمہ روحانی آپ کو  
نہ پہنچا ہوگا کہ جناب ابوطالب چچا تھے اور ایسے چچا جو مرنے اور محافظ و ناصر و عاشق و معتمد  
آنحضرت تھے اور محبت و مودت جو ماہین جناب ابوطالب و حضرت ختی مرتبت تھی اُسکو  
ہم متعدد مقاموں پر بقول خدا اور رسول ثابت کر آئے ہیں اور خیرہ چشموں کی بصیرت کیواسطے  
یہاں بھی عرض کیے دیتے ہیں کہ جو محبت و مروت کہ جناب ابوطالب کو آنحضرت سے تھی  
وہ تو مستغنی عن البیان ہے اور دوست رکھنا بغیر خدا کا جناب ابوطالب کو بنا برزق طب  
آیم انک لا تمندی من اجبت سے ثابت ہے اور بکا ابو بکر مصدق اور مصرح اور مبین  
اُسکا ہے اور بالاتفاق ثابت ہے کہ ایذا دینے والا تو ہیں کرنے والا آنحضرت کا کافر غلڈی لانا  
ہے میں مومنین سنت جماعت اپنے صدیق کبر کو سطح قابل مقولہ ہذا قرار دیکے ہیں بلکہ منسوب  
کرنا اس مقولہ کا اپنے صدیق اکبر کی طرف کفر ہے اور باوجود علم جو ایسی نسبت دے اُنکو وہ  
بلا شک کافر غلڈی لانا ہے اور اس حدیث کا موضوعات سے ہونا مثل شمس آشکار ہے  
تھا تھا جناب ابوطالب و حضرت رسالت مآب کا آپس میں ایک دوسرے واسطے  
حبیب و محبوب ہونا بے نص کلام مجید اور باتفاق اُمت ثابت ہو گیا تو لازم آیا کہ کل

حبیب اور محبوب خاتم الرسل بھی حبیب و محبوب خدا ہیں اور اس کا عکس بھی صادق ہو  
 اس لئے کہ صدق قضیہ کو صدق عکس لازم ہو حتیٰ کہ مفرد ص الصدق قضیہ کو مفرد ص الصدق  
 ہونا ان کے عکسوں کا لازم ہو اور عکس اس کا یہ ہو کہ بعض حدیث محبوب خدا حبیب و محبوب  
 خاتم الرسل ہیں یہاں اور بھی انتظام کرنا لازم ہو کہ موجب مطلقا حواہ کلیہ ہو خواہ جزئیہ  
 عکس جزئیہ ہی ان کا اس وجہ سے کہ ایجاب و اجتماع ہو درمیان موضوع اور محمول  
 کے پس وہ افراد کہ جنہیں موضوع اور محمول کا اجتماع ہوتا ہو وہ مشترک ہوتے ہیں بعضین  
 دونوں میں اور ظاہر ہو کہ جب محمول کل افراد موضوع پر اور اس کے بعض پر صادق ہو سکا  
 تو موضوع بھی بعض افراد محمول پر صادق ہو سکا کہ وہ دونوں مشترک بالضرورہ بعضین بعض میں  
 ہیں اور جزئیہ حاصل ہوگی اور موجب کلیہ کا عکس کلیہ نہیں آتا الحوا از عموم المحمول  
 فی الحاصلہ والتالی فی الشرح طبعہ والا لازم آتا ہو کہ احصیٰ جمیع افراد اعم پر صادق ہو  
 کلیہ میں اور جمیع تقاد پر شرطیہ میں اور یہ غیر جائز ہو اور بعض مواد میں جو عکس موجب کلیہ کا  
 کلیہ پایا جاتا ہو اور صادق بھی آتا ہو تو وہ بہ سبب خصوصیت مادہ کے اور عکس کو لازم  
 ہو کہ جمیع مواد میں اصل سے مخالفت نہ ہو پس ما نحن فیہ میں عکس صادق ہو اور نقیض اسکی  
 باطل و کاذب اور مستلزم محال ہو اور وہ محال ہو اور جس طرح صدق قضیہ کو صدق  
 عکس لازم ہو اسی طرح صدق عکس نقیض بھی لازم ہو اور صورت اسکی عند المتقدمین یہ ہو  
 کل لا حصل للہ ولا محبوب بلا حبیب خاتم الرسل ولا محبوبہ اور عند المتأخرین نقیض عموم  
 ثانی کو اصل کے جز اول کو دین اور عین اول کو ثانی مع مخالفت فی اللفظ و موافقت فی  
 الصدق حاصل ہو کہ وہ صفت صلیبی کا اثبات کرتے ہیں اور یہ صفت ایجابی کا سلب پس  
 چونکہ تفصیل قول متأخرین میں اور اس کے اقباط میں اور بیان اعتراضات میں طول ہو  
 اور باہر ہر طرفہ قدام سے استعنا بھی حاصل ہوتا ہو پس بطریقہ متقدمین اگر فرض کیا جائے  
 کہ عکس نقیض قضیہ مذکورہ صادق نہیں ہو تو چاہے کہ اسکی نقیض ثابت آوے اور وہ نقیض  
 یہ ہو کہ بعض لا حبیب لشد ولا محبوبہ لیس بلا حبیب خاتم الرسل ولا محبوبہ تو وجود خاص کل بدلی  
 اعم کے ہے اور یہ باطل ہو اور جب لازم نقیض کو ضم کرین اصل کے ساتھ اور کہیں کہ  
 بعض لا حبیب لشد ولا محبوبہ حبیب خاتم الرسل و محبوبہ ہیں اور کل حبیب خاتم الرسل و محبوبہ  
 حبیب لشد و محبوبہ ہیں نتیجہ یہ نکلا کہ بعض لا حبیب لشد ولا محبوبہ حبیب لشد و محبوبہ ہیں  
 اور اس کا عکس آوے گا بعض حبیب لشد و محبوبہ لا حبیب لشد ولا محبوبہ ہیں ان دونوں میں  
 سلب ہی عن نفسہ لازم آتا ہو اور اجتماع نقیضین ہو جاتا ہو اور وہ باطل ہی پس اصل قضیہ

من العکس والعکس النقیض صادق ہو اب بھی اگر کوئی اسے کہے کہ قضیہ مع العکس وغیرہ  
 بقولہ عند عقلیہ مفروض الصدق ہو لیکن حقیقت میں اگر اسکی نفی میں کو اگر مفروض الصدق  
 قرار دین تو مجمع وجوہ مذکورہ وہ بھی اسی طرح صادق آدبگی ہو جواب اسکا یہ ہے کہ نفوس قطعہ  
 اور احادیث متعددہ سے حبیب و محبوبیت فی ما بین حضرت رسالتہا اب اور جناب بو طالب  
 ثابت ہے اور اسلئے واقطوع مودت میں کفاروں کی آیات کثیرہ ناطق ہیں بقولہ تعالیٰ  
 لا یقربکم والکافرون اولاء من دون الصوفین اور من نبولہم منکم ما سہ  
 بنہم اور لا یجوز ما یجوزون باللہ والذین یؤادون من حاد اللہ  
 ورسولہ یؤادوا اللہ ورسولہ واولیاءہ واولیاء اللہ واولیاء رسولہ  
 عیداً باوجود این نفوس قطعہ کے سید المریدین کو منہم کرنا کہ وہ ایک مشرک کو دوست  
 رکھتے تھے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو دوست رکھے گا مشرک کو وہ انھیں مشرکوں میں  
 سے ہو اور جناب بو طالب کی نسبت آیہ بھی نازل فرمایا ہے کہ اسے پیغمبر تو ابو طالب کو  
 دوست رکھتا ہے یہ اجتماع نفیضین کس طرح ممکن ہو معاذ اللہ معاذ اللہ حبیب بل العین  
 اور مشرک کو دوست رکھیں اور ماورائے ان آیات کے گمانت آیات واحادیث اس  
 باب میں وارد ہیں تنکا ذکر باعث طول ہے حاصل یہ ہے کہ حبیب خدا کا حبیب اکمل افراد  
 مومنین ہے پھر اس قضیہ کے عقلاً اور نقلاً صادق ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے اور جناب  
 بو طالب کا اسے جان اور مال اور اولاد سے پیغمبر صلعم کو زیادہ عزیز اور دوست رکھنا  
 مشہورات اور مسلمات اور متواترات سے ہے کہ دشمن ہو انکار نہیں کر سکتے پھر اس قضیہ  
 کے یقینی اور صادق ہونے میں کیا شک رہا اور قید مفروض الصدق ہونیکے واسطے  
 تعمیم اور افہام اور تفہیم کے ہے کہ بحث اس علم میں تو اعدا کلیہ سے کجاتی ہے اور قضایا سے  
 صادق اور کاذبہ دونوں کو مفروض الصدق والکذب کہہ سکتے ہیں بلکہ فرض محال بھی  
 محال نہیں ہو اور باتفاق عقل ثابت ہے کہ خطائی الکفر سے نجات ملنے کی اور حق و باطل  
 کے ظاہر ہونے کی کامل راستی اور کلی قاعدے یہ ہے کہ علوم عقلیہ میں دیکھے جب قضایہ  
 کا ذریعہ مفروض الصدق ہونے سے مفروض الصدق ہو جاتے ہیں تو قضایا کے صادق  
 کی تصدیق میں کیا عذر ہو سکتا ہے پس نفیض قضیہ متنازعہ فیہا کے مفروض الصدق تو  
 ہو جائیگی مگر جو اس قضیہ کے نفیض کو مفروض الصدق قرار دیکھا تو پہلے وہ مفروض الکفر  
 قرار پائے گا اب ان قضایہ کے مذکورہ کو مگر کہ کے قیاس نہ لے اور اشکال اربعہ  
 کے تحت اول باتفاق عقلاً مطبوع اور بدیہی الانتاج اور پسندیدہ ہے

سد لال بین اور ضرب نتیجہ شکل اول کے چار میں ضرب اول موجب بن کلینین سے مرکب ہو ضرب ثانی موجب  
 کلین اور سلابہ کلین سے ضرب ثالث موجب جز سہ اور موجبہ کلین سے ضرب رابع موجبہ جز ثانیہ اور سلابہ  
 کلین سے اور ابجاب و سلب دو کھینچن بین ابجاب استخفاف ہو اور سلب اخس ہو اور کلینہ و جز ثانیہ  
 دو کھینچن بین کلینہ منفرد ہو اور جز ثانیہ جس ہو شکل دل کی ضرب اول مجموعہ الوجوہ انفصل اور  
 بدیہی الانتلاج اور سند مدہ ہو فی علیم و استدلال بین بہ نسبت ضرب ثلثہ کے کہ وہ مرکب بین  
 کفیات اور کمات شریفہ اور سہ سے حاصل ہو کہ شکل اول کی ضرب اول مرکب ہو و موجبون  
 کلینون سے مثلاً کل حبیب خانہ الرسل و محبوبہ حبیب اللہ و محبوبہ و کل حبیب اللہ و محبوبہ  
 مومن فکل حبیب خانہ الرسل و محبوبہ مومن شکل مع اپنے سے کے صادق ہو اور صدق  
 مضبوط کو صدق عکس اور صدق عکس العوض لازم اور فرص صدق نقیض کو محال اور سلب سی نفسہ اور  
 اجماع نفسی لازم اس ان دلائل عقلیہ اور عقلیہ سے بھی جناب ابو طالب کا مومن اور محبوب خدا اور  
 رسول ہو اور حامی و ناصر و معاون و مدد خدا و رسول ہونا ثابت اور نقیض اور جو منکر ہو ان اوصاف  
 جناب ابو طالب کا وہ منکر بدیہات اور در کے خانن سلام اور ثمن عمر الامام اور معاند دین اسلام  
 ہو قصص و کاتک من العادس قولہ اللہ اللہ یہ محبوب بین فنا سے مطہر کا مرتبہ ہو خدا  
 اللہ والد اس اموا اسد حلالہ قول اللہ اللہ بلکہ اعوذ باللہ ولا تو آپ کی نحر پر سے ٹپک رہا ہو  
 کہ آہ بھی سلوک و عرفان میں ہم پائے اولیا سے عظام ہیں اور عالم و جدیدین لکھ رہے ہیں تفرہ و ممتز آپکا  
 زوال باہکا ہو جس و باطل حد و دست و قدم کا فرق و عہد آپ کی ذات میں باقی نہیں رہا محبوب بین فنا سے  
 مطلق کے مرتبہ کے علامات کباب خوب بہان فرمائے سبحان اللہ سبحان اللہ اصطلاحات عارفین اور سالک  
 سالکین اور مذاق عارفین سے بھی آپ کو کامل مہارت حاصل ہو اسے ہو آپ کی معرفت پر اتنا بھی نہیں  
 جانتے کہ فنا اور فنا الفنا اور نفی اور نفی النفی اور مدارج و معارف و مراتب و انکشافات و دریافتات اور  
 علامات انکے کیا ہیں اور سلوک طرق و لاہن اور حصول منازل ہدایت اور وصول حقائق معرفت کس کو  
 کہتے ہیں یا وجود اس سفاہت و جہالت کے دلیس و اغوا سے عوام کا لائق اور انہار طرق صلاحت و  
 بغاوت اور توہین و تذلیل خاندان رسالت میں مکتا اور بے مثال باین ہمہ سلوک و معرفت میں دعویٰ  
 ہمدانی اور ہمپا بگی اولیا سے سابلہ فہم میں کن نرائی اتنا بھی اور کس آئینہ میں کہ یہ وہ مدارج و معارف  
 اور مقامات و مراتب ہیں کہ سالکین و عارفین بھی بخیر و فکر و الذکر ہو جاتے ہیں اور تخیل اور بہت  
 ہو کہ ایسے گریہ و تپہ میں غرق ہوتے ہیں کہ پتا نہیں لگتا اولاً تو لطافت ششک گاہ کی ترقیب سے ذکر  
 یہ مقامات اور اصطلاحات کتاب احیاء العلوم امام غزالی اور غیر صراط سقیم اور رسالہ انسل ہی رس سے  
 نقل کیے ہیں ۱۶

نفی درجات کا مرحلہ طرک بناد سوار اگر بکثرت مستقت اور توجہ بجدان ماب کو تو کما اور نفی تمام عالم اور  
نفی بدن کہ مسئلہ ترار نفی عالم ہو اور اثبات ذات حق سبحانہ تعالیٰ حاصل ہوئی اور مستقت کثیر اکمال کو  
بھی جو بخانی نو فہم انکشاف دوانکا ہوا یہ وہ مرتبہ ہے کہ کمال نفی سے بجز انوار دوان کے کچھ باقی نہیں  
رہتا کہ عدم وجدان بدن کمال ہی بعد اسکے شغل دوان ہو اور اس کے مابیات ہیں دائرہ امکان سے  
مراقبہ احدیت کی ابتدا ہو اور اس کا یہ ہو کہ ایک نور حجاب فوفانی قلب سے ممد ہو کر جنس مجید  
تک پہنچتا ہو اور محیط عالم ہو کہ عالم امکان سے بجا و کر جاتا ہو بعد اسکے دائرہ ثانیہ ہو سکودلات  
صغریٰ کہتے ہیں اس دائرہ بین مراقبہ اقرمت ہو اتر سکے ہو کہ درحمانی قلب کھل جاتا ہو اور تمام  
قلب مثل آفتاب ہو جاتا ہو اور اس قلب کے ہر مقام سے نور درحسان ہوتا ہو۔ اور تمام حیات سے  
درخشندہ ہو کر بدسور دائرہ اول کے موجودات ممکنہ سے سجاد ہو کر حلال مکان کو ہونچ کر غیر متناہی چو جاتا  
ہو اور قلب مصدر الوجود جمع الہیات بن جاتا ہو اور اسرار لوحید واضح و مشکشف ہوتے ہیں اور چو  
کامی ممکنات و بعد رب بونا جو بعد اسکے دائرہ ثالثہ و جسکو ولایت کبریٰ کہتے ہیں ہر دائرہ ممکن  
ہو تیغ اثر دن کا اور ایک قوس کا دائرہ اول مراقبہ محبت ذات پاک حق سبحانہ تعالیٰ ہو اس میں خلسا  
ہو اسوجہ سے کہ محبت کو اقربت لازم ہو اور اقربت کو محبت لازم نہیں پس سیر اور سلوک میں اقربت  
مقدم ہو محبت پر غرض حجب اس مرتبہ پر پہنچنے کا تو لحاظ محبت اور سبحانہ تعالیٰ ذہن میں راسخ ہوگا اور یہ  
محبت آموخت علامت ولایت کبریٰ ہو کہ نور مسکا دائرہ تین مذکور تین سے مدراجہ ہشتاد و زیادہ ہو اور  
فی الحقیقت انوار مختلفہ حجب ذات پاک میں جب انکو طرک کر لگا تو حصول قرب و معبود و سرور کا ہوگا اور اسکا  
اکمال مثل دائرہ تیس مذکور تین نہیں ہو کہ حصول ان آثار کا ایک گمان عجب اور بہانہ مرغوب ہے لیکن  
حقیقت دائرہ کمال کو نہیں پہنچتی پس تکمیل دوانرخصہ ہو و امردن یہ ایک تو انکشاف دوانرادر درایت  
انوار دوم سے آثار قرب و محبت و ازنی ولایت کے جو مقصود اور مطلوب سلوک سے ہو وہ بدن  
انکشاف کے انوار دراصل نہیں ہو سکنا پس بعد فایز ہونے مراتب انکشاف کے مراقبہ ہم ملجئو ہے  
یعنی محبت اپنے بذات حق سبحانہ تعالیٰ اور محبت حق تعالیٰ کی اپنے ساتھ اور بھ ایک دائرہ ہوا اس مقام  
میں دوانرہ اور ایک قوس ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ محبت کے تین درجہ ہیں اول درجہ ابتدا سے محبت اس درجہ  
میں حب نفع انوار و رحمت و مہربانی محبوب کے درون کا لحاظ رکھتا ہو اور اینا پاس اور اپنے محبوب کا پاس  
دونوں ملحوظ و ملحوظ رکھتا ہو و جب محبت نرتی کرنی ہو تو جانب محب کو ضمحلال پیدا ہوتا ہو اور فنا ہونے  
لگتی ہو یہ علامت ہو مای دائرہ اول اور شروع دائرہ ثانی کے اس دائرہ ثانی میں ترجیح جانب حق بجانب  
خود و روحانہ کامی مخلوقات پیدا ہوتی ہو و دراضحال و فنا مرتبہ اعلیٰ پر پہنچتا ہو اور نشان جانب محب کا  
باقی رہتا ہے علامت ہو اتمام دائرہ دوم اور شروع قوس کے نہ نصف دائرہ ہو اسکو قوس اس سبب سے



لئے ہیں کہ جانبِ محب اس میں باقی نہیں رہی اس مرتبہ میں خیالِ ضعیف اور غلطی سے اس کے  
 ہو جاتا ہے اور کمالِ قوسِ محبت ہو اور اس مقام میں فنا، الفنا حاصل ہوتی ہے بعد اس کے اس کے مقام  
 پر ہی سبحانہ تعالیٰ کے دوام رک ہیں اس ظاہر و باطن اور مظاہر اس کے منہا میں ہے اس کے  
 اللہ عددِ حلقہ سبحان اللہ منہ عرسہ سبحان اللہ مدادِ کلمات ہو اس مراقبہ کی مراد  
 کہ یعنی اس کے طیفہ نفس بلا صائب اور سرطائف کہ بالذبح ہیں ان سب سے کہ یعنی مستفیض ہو اور  
 مظاہرِ اہم الظاہر کا ادراکِ عہل ہو اور مظاہرِ اسمِ الباطن کا وصول بجز کشف اور الہام کے نہیں ہو اور  
 بعد انصرافِ مراقبہ اہم ظاہر کے تجلیاتِ اہم باطن کے مایان ہوتے ہیں پھر سیرِ تجلی ذاتی دائمی کی اور اس  
 تجلی میں ظہور ہو کمالاتِ انبیا اور مرسلین اور اولوالعزم کا اور اس سیرِ تجلی ذاتی دائمی میں تبدلِ انوار کا ضروری  
 ہو اس سیر کے تین درجہ ہیں درجہ اول سیرِ تجلی بلحاظِ مشائیت کمالاتِ انبیا علیہم السلام کے ہو اس میں  
 دو اسے صادر کہ وہ ادنیٰ درجہ نبوت ہو سیرِ فائز ہو تا درجہ دوم سیرِ تجلی بلحاظِ منشاء کمالات  
 و مالت ہو اس میں الہامِ ادنیٰ درجہ رسالت ہو اس پر نصیب ہو کہ کفر و کفر و تعظیم و مناظرہ عاقلان و  
 جاپان و معاندن ہر فائز ہو گا درجہ سوم سیرِ تجلی بلحاظِ منشاء یہ کمالاتِ اولوالعزم ہو اس میں بہت قویہ  
 کا حصول ہو واسطے اہلک عصاۃ اور غمزدین اور عابدین کے اور انعام و اکرام طمعین و خلعین رب  
 العالمین کے حاصل ہو کہ جس اہم کو اسمائے الہی سے انہ کر لگا کو کوئی حصہ بھی اُس کا ضرر یا ننگ اور  
 دنیا سے سیرِ ہر مقام کے پہونچنے کی من حیث ہیں اول تبدلِ انوار کا دوسرے تبدلِ صفات کا  
 تیسرے تبدلِ صفات کے کسی صفت اور شان کا ان اوصاف مذکورہ سے کہ جو خاص اللہ مخصوصہ ہیں  
 نبوت اور رسالت اور اولوالعزم کے حاصل ہوتا ہو اور بعد اس کے بھی مرادات اسمائے الہی ہیں اور  
 مراقباتِ حضرت ذاتِ باعنا ظہورِ حقیقت کعبہ اور رافہ داس باعنا ظہورِ حقیقت قرآنی اور مراقبہ  
 بلحاظِ منشاء بہت حقیقتِ صلوات اور مراقبہ معبودیت نہ وہ اور مراقبہ ذاتِ بلحاظِ منشاء بہت حقیقت  
 ابراہیمی اور مراقبہ ذاتِ بلحاظِ منشاء بہت حقیقتِ موسوی ہوا یہ بھی واضح ہونا چاہیے کہ محبت کے  
 بھی تین درجہ ہیں اول محبتِ صرفہ ہے کہ مراد محبت تک نہ پہونچے دوم محبت کہ مراد محبت کو  
 پہونچے مگر محبت کو نہ پہونچے اور اعلیٰ درجہ محبت میں داخل ہو بجز کہ اگر پیش قدمی کرے  
 محبت کو پہونچے اور یہ خلقت ہو ستونِ محبت کہ محبت کو پہونچے خود درجہ خلقت سے بلند ہو  
 اور یہی منشاء حقیقتِ محمدیہ حاصل ہو کہ اس سب مراحل و رسالک اور مراقبات اور منازل  
 اور اشغال کو طے کرے اور سیرِ ذاتی اور معارف سے فیضیاب ہو کہ درجہ اور مراتب ساریہ ہر فائز  
 ہو کہ مقامِ حقیقت ذاتِ ہر پہونچے تو بھی باوجود حصولِ مراتب اور وصولِ مدارج مذکورہ کے جو کمال  
 کہ مطلوب اور مقصود ہو حاصل نہیں ہو سکا بعد ان مراقباتِ حضرت ذاتِ بلحاظِ محبت و سیرِ ہر مقام

کہ منشاے حقیقت محمدؐ ہی پھر مراقبہ حضرت ذات بلحاظ مجموعیت محسن ہے امتزاج محبتیت ہوا حقیقت احمدیہ ہو بعد اسکے مراقبہ جب سرفہر ہو پھر مراقبہ لائقین ہوا جسے کہ جو تعالیٰ کی ذات پاک کا وہ مرتبہ ہو کہ کسی طرح بیان اور تعبیر کرنا اسکا ممکن نہیں ہو اور بعد وصول و حصول سلوک اول سلوک مانی ہو اسلئے کہ راہ ولایت میں دو سلوک ہیں اور مقصود اصلی منہاے سلوک مانی ہو کہ جسکو سیر فی اللہ کہتے ہیں پھر سلوک طریق نبوت ہو اور سالک راہ نبوت جب اس سلوک پر فائز ہو تا ہو تو ایک نور قدس سے اس کے نفس میں پیدا ہوتا ہے کہ ادراک ہر نسبت کا صاحب نسبت کے کر سکتا ہو اور سالک اس طریق کو ربیان اور مقامات حاصل ہوتے ہیں اور وہ زمرہ مقبولان بارگاہ انروی میں محسوب ہو کہ بسبب انھیں ترقیات کے اور مقامات کے سائر مقبولان سے امتیاز حاصل کرتا ہو اور منصفین میں ان مقامات کے الغاب مخصوص ہیں چنانچہ منہاے مقام کو قطب ارشاد خطاب کرنے ہیں اور عارف کامل اور سالک واصل جب ان مقاموں پر پہنچتا ہو تو جس چیز کی طرف التفات کرے یا ہو اسکی کہ اور دقائق پر کما حقہ بشرح و مبسط تمام واقف ہو جاتا ہو گویا کہ پیش نظر اس کے ہوا و جمع نسب ولایت کمال سالک راہ نبوت میں مندرج ہوتے ہیں اور ادنیٰ التفات سے حقائق اشیا پر بشرح و مبسط تمام واقف ہو جاتا ہو گویا کہ وہ اسکو دیکھ رہا ہو اور کمالات راہ نبوت سے کشف و الہام و خرق عادات ہوا و کمالات راہ ولایت سے نفس طالب میں ایک انحراف ہوتا ہے کہ بسبب اس کے عالم قدس سے ارتباط کتنا ہے اور وہ دائم نفس طالب میں موجود رہتا ہو اور یہ کل امور بسبب توازن ثمرات اشغال اور ریاضات اور مراقبات اور اذکار و مجاہدات کے حاصل ہوتے ہیں اور انکشافات اور تجلیات اور کمالات سے الہام و خرق عادات پر فائز ہو کر عارف کامل ہو جاتا ہو حاصل یہ ہو کہ دریا سے بے پایاں عرفان کے چند طرق اور بعض اصطلاحات اور مدارج معارف اور سالک اور مجاہدات اور ریاضیات اور انکشافات اور تجلیات اور کمالات اور سیر کو مجملاً مشنہ نمونہ از خروار سے بدون تفصیل تجلیات ختمہ حیرت میں لائے اب ہم چند اقوال عارفین عظام اور اولیاء عالی مقام اہل سنت بھی عرض کر دیں تاکہ جو لوگ اس کے معتقد ہیں وہ آگاہ ہو جائیں حضرت ابو بکر فرماتے ہیں کہ محبت نہ دنیا کی محبت کرنا ہو نہ آخرت کی بلکہ اپنے مولیٰ سے مولیٰ ہی کو جانتا ہے حضرت خواص رحم فرماتے ہیں کہ محبت ارادوں کا مٹانا اور سب صفات اور حاجات کا جلا دینا ہو حضرت شبلی کا قول ہے کہ محبت لذت میں مدہوشی اور تعظیم میں حیرت ہو بعض اولیاء کے کرام کا مقولہ ہے کہ محبت اسکا نام ہو کہ اپنا آپ سے نشان مٹا دے یہاں تک کہ کوئی چیز ایسی باقی نہ رہے کہ جسکا مائل اور راجع ہو حضرت رابعہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ رسول مقبول سے کیسی محبت رکھتے ہیں فرمایا کہ محمد کو محبت تو بہت ہے مگر خدا کی محبت نے مجھ کو مخلوق کی محبت سے روک رکھا ہے ایک بہت بڑے بزرگ کے احوال ہیں ہو

کہ وہ ساتھ برس تک رویا کی اور تو یہ کرتی رہی اور کتنی غنی کہ مجھے بہت بڑا گناہ ہو گیا کسی نے پوچھا کہ وہ کون سا گناہ ہے جس کے بیٹے آپ ساتھ برس سے تو یہ کرتی ہیں اور رو رہی ہیں جواب دیا کہ ایک بات ہو گئی تھی میں نے کہا کہ ہوتی تو خوب ہوتا بعض سلف کا قول یہ وہ کہتے تھے کہ اگر میرا بدن مقرر تھا سے کاٹا جاوے تو مجھ کو محبوب ہو اس امر سے کہ پوچھنے والے نے کہا ہو اور میں کہوں کہ نہ کرتا تو خوب تھا سعد ابن ابی وقاص مستجاب الدعوات تھے اور ناسیائے حبیب اللہ ابن صائب ان کے پاس گئے اور کہا کہ چاہا آپ تو شیر دن کے واسطے دعا کرنے میں اور دعا آپ کی مقبول ہوتی ہے آپ اپنی بیٹائی کے بیٹے دعا کیوں نہیں کرتے آپ نے تبسم فرمایا اور کہا کہ بیٹا خدا سے پاک کی رضا میرے ان نزدیک بیٹائی سے بہتر یہی حاصل اس تحریر کا یہ ہو کہ صدیق اکبر بسبب بیعت فرماتے کی اور بیعت کرنے سے اسلام لانے کے اور شفقت کرنے سے حضرت سید المرسلین کے سبب بہت شفقت یا ستمداد آن حضرت ان سبب مداح اور مقامات عالیہ پر فیض یاب ہو چکے تھے اور مقام شکر محبت پر فائز ہو کر اور سجاد زہر ہو کر کمال اصطفا اور اجتبار درجہ مقبولیت اور محبوبیت پر پہنچے تھے اور بندہ خاص اور عہد با اختصاص سے ملقب ہو گئے تھے اعمال و افعال و اقوال اور ان کے باسٹرخا حضرت ذوالجلال واقع ہونے تھے مداح کمالات میثال اور صفات کمال میں کوئی کمال ایسا متحیل اور متوہم نہیں ہوتا جو باقی رہ گیا ہو تمام اوصاف اولیا اور انبیاء سے متصف تھے اور انصرام و انتظام اور اجراء احکام اُتییے کے مستحق ہو چکے تھے اور والدین امنا والشد حبیب اللہ کے اور ان کتو تحبون اللہ فاتبعونی بحسبکم اللہ اور ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کے مصداق تھے اور بسبب سابقیت اسلام مومنین متصفین سے ممتاز تھے حتی کہ بعد وفات خاتم المرسلین رحمۃ العالمین حبیب رب العالمین باجماع امت خلیفہ برحق اور نائب اُس کے قرار دیے گئے پس جو جامع اوصاف اور فائز کمالات اور کامل درعارف اور واصل ہوگا اسکو زید عمر و بکر سے کیا علاؤ کو نفی اور نفی نفی اور فنا اور فنا و الفنا اور فنا سے مطلق کے علامات سے تو غفلت محض و رنابودی اور تعطل قواسے دراکر ہو اس لیے کہ فنا سے تو تفرقہ اور تمیز اور حدوث قدم کا فرق باص ہو گیا نفی نفی و فنا و الفنا کہ تیسری محض کو کہتے ہیں کچھ باقی نہ رہا سیر فی اللہ سے مستغنی ہوئے حب نفسانی کہ لقب بعشق ہو کہ منتہی ہو اسکے مقام ولایت تک اور جب ایسا کہ لقب بح عقل ہو کہ منتہی ہو مقام نبوت تک ان سبب فیض یاب ہوئے معاذ اللہ معاذ اللہ کیونکہ ممکن ہو کہ حضرت ابو بکر باوجود ان فضائل و مناقب کے اپنے باپ کے اسلام لائے ہر اور پیغمبر برحق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک بڑھانے پر واسطے بیعت لینے کے اور بیعت بھی کون سی بیعت کہ جس بیعت سے صدیق اکبر ان مراتب پر پہنچے ہوں گے یہ فرما میں اور وقت استفسار فرمائیں کہ اگر ابو طالب کا ہاتھ میرے باپ کے ہاتھ کے مقام پر ہوتا تو مجھ کو محبوب زیادہ تھا کیونکہ حضرات اسی کا نام غفلت اور رنابودی اور فنا سے مطلق ہو اسی کو محبوب میں فنا سے مطلق کا مرتبہ کہتے ہیں محبوب سے آپ نے کیا مراد لی ہو کیا آپ کی اصطلاح خاص میں محبوب سے مراد وہ کافر ہو

جو اپنے کھیر میرجائے جیسا کہ جناب ابوطالب کی نسبت آپ کا زعم باطل ہو یا مراد آپ کی محبوب سے ذات خاتم المرسلین ہو تو بھی حضرت رابعہ سے مقام عرفان میں پست تر ہوتے ہیں کہ وہ فرماتی تھیں کہ خالق کی محبت نے ہم کو مخلوق کی محبت سے روک رکھا ہو یا مراد آپ کی محبوب سے ذات حق سبحانہ تعالیٰ ہو تو بھی یہ قباحت لاحق ہو کہ پھر اپنے باپ کا کافر بننا اور جناب ابوطالب کا اسلام لانا کیونکر محبوب ہوا باوجود عدم امکان کے اور مخالفت رضائے محبوب کے اور کیا تجلیات ربانیہ سے فیضیاب ہونا مقام شکر محبت سے تجاوز کرنا کمال اجتہاد اور اصطفاء سے درجہ مقبولیت اور محبوبیت پر فائز ہونا منشاء حقیقت ابراہیمیمہ اور موسویہ اور عیسویہ اور احمدیہ سے ممتاز ہونا اسی کا نام ہو مقام معرفت ذات پر پہنچنا اور تمام افعال و اعمال و اقوال باستحضار حضرت ذوالجلال واقع ہونا اسی کو کہتے ہیں کہ جو امر مشیت ایزدی واقع ہو چکا ہو وہ تو مخالفت طبع اقدس ہوا اور محبوب نہ ہوا اور مخالفت مشیت محبوب محبوب زیادہ حضرت سعد و قاص تو اپنی نابینائی کو دوست رکھیں اسطرح رضائے حق تعالیٰ کے عارفین و عابدین ساٹھ ساٹھ برس توبہ کریں اور گریہ کریں فقط اتنے امر پر کہ جو بات ہو گئی تھی اور اُنکے منہ سے نکل گیا تھا نہ ہوئی ہوتی تو خوب بخفا اور اُسکو ایسا گناہ عظیم سمجھے کہ ساٹھ سو برس تک توبہ کریں اور آپ ایسے امر کو محبوب میں فنا سے مطلق کامرتبہ فرمائیں اولیائے عظام اور عرفائے عالی مقام تو کہیں کہ اگر تمام بدن مراض سے کتر جائے تو مجھے محبوب ہو اس امر سے کہ جو چیز اللہ نے کی ہو اور میں کہوں کہ نہ کرتا تو خوب تھا حاصل یہ ہو کہ آپ دشمن ایمان ہیں آپ کاشیوہ ہو کہ پردہ اسلام میں وہاں بہت کو ترقی دیتے ہیں فقط خاندان رسالت کے آپ دشمن نہیں ہیں بلکہ تمام آل و اصحاب آنحضرت کے بھی عدو باطنی ہیں فرق اتنا ہو کہ خاندان رسالت میں بعض سے تو عداوت کا بلا تکلف اظہار ہو اور بعض سے درپردہ اور بعض چونکہ باتفاق اہل اسلام زمرہ اصحاب میں محسوب و معدود ہیں عداوت و دشمنی ظاہری سے بچتے ہیں مگر بغض و عداوت جو مخفی اور مستتر ہو آپ کی ذات میں وہ اعم و جمیع اصحاب کبار اور خاندان رسول مختار سے دیکھے آپ اپنے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو کیسی کیسی نسبتیں دے رہے ہیں اور کس کس طرح کی تمثیلوں سے منسلق قرار دے رہے ہیں اور ظاہر میں اُنکو مدح اور نعت کے قالب میں لا کر دخن قازر جو مشہور ہو کر کیسا چلنا اور چڑا اور چمکا کر کے دکھا رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ فنا سے مطلق کامرتبہ ہو اور مسہر ایہ کلام مجید بھی وارد کرتے ہیں باین منج کہ صدق اللہ الذین امنوا انشد حبیب اللہ پس اس قول حق سبحانہ تعالیٰ کی تصدیق تو عموماً اہل اسلام کو حاصل ہو لیکن آپ کو دقت تسوید حدیث ہذا حاصل ہوئی کہ آپ نے بھی امانہ سے انہ زبان اور قلم پر جاری کیا یہ اقرار آپ کا جملاً بہت مناسب تھا اگر مفصل اور مثلاً جو آپ نے تحریر کیا تو آپ کے ارتداد اور کفر کی دلیل ہو گئی ہو نظر انتفا

ملاحظہ ہو کہ محصل قول حق تعالیٰ تو یہ ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں محبت اُمّی نسبت بخدا پیشتر ہے  
 مشرکوں کی نسبت سے جو انکو بتوں کے ساتھ ہو اور آپ کی تمثیل سے ثابت ہوتا ہے کہ جو لوگ ایمان  
 لائے ہیں اور بت پرستوں اور کافروں کو دوست رکھتے ہیں وہ مصداق اشد حبائلہ ہیں کہ  
 حضرت صدیق ایسے خیر خواہ اور دوست تھے جناب ابوطالب کے کہ اُنکے اسلام نہ لائے پر  
 گریہ فرمایا اور اپنے باپ سے بھی جناب ابوطالب کی محبت زیادہ رکھتے تھے کہ اپنے باپ کے  
 اسلام لائے سے ابوطالب کے اسلام لائے کو زیادہ دوست رکھتے تھے وہ مصداق اشد  
 حبائلہ ہیں سے حالانکہ جو شخص مومنین سے دوست رکھے کافروں کو وہ اُنھیں میں شامل ہو اور  
 آیات متعدّدہ ہم ذکر کر آئے ہیں اسی مضمون میں پس جو شخص خاتم المرسلین کو اور صدیق اکبر کو نسبت  
 دے کہ وہ کافروں کو دوست رکھتے تھے وہ باتفاق مذہب سنت و جماعت اور بوجہ شامل ہونے  
 پیغمبر خدا کے کل اہل اسلام کے نزدیک مرتد منافق مکذب کلام خدا موہن رسول کبریا مدلل اہل بیت  
 باصفا ہو سبحان اللہ کیا آپ کی کھنق اور تصدیق ہو اور کیا خوب فتنائے مطلق کے مرتبہ کو آپ سمجھے  
 ہیں کہ جو مجمع عام بین مہاجرین و انصار کے عین حالت فرحت و سرور میں یوم فتح مکہ منہ در منہ حضرت  
 رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ کے اموات کی سب کرے اور کہے کہ ہمارا باپ تو ایمان سے مشرف ہوا  
 اور آپ کا محبوب باپ یعنی چچا کا فرہا اس قول کا کہنے والا مودی خدا و رسول اور عدوے آل و صحابہ  
 مقبول ہوا یا مرتبہ فتنائے مطلق پر پہونچا اور اشد حبائلہ کا مصداق بنا کیا مصداق اس کیہ شریف  
 اور مرتبہ فتنائے مطلق کے کیا وہی مومنین تھے کہ جو مجمع مہاجر و انصار اور اقربا و اغیار میں آنحضرت  
 کے اموات کی سب کرتے تھے اور کفار سے پوشیدہ اور ظاہر دوستی رکھتے تھے اگر اسی کا نام مرتبہ  
 فتنائے مطلق ہو تو آپ کو اور آپ کے امثال کو مبارک رہے **قولہ** اسی طرح امیر المومنین فاروق اعظم  
 نے سیدنا عباس عم رسول اللہ سے کہا انا باسلامک اذا اسلمت افوج منی باسلام الخطاب  
**اقول** یک نہ شد و شد آپ نے صدیق اکبر کو تو متہم کیا تھا حضرت فاروق کو بھی نہ چھوڑا تو  
 تو آپ کا رقم فرمانا کہ اسی طرح امیر المومنین فاروق اعظم نے الخ یہ بھی غلط اور کذب صریح ہے کہ  
 صدیق اکبر نے رو کر اور پردہ اظہار محبت ابوطالب میں مجمع اقربا و اغیار اور مہاجرین و انصار  
 میں کفر ابوطالب کا اعلان فرمایا پیغمبر حق کو حالت فرحت فتح مکہ میں کفر جناب ابوطالب یاد  
 دلا کہ محزون و غمناک فرمایا اور قلب منور آنحضرت کو ایذا دی اور فاروق اعظم نے رفع مظنہ حضرت  
 عباس کیا اور خاموش رہو خاموش رہو مگر التجا و اخفا فرمایا اور اسی ضمن میں اظہار محبت اسلام  
 حضرت عباس کیا پس اسی طرح کہنا آپ کا کیونکر لغو اور کذب اور غلط نہ ہوا اور اس تمثیل سے جو آپ  
 مرتبہ فتنائے مطلق کا اظہار کیا تو ہم پہلے ہی ثابت کر چکے ہیں کہ آپ کو اصطلاح عائشہ میں

اجنبیت ہو اور وہ ہمارے بیان سابق سے آپ پر مشکف ہو گیا ہو گا اگر بیان کی حاجت نہیں ہو اور حق یہ ہو کہ آپ کی تحریر سے ظاہر ہو کہ آپ اصحاب باصفاء کی طرح بالذم فرما رہے ہیں اور عوام جہلا کو دام مکرم میں گرفتار کر رہے ہیں آپ کو لازم تھا کہ حد یا نرم تمام یا ناقص محبوب میں فنا سے مطلق کے بیان فرما کر حضرت فاروق کے کلام کے نشان نزول کو تحریر کر کے تمثیلاً پیش فرماتے کہ یہ محبوب میں فنا سے مطلق کا مرتبہ ہو اگر آپ سچے دور رس فاروق اعظم کے اور اپنے سنت جماعت ہوتے تو اس قول فاروق اعظم کو نقل ہی نہ کرتے اور اگر یہ فعل وقول حضرت شیخین کا مرتبہ اعلیٰ اور فنا سے مطلق آپ کے زعم میں ہو تو ضرور آپ گھٹتے کہ کس مقام پر کس وجہ سے کس حالت میں کون سی ضرورت لاحقہ کے سبب سے فاروق اعظم نے انا باسلامت اللہ فرمایا تاکہ انکشاف مرتبہ شیخین ہر شخص پر ہو باتا مگر حقیقت میں درپردہ آپ اگلی نوبت میں اللہ اند اس فنا سے مطلق نے آپ کو درجہ بھل مرکب سے بھی مستجاد کر دیا ہو اور خدی نے آپ کو آپ سے باہر کر دیا ہو تفرقہ اور تمیز حدوث قدم کا آپ سے ایسا زائل ہوا ہو کہ جس نے آپ کی نوعیت سے بھی آپ کو خارج کر دیا ہو بلکہ ختم اللہ علی قلوبہ کا مصداق بنا ڈالا ہو اور کالعمی لا بصار و لکن تعمی القلوب الہی فی اللہ اور آپ کی شان میں صادق آتا ہو یہ سوال وجواب سیدنا عباس اور حضرت فاروق کے تمام کتب سیر میں مندرج ہیں چنانچہ رکن چہارم باب یازدہم وقائع سال ہشتم ہجری معارج النبوة صفحہ ۲۴۰ میں اور وضوۃ الصفی جلد ۲ صفحہ ۴۴ ملاحظہ فرمائیے اور خلاصہ اُسکا یہ ہو کہ جب سیدنا عباس نے ابوسفیان کو امان دیکر بخدست حضرت رحمۃ اللعالمین لائے اور حضرت فاروق نے اُنکو آتے دیکھا تو ارمیان سے کھینچ لی اور ابوسفیان کے قتل کرنے کو چلے حضرت عباس مانع ہوئے حضرت عمر نے جلدی کی کہ بے گتے پہلے خدمت آنحضرت میں پہونچ کر اجازت منسل ابوسفیان حاصل کروں اور سیدنا عباس بھی بہ تعجیل تمام برابر ہی پہونچ گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ابوسفیان کو میں اپنی امان میں لایا ہوں اور فاروق اعظم بھی بار بار اجازت خواہ ہوتے تھے کہ ابوسفیان کو قتل کروں اور پیغمبر حق خاموش تھے اور کچھ نہ فرماتے تھے جب سیدنا عباس نے سبے چینی اور تعجیل بخدے دیکھی حضرت عمر کی تو کہا کہ اے عمر اس قدر اضطراب جو قتل ابوسفیان میں کرتے ہو تو اس لیے کہ وہ بنی عبد مناف ہو اگر قبیلہ بنی عدی سے ہوتا تو اتنی زیادتی اور مبالغہ نہ کرتے جواب دیا حضرت فاروق نے کہ خاموش رہو اس لیے کہ جس روز تم اسلام لائے تھے تو اسلام تھا رامیرے نزدیک محبوب زیادہ تھا اسلام سے اپنے باپ خطاب کے اس گفت و شنید سے جو باہن حضرت عباس اور فاروق اعظم کے واقع ہوئے اسکا مطلب کا شمس فی نصف النہار آشکار ہو کہ حضرت عباس نے سبب اضطراب و تعجیل کو حضرت عمر کے ظاہر فرمایا کہ تم کو بنی عبد مناف سے دشمنی ہو حضرت عمر نے اُسکا انکار کیا اور تمثیلاً بیان کیا کہ اس



باسلامك اذا اسلمت افخر منى باسلامه الخطا مطلب اس تمثيل کا یہ ہو کہ میں بنی عبد مناف کا  
 دشمن نہیں ہوں اگر دشمن ہوتا تو تمھارے اسلام لانے سے اتنا خوش نہ ہوتا کہ تم بھی بنی عبد مناف ہو  
 پس کلام حضرت عمر سے نہ کوئی بزرگی پائی جاتی ہو نہ کوئی علو ہمتی اور نہ محبت خدا نہ رسول نہ کوئی  
 مرتبہ عرفان ہو پھر محبوب میں فنا کے مطلق کا مرتبہ فناء کہاں سے مل گیا سبحان اللہ یہ عرفان و  
 سلوک کی مذمت ہو کہ مدح ہی عارفین و سالکین کی تحقیر ہو کہ تعریف یہ اصحاب آنحضرت کی منقبت  
 ہو کہ مذمت اور کیا تعجب ہو کہ فرمانا سیدنا عباس کا کہ تم بہ سبب عداوت بنی عبد مناف کے  
 تعجیل کرتے ہو قتل ابوسفیان میں اسوجہ سے ہو کہ خود حضرت عمر ایک مرتبہ خدمت سید المرسلین  
 میں عرض کر چکے تھے کہ یا رسول اللہ حضرت کو روشن ہو کہ قریش کی عداوت مجھ سے کس درجہ میں  
 ہو اور شدت و غلظت میری اس قوم سے کس مرتبہ میں ہو یہی کلام حضرت عمر کا اور یہی اقرار عداوت قریش  
 کا یاد دلایا یہ قصہ اکثر کتب احادیث اور سیر میں نہایت توضیح سے موجود ہے مناجی النبوة صفحہ ۴۲۹  
 میں اور روضۃ الصفا جلد ۲ صفحہ ۱۲۲ میں مذکور ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ خواجہ عالم نے فرمایا کہ اگر تمھیں  
 جانا چاہیے اور کہنا چاہیے کفار عرب سے کہ ہم داعیہ جنگ نہیں رکھتے عمر سے کی زیارت کو آئے ہیں  
 جواب دیا حضرت عمر نے کہ یا رسول اللہ حضرت کو روشن ہو کہ قریش کی عداوت مجھ سے کس درجہ میں اور  
 شدت و غلظت میری اس قوم سے کس مرتبہ میں ہو فلعتبر دیا اولی الابل صا در مخاطب وحید الدہر  
 فرید العصر کی تحقیق سے عرفان و سلوک کی یہ قدر و منزلت ہو محبوب میں فنا کے مطلق کا یہ مرتبہ جو احیاء  
 العلوم فی الدین جسکا ترجمہ مذاق العارفین ہو صفحہ ۳۷۵ و صفحہ ۳۷۶ میں حبیب خدا ہونے کی بہت سی  
 علامتیں لکھی ہیں کچن سے اُنکا محبوب ہونا ثابت ہوتا ہے چنانچہ ایک علامت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے  
 لقا کو کشف اور مشاہدہ کے طور پر دارالسلام میں اچھا جانے اس لیے کہ ہو نہیں سکتا کہ دل کسی محبوب  
 کو چاہے اور اُسکے مشاہدہ کو اور لقا کو نہ چاہے اور معلوم ہو کہ بدون دنیا سے کو بیخ اور مفارقت  
 سے یہ آرزو پوری نہ ہوگی تو چاہیے کہ موت سے محبت رکھے اور اس سے نفرت نہ کرے اس واسطے  
 کہ عاشق کو اپنے وطن سے سفر کرنا اور محبوب کے دیا میں اُسکے دیدار سے بہرہ ور ہونے کو جانا  
 گران نہیں معلوم پڑتا اور موت دیدار کی کلید اور مشاہدہ کے جانے کا دروازہ ہے آنحضرت فرماتے  
 ہیں من احب لقاء الله احب لقاء الله اور ان الله یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ  
 صفحہ ۱۰۷ اور ماورائے سکے ہم بہت سے عظامات اور مثالیں اور اقوال عارفین بیان کر آئے کہ جن سے  
 کتب علموین کا شکی سے بھی آپ کا بیان مثل اور مشابہ ہو جاتا کہ محبوب میں فنا کے مطلق کے  
 درجہ سے مشابہ یا منجملہ اسکا کہلاتا آپ کی تقریر و تحریر کا مشابہ ہو کہ قریش سے انتہا درجہ کی  
 شدت اور غلظت کرنا بنی عبد مناف کے قتل میں تعجیل و مبالغہ کرنا سیدنا عباس کے اسلام کو اپنے



جواب دیا تھا کہ یہ بنی عبد مناف سے ہو اس سبب سے اسکے قتل میں تعجیل کرتے ہو اگر بنی مدی سے  
ہوتا تو اتنی تعجیل نہ کرتے اس نفل کو ہم حدیث دنا و دہم کے جواب میں قصراً بیان کر آئے ہیں ثالثاً  
قل ابو بکر ان الله حرم ما على الكافرين به مقال بھی قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما على الكافرين  
قول صدیق کی مصدق کی جائے کہ حدیث ہو اور یہ بھی فرض نہیں کہ یہ قول پیغمبر خدا صلی علیہ وسلم سے منقول  
تھا تو بھی بعمم ہو کل کافرین کے حق میں لیکن تخصیص انور کی کرنا اور مصداق ابو طالب کو قرار  
دینا یہ دونوں امر صدیق اکبر سے متعلق ہیں کہ وہ پیغمبر خدا صلی علیہ وسلم میں حرم ہوا اور تفسیر اسکی اجماع  
طعاماً و شراباً عامہ جو دہوا و دہم پہلے ہی ثابت ہے کہ آئے ہیں نہ ممکن ہے کہ یہاں جناب ابو طالب  
صدیق اکبر پر بھی محض رہا ہو اور انھوں نے منقول اپنے علم کے جواب میں تخصیص انور کر دیا اور  
مصدق اسکا جناب ابو طالب کو قرار دیا ہو اور نہ ہی خود کافرین میں شمار رہا ہو اور سب  
امکان اس احتمال کا ہوا تو ظاہر ہے کہ احتمال مستقط الاستدلال ہے کہ جو کچھ صدیق اکبر نے کہا مطابق اپنے  
علم کے کہنا نہ فی الحقیقت پس کسی طرح یہ آپ کی حدیث سیدہم دلیل کفر ابو طالب نہیں ہو سکتی را البتہ  
علامہ ابن حجر تقریب و تہذیب میں لکھتے ہیں یفانس ابن بکیر و اصل شیبانی ابو بکر الجمال  
الکوفی صدوق یخطی یعنی پوش ابن بکیر ابن و اصل شیبانی ابو بکر الجمال کوفی صدوق ہیں مگر خطای  
ہیں خطا کرتے ہیں اور سعید بن محمد ابو السفر ضعیف ہیں سبحان اللہ ناقل و راوی حدیث تو خطای و  
ضعیف اور اس حدیث کا لفظ آپ کے نزدیک صحیح ہونا کہ اس سے استدلال کرنا یہ آپ کی عقل  
کا قصور ہے شاید آپ کو علم رجال میں بھی دخل نہیں ہے کہ آپ اسناد کو اور صحت اور عدم صحت کو بھی  
نہ سمجھے اور اگر جان بوجھ کر فریب عوام کے واسطے اور حدیثین گنوائے کے واسطے اس حدیث کو آپ  
لائے ہیں تو دلیل ہو آپ کے نفاق قلبی کی اور خطا کاری کی اور یہ خیال بھی ضرور تھا کہ حدیث ضعیف  
و غریب و منقطع جسکے راوی تک ضعیف و خطای ہیں وہ کیونکر قابل استدلال ہو سکتی ہو اور یا نہ  
دلیل لانا آپ کا دلیل سفاهت و جہالت ہو اور جناب ابو طالب کا مومن اور سابق الاسلام ہونا  
ثابت ہو کہ حدیث چہار دہم ای احدی من حدیث حوسبی بن عیدۃ قال اخبرنا محمد  
ابن کعب القرظی قال بلغنی انه لما اشتكى ابو طالب شكواه التي قبض فيها قالت له  
قریش ارسلا الی ابن احنک یرسل لیک من هذه الجنة التي ذكرها یكون لك خفام  
فا رسل الیه فقال رسول الله ص ان الله حرم ما على الكافرين طعاماً و شراباً یعنی ابو طالب  
کے مرض الموت میں کافران قریش نے صلاح دی کہ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کر بھیجو کہ یہ  
جنت جو وہ بیان کرتے ہیں اس میں سے تمہارے لیے کچھ بھیجیں کہ تم شفا پاؤ ابو طالب نے عرض  
کر بھیجی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کا کھانا بانی کافروں پر

حرام کیا ہو **اقول** اولاً کافران قریش کا جناب ابوطالب کو صلاح دینا اور انکا اس صلاح پر عمل کرنا بعید از قیاس اور تمام صحیح ہو کہ مرتے دم تک تو ابوطالب ان سب کو وصیت کریں کہ تمہارے صدقہ میں انکی پیروی کرو صلاح پاؤ گے اور تمام عرب کو نصیحتیں اور وصیتیں کرتے رہیں اور وہ صلاح قریش پر عمل کریں اور بایں ہمہ فرض کریں کہ کفار قریش نے صلاح دی تو صلاح دینا کفار قریش کا چند وجہ سے خالی نہیں (۱) یا تو کفار قریش کو تجربہ حاصل تھا اور طعام و شراب جنت سے انکو شفا حاصل ہوئی تھی اور یہ محال بالبداہتہ ہو (۲) یا جناب رسالت مآب صلعم نے اپنے اصحاب اور مومنوں کی بیماری میں طعام و شراب جنت سے علاج فرمایا تھا اور مشہور ہو گیا تھا کہ طعام و شراب جنت سے مریض صحت پاتے ہیں یہ بھی ثابت نہیں یا پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا تھا کہ طعام و شراب جنت کل امر کی دوا ہو اور واسطے ہر مریض کے اس میں شفا ہو یہ بھی ثابت نہیں پھر صلاح دینا کفار قریش کا کیونکر معتبر ہو سکتا ہو اب یہی یہ وجہ کہ کفار قریش نے از روئے طعن کے استنزا اور تسخیر کیا اور صلاح دی تو ظاہر ہو کہ جناب ابوطالب ایسے جلیل القدر عظیم الشان تھے کہ باوجود اپنی کثرت اور اتفاق کے کفار قریش نے کوئی کلمہ گستاخانہ سامنے جناب ابوطالب کے نہیں نکالا چہ جائیکہ تسخیر و استنزا اور اگر اس صلاح سے تکذیب اور تسخیر پیغمبر خدا مطلوب تھے تو کون سی عقل یا دور گوئی کہ اس صلاح کو جناب ابوطالب سین اور تصدیق تکذیب کفار قریش کے واسطے اس صلاح پر عمل کریں۔

و اے ہو آپ کی عقل پر کہ وہ ابوطالب ہیں کہ تنہا تمام کفار عرب کے مقابلہ پر کھڑے ہو کر فرمائیں

فاصدع بامرک ما علیک غصاصة وابشر بذلک وفرمناک عیونا والله لن یصلوا الیک

بجمعہم حتی اوسد فالتراب دفینا اور بہ نسبت اقوال اور اخبار جناب ابوطالب کے جو انھوں نے قبل بعثت اور بعد بعثت تا وقت وفات فرمائے ہیں اور خبریں دی ہیں اور نصیحتیں اور وصیتیں کی ہیں اور وہ سب مطابق واقع ہوئی ہیں تنبیہا ایک فصل مستقل میں بیان کر دینگے کہ جناب ابوطالب کس مرتبہ پر تھے تاجہل اور بعض علماء متعصب جو حالت مغلط میں گرفتار ہیں رہائی پائیں اور راہ راست پر آئیں ثانیاً فرمانا پیغمبر برحق کا انکے حرمہما علی لکافرین یعنی اللہ نے طعام و شراب جنت کافرون پر حرام کیا ہو کیا اسکا مفہوم آپ کے ذہن میں یہ ہو کہ مسلمین طعام و شراب جنت سے اس دنیا میں سیر و سیراب ہوتے ہیں اور کافرین پر حرام ہو تو تمثیلاً دو چار ہی اسم مبارک مسلمین یا مومنین یا انصار یا مہاجرین میں سے ارقام فرمائیے کہ کون کون سیراب ہوئے یا حضرت طعام و شراب جنت بعد حصول جنت ہو اور حصول جنت بعد مرگ علی الایمان جو داخل جنت ہو گا وہ طعام و شراب جنت سے سیر و سیراب ہو گا اگر فرمائیں کہ دنیا میں بھی بعض مومنین طعام و شراب جنت سے سیر و سیراب ہوئے ہیں تو جواب اسکا یہ ہو کہ وہ مومنین وہ ہی اہل بیت ہیں جنکا اجماع ہی

ایمان ابو طالب پر یہ وہ مومنین ہیں جنھوں نے قرۃ العرصہ نام پر یعنی نبین کی جس شرک اور دین کفر سے ظاہر و مظهر ہیں جو اصحاب و ارحام طاہرہ رکھتے ہیں پیغمبر برحق نے جنکو خیر قرون اور خیر بیوت خطاب فرمایا ہے جنکی شان میں اللہم ھٹا لاء اھلبیتی فرمایا ہے جنکی شان میں آیۃ تطہیر نازل ہو اے جو مصداق ابناء نسا و نسا کے و انفسنا ہیں وہ ہر وقت مستحق جنت اور طعام و شراب جنت کے تھے بلکہ جنت خود انکی مشتاق تھی اور جن انکے ساتھ پھر تا تھا اور ظاہر ہو کہ اکثر کفار جب مشرف باسلام ہوتے ہیں مستحق جنت قرار پاتے ہیں اور جب ان سے ارتداد و نفاق ظاہر ہوتا ہے تو مستحق جہنم ہو جاتے ہیں پھر کیونکر ممکن ہو کہ ہر مسلمان طعام و شراب جنت سے قبل اس دنیا میں سیر و سیراب ہو سکے اور ان اللہ حمہ صاعلی لکا فرین کو اگر حدیث صحیحہ و معتبرہ لکھیں کہ میں تو مراد اُس سے کل کافرین ہیں کہ نہ وہ داخل جنت ہوں گے نہ طعام و شراب جنت میں سیر و سیراب ہوں گے یہ مرید نہیں ہو سکتی کہ اگر جناب ابو طالب ایمان لاوین تو طعام و شراب جنت سے سیر و سیراب بھی ہوں اور شفا بھی پاوین ثا لثا برزخی اور زینی اور نمیرہ جوزی ابن سعد سے کہ امام الحدیث والسیرون اور خطیب اور ابن عساکر عمر بن سعد سے روایت کرتے ہیں ان اباطالب قال کنت بذی الجواز مع ابن اخی فادرکنی لعطش فشکوت الیہ ولا یری عندہ شیئاً قال فثنی و رکہ ثم نزل فلهوی بعقبہ الی الارض فاذا بالماء و قال اشرب یا عمر فشربت ماءً بآس ماءً ما شربت مثلاً قطیاً تحقیق کہ کہا ابو طالب نے کہ ہم مقام ذوالجواز میں تھے اپنے بھتیجے محمد کے ساتھ کہ محمد کو پیاس معلوم ہوئی میں نے پیاس کا شکو کیا اپنے بھتیجے سے حالانکہ اُنکے پاس بھی پانی نہ تھا پس اُنھوں نے حرکت کی اور اترے اور اپنی اڑی زمین پر ماری فوراً چشمہ نمایاں ہوا اور کہا اُنھوں نے اشرب یا عمر پس پیامین نے وہ پانی کہ جو نہایت سرد و خوشگوار شیرین تھا کہ قرۃ العرصہ میں میں نے نہ پیا تھا برزخی و زینی کہتے ہیں کہ اگر ابو طالب مومن اور موجد نہ ہوتے تو حق تعالیٰ کبھی انھیں سیراب نہ کرتا اُس پانی سے جو افضل تھا ماء کوثر و زمزم سے معراج النہوۃ رکن ۲ باب ہم فصل ۳ و قال ثلث سال ہشتمین ملا معین کا شفی نے بھی نقل کیا ہے و اخبرنا ابن عدی عن انس بن مالک قال مرض ابو طالب فجاہدہ المنجی فقال یا بن اخی ادع اللہ ان یعافینی فقال اللہم اشمعنی فقأھر کافراً فاشط من عقال اللہ ابن عدی نے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ کہا انس نے کہ ابو طالب بیمار ہوئے اور انکی عیادت کو آنحضرت تشریف لائے پس ابو طالب نے کہا یا بن اخی خدا سے میری صحت کی دعا کرو پس آنحضرت نے فرمایا خدا یا میرے چچا کو شفا دے پس وہ فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اس طرح کہ جیسا کوئی بھلی دیمان سے شادمان ہو کر رہائی پاوے حاصل یہ ہو کہ ان دونوں روایتوں سے اور ماوراء ان دونوں روایتوں کے بہت سے روایات ہیں کہ خیال تطویل ترک کیے بسنے ثابت ہو

کہ جناب ابوطالب اُس پانی سے سیراب ہوئے کہ جو بہتر تھا ماہِ ذرہم اور کوثر سے اور کیونکر نہ ہوتے کہ  
وصی عبدالمطلب اور مربی و عاشق آنحضرت تھے اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے دعا کی صحت  
جناب ابوطالب کی اور صحت پانی آنحضور نے پس صلاح کفار سے اپنی شفا کے واسطے انکو جنت  
طلب کرنا بعید از قیاس ہو کہ جناب ابوطالب اگر طالبِ صحت ہوتے تو خواہش دعا کرتے آنحضرت  
سے کہ اُس دعا کا تجربہ انکو حاصل ہو چکا تھا خواہ شل انکو جنت اور طعام و شراب جنت افسوس ہی ان  
پے بصیرتوں پر کہ جو جنت سے اور طعام و شراب جنت سے محروم جانتے ہیں اُس وحید و فرید سابق  
سین کامل کو اور اُنکے کفر پر غصہ ہو کر مہکتی ہفتے میں کہ جو ہمیشہ افضل طعام و شراب جنت  
سے فیض لے رہا ہوتا اپنی گودیوں میں آنحضرت صلعم کو پرورش کیا ایک طرف میں اکل و شراب  
رہا جسے مانتے نہ تھے صلعم ابتدا فرماتے تھے جناب ابوطالب اُس طعام کو نوش نہ فرماتے  
تھے کیا پس خوردہ جناب ربنا مانتے کیا نام و شراب جنت سے افضل نہیں تھا کیا جسم ابوطالب  
مرتبہ میں جنت سے کم تھا جس پر پیغمبر خدا شب کو آرام فرماتے تھے کیا وہ سینہ مخزنِ اسرارِ الہی نہ تھا جس  
سینہ سے جناب رسالت مآب صلعم ایک دم حیرانہ ہوتے تھے قوالہ ثرناہاہ فرض علیہ السلام  
فقال لو کانت تغیر یھا قریش فیقال جزع عمک من الموت لا قرہات بھا عینک و  
استغفر لہ بعد ما مات فقال المسلمون ما یمتعا ان یتستغفر لہا ثنا و لدن و یقر اہبتنا  
قد استغفر ابراہیم علیہ السلام لابیہ و محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم لعمہ فاستغفر و  
للمشہدین حتی نزلت ما کان للنبی والذین امنوا الا یتبعی یعنی پھر تشریف لاکر ابوطالب پر سلام پیش  
کیا ابوطالب نے کہا لوگ حضور پر طعنہ کر سیکے کہ حضور کا چچا موت سے کبھی آگیا اسکا خیال عہدِ تاقربین  
حضور کی خوشی کر دیتا جب وہ مر گئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکے لیے دعائے مغفرت کی  
مسلمانوں نے کہا یہ ہیں اپنے والدین قریبوں کے لیے دعائے بخشش سے کون مانع ہو ابراہیم علیہ  
الصلوۃ والسلام نے اپنے باپ کے لیے استغفار کی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے چچا کے لیے استغفار  
کر رہے ہیں یہ سچے مسلمانوں نے اپنے اقارب مشرکین کے واسطے دعائے مغفرت کی اللہ عزوجل نے  
آیت اتاری کہ مشرکوں کے لیے دعا کرنا نہ نبی کو روا ہو نہ مسلمانوں کو جبکہ روغن ہو گیا کہ وہ جہنمی ہیں  
**اقول** اولاً تو متواترات سے ہو کہ جناب ابوطالب کو انتہا درجہ کی محبت اور کمال معرفت نبوت آنحضرت  
حاصل تھی باوجود اسکے اگر فرض کر لیا جائے کہ آنحضرت صلعم نے عرض اسلام صحیح کفار میں حالتِ علان  
میں کیا اور جناب ابوطالب نے جواب دیا کہ لو کانت تغیر یھا قریش فیقال جزع عمک من الموت  
لا قرہات تو بھی اس جواب میں نہ کہیں تکذیب آنحضرت ہو نہ انکار بلکہ اقرار اور تصدیق اور تنبیہ ہو اور  
کیسا کلام متین ہو کہ جمیع کفار قریش کو تنبیہ کر دیا کہ بعد میرے طعنہ دو گئے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کو یہ بھی سمجھے



گوارا نہیں ہی چہ جائیکہ ایذا دہی اور یہ بھی ظاہر فرمایا کہ بھر خوف اظہار میں بھی کوئی سہارا نہیں ہوا اور یہ بھی اس  
ضمن میں ظاہر کر دیا کہ تمہارے طعن کو کوئی علاقہ دین اور ایمان سے نہیں ہوا و نیز یہ کہ خوف موت سے  
ایمان کو قبول نہیں کیا بلکہ بے عرفان و یقین اور یہ سب کوششیں اس واسطے تھیں کہ قریش متنبہ ہوں  
اور شرک طعن کر کے امر حق کو شاید قبول کر لیں پس یہ کل امور مذکورہ جناب جناب ابوطالب سے باطنی  
توجہ حاصل ہوتے ہیں کہ اختلاف جملہ اثبات کا بشرط وجود جملہ اولی کے ہو اور جملہ اول فقط خوف نفس ہی

اور ظاہر ہو کہ کسی قسم کا خوف مانع تصدیق قلبی نہیں ہو سکتا۔ یہ وہی وہی  
مقدوح اور محبوب اور مطعون نہیں ہو سکتے جب تک وہ درگم جو اس شخص سے ہے وہ ہوا اور کمال فعال و  
اعمال و اقوال عند الناس جب ہی متصف بصفات مذکورہ ہو سکتے ہیں کہ وہ درگم ہوں اور آدراک  
بحواس حسہ بعد وقوع و اظہار فی الخارج ہوتا ہو اس وقت یہ سب مقتضی اس کو لاحق ہو سکتی ہیں عام  
اس سے کہ وہ فی الحقیقت بھی متصف ہوں یا نہ ہوں اسوجہ سے کہ ایک ہی فنی عند البعض محدود ہوتی  
ہو اور وہی عند البعض مذموم اور اسی سے یہ بھی ظاہر ہو کہ اظہار و استتار یہ دونوں مقتضی ہیں  
کہ بعد وقوع قول و فعل و عمل لاحق ہوتی ہیں پس بالضرور اظہار و اعلان سبب تعبیر کا ہو سکتا ہو اور خوف  
تعبیر علت ہو عدم اظہار کی اور عدم اظہار مستلزم عدم تصدیق نہیں ہو اور وجود اس علت اور علول کا  
بعض اوقات میں اور عدم انکا اکثر اوقات میں ثابت ہو کہ اجتماع کفار قریش اور منافقین اہل اسلام  
کا بعض اوقات میں ہوتا تھا اور اکثر اوقات میں حاصل تھا پس ارتقاء خوف تعبیر بلا  
شک و لاریب مستوجب تقریر عین آنحضرت تھا کہ نہ بندہ و نہ شہرہ چشمہ چشمہ آفتاب را  
چہ گناہ بآب اگر یہ کہا جائے کہ جناب پیغمبر خدا نے عرض اسلام کیا اور جناب ابوطالب نے  
عذر طعن قریش کیا اسی کا نام عدم تصدیق ہی تو ہم پہلے ہی عرض کر آئے ہیں کہ عدم اقرار بھی  
مستلزم عدم تصدیق کا نہیں ہو اور نیز یہ بھی ثابت کر چکے ہیں اور عند الكل مقبول بھی ہو کہ جناب  
رسالت مآب اور جناب ابوطالب آپس میں ایک دوسرے کے حبیب اور محبوب تھے اور ایک  
دوسرے کے رازدار تھے جس طرح اور جس مصلحت سے جناب ابوطالب کو اخفا سے اسلام منظور  
تھا جناب رسالت مآب کو بھی اسی مصلحت سے اخفا اور استتار اٹکنے ایمان کا منظور تھا پس مجمع  
عام میں کفار قریش کے باوجود علم اسلام ابوطالب عرض اسلام فرمایا تو منظور ہوا کہ وہ بروئے کفایہ  
قریش استتار ثابت ہو جائے پس جناب ابوطالب نے ویسا ہی جواب دیا کہ یہ لوگ آپ کو طعنہ  
دینے ورنہ مجھ کو اسلام سے روگردانی نہیں ہو اور کفار قریش کو کیسا مسخر کیا کہ تمہاری خاطر سے  
باوجود حصول تصدیق قلبی کے میں اقرار نہیں کرتا اور یہ سوال وجہ سے تھا کہ کفار قریش  
افضل اور وصایا پر عامل رہیں یکایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعذی نہ کریں اگرچہ بعضے ظلم و جور پر آمادہ

ہوں تو بعض میری وصیت پر عمل کر کے حفاظت بھی کریں افسوس ہو آپ پر اور آپ کے امثال پر کہ  
مصدق اخلا یقولون اور اخلا یصدقون کے بنے جاتے ہیں اور باقی کفار قریش انھیں بین  
شامل ہوئے جاتے ہیں اور بزعم خود جناب ابوطالب کو کافر قرار دیتے ہیں راۓ ناقلاً حدیث ہذا  
واحدی ہیں جو احادیث موضوعہ کے وارد کرنے میں اپنے اپنا سے جنس پر فائق ہیں چنانچہ علامہ محمد  
مختصر شرح رسالہ سید الشہید میں جو علم اصول حدیث میں ہو فرماتے ہیں وقد اخطأ المفسر  
ایلا احوال احادیث الموضوعۃ و قد صح ما فی تفاسیرہم کالواحدی الامن

تعمدہ اللہ تعالیٰ الحب الدلارک یہ قول انھیں واحدی کی نسبت میں ہو کہ جسکو ہم بحث آیات  
میں بیان کر آئے ہیں پھر اس حدیث کے موضوع ہونے میں کیا شک رہا اس پر یہ ہو کہ موسیٰ بن  
عبیدہ جنکا احوال حدیث و واردہم میں گذر کہ ضعیفین سے ہیں سبحان اللہ واحدی تو ناقلاً حدیث  
اور موسیٰ بن عبیدہ روایت کرنے والے اور آپ اُن سے استدلال کرنے والے اس سے بڑھ کر  
کون سی دلیل کفرانی طالب ہو سکتی ہو اور بھی ملاحظہ فرمائیے کہ علامہ عبد الاول بن علامہ حسین اپنے رسالہ  
مختصرہ میں جو زبان فارسی اصطلاحات علم حدیث میں ہو لکھتے ہیں کہ دونوں حدیث یعنی سیزہم اور  
دہم منقطع ہیں پھر لکھتے ہیں بلکہ منکرات سے ہیں پس یہ آپ کا مذہب اور یہ آپ کی تحقیق اور  
کفر جناب ابوطالب کے ہوں اتنا بھی نہیں خیال فرماتے کہ ان الباطل کان منہوقاً

چہار

اسپر اثبات

فتیہ ولا تفضل ولا تلک من الغاویں قولہ حدیث بائزہم ابو نعیم حلیہ میں  
حق تعالیٰ فرماتا ہو اللہ تعالیٰ وجہ الکریم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
امیر المؤمنین ہو علی کرم اسلام عی العباس و مشیق فی اسلام عی ابی طالب فغلبت  
کانت مسیۃ اللہ عزوجل فی

حدیث اللہ مشیق یعنی اللہ تعالیٰ  
تھی کہ میرا چچا ابوطالب مسلمان ہو اللہ تعالیٰ  
اور عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشرف باسلام ہوئے  
فللہ الحجۃ البالغۃ اقول وباللہ التعفیق

سن کہ آپ کو مراتب و مدارج و عزت و حرمت  
اور احوال آپ اثبات کفر حضرت ابوطالب میں ایسے مدہوش ہوئے  
رسول جلیل کا بھی پاس و لحاظ نہیں یہ حدیث ہو کہ مذمت ہو رسول  
عرفان و سلوک اور انکی اصابت اور محو ہیت میں دفتر کے دفتر سیاہ اور کبر

میں وہ لمن ترانیاں کہ اللہ کی پناہ مدعیان ولایت و تصوف کی وہ صفتیں کہ العصر  
ولعالمین خاتم النبیین کی نسبت یہ احوال کہ انکی مشیت و ارادہ خالص مشیت و ارادہ  
مستوفین کی یہ صفتیں کہ وہ بغیر استرخاس حضرت ابو الجلال حکم ہی نہ کرتے تھے کیا یہ غیر محمد  
مدارج عرفان و سلوک میں دستگا ہی نہ تھی کیا افعال و اقوال انحضرت خلیف استرخاس حضرت

ذوالجلال ہی واقع ہوا کرتے تھے فقط نام ہی نام کے حبیب اللہ تھے کیا مراتب و مدارج حقیقت  
محمدیہ و احمدیہ میں ان حضرت کا حصہ ہو نہ تھا مطابق اصطلاح عارفین جو مراتب حقیقت محمدیہ اور احمدیہ  
کے مقرر کیے گئے ہیں اس میں سے کوئی مرتبہ حاصل ہی نہ تھا فقط نام ہی نام کے حبیب اللہ اور محمد اور  
احمد مشہور تھے پناہ خدا یہ عقائد مؤمنین اور مسلمین کے ہیں یا کفار و مشرکین کے ثنائیا موضوعیت اور  
رکاکت حدیث میں حیث المفہوم اظہر من الشمس ہو اس واسطے کہ حدیث مذکورہ تین حال سے خالی  
نہیں اول یہ کہ مشیت اللہ تعالیٰ اسلام عباس میں تھی اعم اس امر سے کہ ابوطالب اسلام لاوین  
یا نہ لاوین کذلک مشیت رسول کو قیاس کریں کہ یہ نسبت ابوطالب کے اسلام کے اور نسبت  
عباس کے اعم مشیت تھی کہ اسلام لاوین یا نہ لاوین دوسرے یہ کہ مشیت اللہ اسلام عباس میں  
تھی فقط قطع نظر اسلام و کفر ابوطالب کے اسی طرح مشیت رسول اسلام ابوطالب میں تھی فقط  
قطع نظر اسلام و کفر عباس کے نتیجہ سے یہ کہ مشیت خدا اسلام عباس اور کفر ابوطالب میں تھی  
اور نسبت رسول اللہ اسلام ابوطالب اور کفر عباس میں تھی صورت اول میں اسلام و کفر ابوطالب  
کا مخالف لیتا ارادہ خدا نہیں ہوتا اور اسلام و کفر عباس کا مخالف لیتا ارادہ رسول خدا نہیں ہوتا اور  
بدون مخالفت و تعارض کے غالب اور مغلوب ہونا محال پس کیونکر صحیح ہوگا کہ نہ کہ مشیت خدا  
غالب ہوئی مشیت رسول پر اور صورت ثانیہ میں مشیت خدا اسلام عباس میں تھی فقط وہ  
اسلام لائے اور مشیت رسول اسلام ابوطالب میں تھی فقط وہ اسلام نہ لائے اس میں بھی قاصر  
و غالب ہونا مشیت اللہ کا اور مقہور و مغلوب ہونا مشیت رسول کا ثابت نہیں ہوتا اس واسطے  
کہ مشیت خدا اسلام عباس میں تھی اور مثلاً عباس کا فرشتے تو انکا ارادہ کفر پر مستقل تھا پس  
خدا کا غلبہ کیا مشیت عباس پر مشیت خدا غالب اور مشیت عباس سلوب ہوئی اسی طرح قیاس لیا  
جائے کہ مشیت رسول اللہ اسلام ابوطالب میں تھی اور مشیت ابوطالب مثلاً کفر میں پس مشیت  
ابوطالب نے قہر و غلبہ کیا مشیت رسول اللہ پر مشیت ابوطالب غالب اور مشیت رسول اللہ مغلوب  
قرار پائے مگر مشیت خدا کا غالب ہونا مشیت رسول پر اور مشیت رسول کا مغلوب ہونا دونوں  
صورتوں میں ثابت نہیں ہوتا اب یہی صورت ثالثہ کہ مشیت خدا اسلام عباس اور کفر ابوطالب  
میں تھی اور مشیت رسول اسلام ابوطالب اور کفر عباس میں اور یہ دونوں مشیتیں مخالفت زمانہ  
واحد میں واقع ہوں کہ ایک دوسرے پر قہر و غلبہ کرے پس بالضرور یا دونوں وقت محارصہ  
ساقط ہو جائیں گے یا ایک قاصر و غالب اور دوسرے مقہور و مغلوب ہو جائیں گے اور یہ سب اہل علم  
ہو کہ وفات جناب ابوطالب اور اسلام جناب عباس میں فاصلہ دراز ہو اور یہ امر تو ظاہر ہو کہ  
وقت وفات جناب ابوطالب جناب عباس کا فرشتے تھے مشیت خدا کا غالب ہونا اور مشیت

رسول خدا کا مغلوب ہونا کیونکر ثابت ہو سکتا ہو اور نیز یہ بھی لازم آتا ہو کہ بعد وفات جناب ابوطالب بھی مشیت رسول خدا اسلام عباس میں واقع نہ ہوے ہمیشہ انکا کفر ہی مد نظر رہا ایسی دشمنی تھی جناب عباس اور حضرت رسالت مآب میں لاجول ولاقوة الا باللہ ثالثاً یہ حدیث موضوع ہو اور تحت ہو آنحضرت پر اور مخالف عقل و نقل ہو اسواسطے کہ پہلے مشیت کو سمجھنا چاہیے کہ مشیت کس کو کہتے ہیں لہذا مختصر اعرض کیا جاتا ہو کہ امکان صدور فعل اور ترک کو قدرت کہتے ہیں اور حکمانے بھی قدرت کی تعریف اس طرح کی ہو کہ کون الشئ ان شاء فعل وان شاء لم یفعل حاصل یہ ہو کہ جب تک نظر فاعل میں فعل و ترک دونوں متساوی ہیں اسوقت تک وہ فاعل قادر ہو مثلاً کہیں کہ زید قادر ہو کتا بہت پر چاہیے کتا بہت کرے اور اگر چاہیے کتا بہت نہ کرے اسی کا نام ممکن ہو اور یہ امکان اور تساوی طرفین کی ضرورت مانع ہوگی فعل کی بھی اور ترک کی بھی اسواسطے کہ قادر جس طرف کو یعنی فعل کو یا ترک کو اختیار کرے بیکجا ترجیح بلا مرجح لازم آئے گی پس لامحالہ کسی مرجح کا ہونا لازم ہو کہ جو فعل کا باعث ہو یا ترک کا اور یہ مختصر ہو شعور منفعت و مضرت و مصلحت و مفیدہ پر پس جو حالت قادر کو بعد تصور منافع اور مضار اور مصالح اور مفاسد حاصل ہوگی تو اگر وہ فعل کا باعث ہو تو اسکو ارادہ اور مشیت کہتے ہیں اور اگر ترک کا باعث ہو تو اسکو کراہت کہتے ہیں پس مشیت خدا اقوی اور غالب ہو کل بندوں کی مشیت پر اب اتنا اور بھی عرض کرنا لازم ہو کہ مشیت حضرت رسالت مآب کو متساوی یا اقوی سمجھنا مشیت خدا سے کفر ہو کہ آنحضرت شریک متساوی یا اقوی قرار پانے میں جو صریح البطلان ہو بلا شک و بلا ریب مشیت الہی اقوی ہو کل مشیت مخلوق ذلیتہ سے پس اگر کہا جائے کہ مشیت الہی اسلام عباس اور کفر ابوطالب میں واقع ہوئی اور مشیت رسول اسلام ابوطالب اور کفر عباس میں اور دونوں صاحبوں نے پیروی کی مشیت الہی کی تو جناب عباس اور جناب ابوطالب دونوں مطیع خدا ہوے کہ طاعت کہتے ہیں اعتدال مراد فرمان برداری کو تو جناب عباس اور جناب ابوطالب نے اسلام و کفر بارادہ و حکم الہی قبول کیا ہاں ارادہ رسول خدا جو مخالف اور معارض ارادہ و مشیت خدا واقع ہوا وہ البتہ بخلاف ارادہ الہی نافرمانی اور معصیت قرار پایا نحوذ باللہ من ذلک لا اعتفتاد اور مطابق آپ کے مذاق کے تسلیم کر لیا جائے کہ ارادہ رسول خدا اسلام ابوطالب اور کفر عباس میں مخالف اور مضاد اور متعارض راوہ الہی واقع ہوا تو یہ بھی وحوالے خالی نہیں کہ اگر یہ ارادہ رسول خدا بارادہ خدا واقع ہوا تو لازم آیا کہ ارادہ خدا مخالف اور معارض و رمنافض ارادہ خود خدا واقع ہوا اور اگر ارادہ رسول خدا بغیر ارادہ خدا واقع ہوا تو لازم آیا کہ ارادہ رسول خدا مختلف ارادہ خدا نہ تھا اور یہ باطل ہی اس لیے کہ شان آنحضرت میں حق تعالیٰ ماینطق



ہو سکتے ہیں اور بدیہی امر ہو کہ ایسی تکلیف مالا یطاق سے بڑھ کر کون سی تکلیف ہو سکتی ہے کہ باوجود  
 عدم قدرت اور قوت کے ترک کفر اور اختیار اسلام پر محکوم اور مجبور کیے جائیں اور نیز یہ بھی  
 ظاہر ہو کہ اگر بندوں کے تمام اقوال و اعمال و افعال بد و نیک و مناسبات اور موافق مشیت و  
 ارادہ خدا ہوتے تو تمام انبیاء و مرسلین کو واسطے ہدایت خلق کے پیدا کرنا عیث قرار پاتا اور  
 ان انبیاء و مرسلین کا کل کفار و مشرکین کو مثل غرور و فرعون و ابوجہل وغیرہ کو دعوت اسلام  
 کرنا اور ان سے ترک کفر و شرک چاہنا اور ان پر جہاد کرنا خلافت مشیت و ارادہ خدا ہوتا پس  
 بالضرور بسبب عدم اطاعت امر الہی وہ سب عاصی ہوتے کہ خلاف مقصود و مراد الہی  
 کے طالب ہوئے اور وہ سب کفار و مشرکین جنتی قرار پاتے کہ مطابق مقصود و مراد حق تعالیٰ  
 کے شرک و کفر کو قبول کیا اور مطیع خدا ہوئے علیٰ ہذا القیاس کل اعمال و افعال مثل قتل و  
 زنا و شرک وغیرہ کا فاعل خدا ہوتا پس قاتل و زانی و کافر غور بالمشہود خدا قرار پاتا ہے  
 پھر یہ الزام و ایلام اور حدود دنیا میں اور عذاب شدید آخرت میں اور غلو فی النار اور وعدہ  
 و وعید ناحق و نارا و بندگان ضعیف پر کیوں مقرر کرتا اس سے زیادہ کوئی ظلم صریح واجب  
 البطلان نہیں ہو سکتا اور کایکلف اللہ نفسا لک و سمعاً لک دعویٰ کا ذب ہو جاتا تعالیٰ اللہ  
 عن ذلك پس کیونکر ممکن ہو کہ حق تعالیٰ اسلام عباس و کفر ابوطالب چاہتا یہ قول انھیں  
 صاحبوں کا ہو گا کہ جتنے قلوب اور ابصار پر نشان یعنی مہر کر دی گئی ہے کہ یوم النشور وہ  
 پہچانے جاویں کہ اہل نار ہیں یا اہل جہنم ترجمہ حدیث مذکور میں مخاطب والا فرماتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر  
 خدا نے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس کا مسلمان ہونا چاہا اور میری خواہش یہ تھی کہ میرا  
 چچا ابوطالب مسلمان ہو اللہ تعالیٰ کا ارادہ میری خواہش پر غالب آیا کہ ابوطالب کافر رہا اور  
 عباس رضی اللہ عنہ مشرک باسلام ہوئے فللہ الحمد البالغۃ اس ترجمہ میں بھی آپ نے مکرر ذکر فرمایا  
 کیا ہو اور تمہمت کی ہو آنحضرتؐ پر اس واسطے کہ آنحضرتؐ صلعم نے عمی العباس و عمی ابوطالب  
 دونوں مقام پر فرمایا ہو درحالیکہ اس مخرقات کو حدیث تسلیم کر لیں پس باوجود اسلام  
 جناب عباس و کفر جناب ابوطالب الفاظ میں کچھ فرق مراتب کا نہیں ہو لیکن آپ نے یہ نسبت جناب  
 عباس کے میرے چچا اور یہ نسبت جناب ابوطالب کے میرا چچا اور عباس رضی اللہ عنہ مشرک باسلام  
 ہوئے اور ابوطالب کافر رہا لکھا ہو حالانکہ ان حضرات کے کلام میں وہی عدل پایا جاتا ہو غرض  
 اس ترجمہ کے بعد آپ فرماتے ہیں فللہ الحمد البالغۃ پس کیا مشیت خدا سے حضرت  
 عباس کا اسلام لانا اور مشیت خدا سے حضرت ابوطالب کا کافر رہنا یہ حجت بالظہر ہو یا خود خدا  
 کا ایک ہیں فاعل اسلام ایک ہیں فاعل کفر ہونا اور ایک کو بہشت اور ایک کو دوزخ دینا



اسکا نام حجۃ بالغہ ہو یا تمام کفار و مشرکین میں شرک و کفر اور زانیہ میں زنا اور تمام دیگر قبائح اور مفسدات کا باعث ہونا اور پھر انکو حکم اسلام کا کرنا اور انکو سنانا کہ لا یكلف الله نفسا الا وسمہا اور پھر انکو تکلیف مال الا یطاق کا ملکیت بنانا اور پھر ان سب مجبوروں کو جہنم واصل کرنا یہ حجۃ بالغہ ہو یا یہ ایسی حجۃ بالغہ ہو کہ سوائے پیرانہ بالغ کے کہ جو امثال آپ کے تھے اور انکوئی سمجھ ہی نہیں سکتا بالغ کے معنی توجید و نافذ ہو سچنے والے ہو بچانے والے وغیرہ کے ہیں اور حجۃ دلیل و پیرانہ کو کہتے ہیں میں کیا پیرانہ حید اور دلیل نافذ ہو سچنے والے ہو بچانے والے اسی کا نام ہے کہ کافر مشرک و کفر پر مجبور کرنا اور پھر ان پر حکم اسلام لانے کا کرنا اور چونکہ وہ مجبور ہیں یہ سب عدم اقتدار کے اسلام نہ لاسکیں تو داخل جہنم کرنا یہ حجۃ بالغہ ہو کہ اس سے بڑھ کر کوئی ظلم و ستم بھی ہو حاصل یہ ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ اسلام جناب عباس ثابت کرنا اور کفر جناب ابوطالب ثابت کرنا یہ سب مشیت الہی سے واقع ہوا اور فللہ الحمد الباقی لغہ بھی اسی خدا کی مشیت سے لکھا یہ سب فعل اسی خدا کے ہیں آپ تو مجبور اور مقبور اور محبوس ہیں یا حضرت ہوش حواس آپ کے کسی وقت درست بھی ہوئے ہیں یا ہر وقت عالم و حید میں تفرق و تمیز آپ کا حدوث و قدم سے ہر طرف ہی رہتا ہے لیکن آیات حق سبحانہ تعالیٰ کی قطع و برید خوب یاد رہتی ہے کہ لا تقربوا الصلوٰۃ اور فللہ الحمد الباقی لغہ سے خدا کا قائل اسلام ہونا حضرت عباس میں اور قائل کفر ہونا حضرت ابوطالب میں اور ایک کو خلو و پست اور ایک کو دخول نار کا فتویٰ دیتے ہیں ذرا ہوش حواس کو درست سمجھیے کوئی کلام مجید مترجم ہی اٹھا کے دیکھ لیجئے کہ آیہ فللہ الحمد الباقی لغہ آپ کی تائید میں ہے کہ آپ کی رد میں یا حضرت حق سبحانہ تعالیٰ عالم ہوتا تمام کلیات اور جزئیات کا اور تمام مخلوقات کو اسی سے پیدا کیا ہے اور علم الہی میں گزر چکا ہے کہ امثال آپ کے الزام دین کے اور کل مفسدات اور قبائح کا فاعل ذات حق تعالیٰ کو قرار دینے لہذا یہ آیہ وافی ہدایہ الہی اور آپ کی رد میں نازل فرمایا ہے قبل اسکے کہ ہم ان آیات کا ذکر کہ میں افادۃ ایک امر یہ بھی ذکر کر دین کہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جو کچھ معلوم خدا ہے اسی کے مطابق دنیا میں واقع ہوتا ہے اگر اسکے مخالفت واقع ہو تو علم مبدل بلکہ بوجہل ہو جائے تو لازم ہوا کہ اسکا خالق بھی وہی ہو تو جواب اسکا یہ ہے کہ علم کی تاثیر معلوم میں کلیۃً نہیں پائی جاتی اور یہ بدیہیات سے ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ آگ جلائے والی ہو اور آفتاب صبح کو مشرق سے نکلے گا اور وقت خاندان آگ کو جلائے والا اور وقت صبح آفتاب مشرق سے نکلا اور یہ دونوں امر مطابق ہمارے علم کے واقع ہوئے مگر کوئی تاثیر ہمارے علم نے معلوم میں نہیں کی میں علم الہی میں جو کچھ گذرا ہے وہ ضرور ہو گا مگر لازم نہیں ہے کہ کل معلومات کا فاعل و کل تاثیرات کا مؤثر بھی وہی ہو حاصل یہ ہے کہ اس حضرت کے

وقت میں بھی اِشال آپ کے تھے اسی واسطے حق سبحانہ تعالیٰ نے اُنکی رد کی اور اپنے حبیب کو  
متنبہ کیا کہ قولہ تعالیٰ **سَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُوحِيْ اِلَيْكَ الْوَحْيُ** اے اللہ! اے اباؤں و لاؤں! اے  
من شیعی یعنی قریب ہو کہ کہیں گے وہ لوگ جو مشرک و کفر کرتے ہیں کہ اگر خدا چاہتا تو ہم مشرک نہ کرتے  
اور ہمارے آباؤں سے سلف بھی مشرک نہ کرتے اور نہ حرام کرتے ہم کسی شے کو یعنی اگر مراد مشیت  
حق سبحانہ تعالیٰ ہمارے اسلام میں ہوتی تو ہم اور آباؤں سے سلف ہمارے مشرک و کفر و حرام وغیرہ  
نہ کر سکتے یہ جو کچھ ہو گیا اور ہو رہا ہے مشرک و حرام وغیرہ دیگر مفاسد و قبائح یہ مشیت و مراد  
حق تعالیٰ سے ہو رہا ہے ہم مجبور و لاچار ہیں بعد اس کے حق سبحانہ تعالیٰ اپنے حبیب کی تسلی کرتا ہے  
کہ یہ تمہاری ہی تکذیب نہیں کرتے ہیں کذلک کذب الذین من قبلہم حتیٰ اذا قوا باسنا ہی علیہم  
تکذیب انبیاء علیہم السلام کرتے تھے وہ لوگ کہ قبل اُنکے تھے یہاں تک کہ چکھا اُنھوں نے ذائقہ  
عذاب شدید کا اب حق تعالیٰ اپنے حبیب کو جواب تعلیم فرماتا ہے قل هل عندکم من علم فخر جودہ لنا  
کہہ لو اے حبیب ہمارے ان لوگوں سے کہ آیا تمہارے پاس کوئی علم ہے یعنی دلیل و برہان قطعی ہو کہ  
اُسکو حجت گردان سکوا اور پیش کر سکوا اس مقام سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بغیر حجت و برہان کوئی  
دعویٰ مقبول نہیں پھر حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَانِ تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَاَنْتُمْ لَا تَهْتَدُونَ** یعنی تم  
پیروی نہیں کرتے طرظن یعنی گمان کی اور نہیں ہو تم مگر دروغ و گمان آیات کے حق تعالیٰ فرماتا ہے  
**قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ** یعنی کہہ تو اے محمد ان مشرکین سے کہ تم تو مشرک و کفر پر اپنے کوئی دلیل نہیں  
لا سکتے کہ تم سے مشرک و کفر و افعال قبیحہ جو دفع ہوتے ہیں وہ یہ مشیت و ارادہ و مقصود خدا واقع  
ہوتے ہیں پس واسطے خدا کے حجتہ بالغہ ہی یعنی خدا کی حجتہ کامل ورجید اور نافذ اور پہنچنے والی ہے  
ہر حکم پر اور ہر امر پر بعد اس کے حق تعالیٰ فرماتا ہے **فَلَوْ شَاءَ لَخَلَّكُم مِّنْهُم مَّا جَعَلْنٰ اٰیٰتِہٖ**  
**اٰیٰتِہٖم** اگر تا تم سب کو یعنی ایہا النافلون مجھ سے جج بالغہ ایک حجتہ فلو شاء لَخَلَّكُم مِّنْہُمْ اجمعین بھی  
ہو اس واسطے کہ جب کفار و مشرکین نے کہا کہ لو شاء اللہ یا اللہ! کتنا یعنی اگر خدا چاہتا تو ہم مشرک  
نہ کرتے ہمارا مشرک یہ مشیت و مقصود خدا ہی ہم مجبور ہیں تو کتنا یہ جواب دیا حق تعالیٰ نے کہ  
اگر یہ مشیت میری اور مقصود میرا تھا تو ہم مشرک و کفر جزا کرتا ہوتا تو میرا کینہ تم سب کو جزا کرتا  
ہو ایسا اسلام کرتا لیکن مشرک و کفر و اسلام و ایمان تمہارا بالآخر مقصود و مطلوب نہیں ہو بلکہ وہ  
امور اختیار و اولاد دہی کہ تمہارے اختیار اور ارادہ سے ہوں وہ مقصود ہیں تاکہ مطیع اور قمر و اولاد  
مسلم و مشرکین میں فرق ہو اور روح و ذم و ثواب و عقاب کے مستحق ہوں چنانچہ حق تعالیٰ نے متعدد  
مقاموں پر تصریح فرمائی ہے کہ قولہ تعالیٰ **مَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ** من و من شاء فلیکفر یعنی جو شخص  
چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر اختیار کرے اور دوسرے مقام پر بھی مثل اسی کے خبر دی

کفر لہ تعالیٰ فاذا فعلوا فاحشۃ قالوا وجدنا ابائنا واولادہ امرنا بها یعنی جس وقت وہ  
 افعال فاحشہ اور قبیحہ کرتے تھے تو کہتے تھے کہ ہمارے آباے سلف بھی ایسا ہی کرتے تھے  
 اور خدا نے ہم کو ان افعال پر حکم دیا ہو یعنی ہم مشیت و ارادہ و مقصود خدا ہم سے یہ افعال  
 صادر ہوتے ہیں اسکا جواب حق تعالیٰ فرماتا ہو قل ان اللہ لای امر بالفسق و الفحشاء یعنی کہہ او محمد کہ  
 بتحقیق کہ خدا امر و ارادہ فواحش و قباح کا نہیں کرتا اور لغت بین الفاحشۃ الزنا وما یشتمل  
 علیہ من الذنوب ہو اور زمر غفری نے لکھا ہو الفاحشۃ الزنا وما یشتمل فی قبح من الذنوب  
 صاحب بیضاوی لکھتے ہیں الفاحشۃ فعل متناہیۃ فی القبح کعبادۃ الصنم و کشف  
 العورة فی لطواف وغیرہ امام فخر الدین رازی کہتے ہیں الفحشاء عبارة عن کل معصیۃ  
 کبیرۃ یدخل فیہ جمیع الکبائر یعنی آیہ یہ ہوئے کہ تحقیق کہ خدا امر بفواحش و قباح و  
 ذنوب و شرک و کفر و کیا کر نہیں کرتا اور ثابت ہو چکا ہو کہ امر و نہی کہ فعل خدا ہیں مسبوق بعلم  
 و الارادۃ خدا ہوتے ہیں اس سبب سے کہ امر و نہی و فعل خدا موقوف ہیں علم و ارادہ پر کہ آیہ  
 انما امرہ اذا امر ان یشیئ ان یقول لہ کن فیکون اس پر وال جو پس کیونکر مشیت خدا اسلام  
 عباس اور کفر ابوطالب میں اور مشیت رسول خدا اسلام ابوطالب اور کفر عباس میں واقع  
 ہو سکتی ہو خدا ہذا و قل قلہ الحجۃ البالغۃ اور نیز آیہ کہ یمہ لا اکراہ فی الدین ای لا اجبہ  
 فی الدین بھی اسی کا صرح ہی پس آپ کا قلہ الحجۃ البالغۃ سے دلیل لانا سفاہت ہو کہ تمام  
 ادلہ و براہین و حجج نابالغہ آپ کے اسی قول حق تعالیٰ سے مردود ہو گئے اور آپ انقولون لا یلکم  
 لا تعلمون کے مصداق ہو گئے اعادۃ اللہ و المؤمنین عن ہذہ العقیدۃ الخاسرۃ البلیغۃ بتوفیق علیہ السلام  
**فصل** جاننا مراتب الشان اور اسکے کمالات کا اور فرق فراست اور الہام اور وحی کا بنا بر  
 مذاق علما اور پچاننا مراتب جناب ابوطالب کا اور انکے افعال و اقوال و اعمال کا کہ متعلق بفرست  
 تھے کہ بالہام و وحی اور یہ موقوف ہی چند امور پر کہ یا بجا ز و اختصار عرض کیے جاتے ہیں اول  
 جاننے کو جاننا چاہیے جسکو عربی میں علم و ادراک کہتے ہیں اور معنی ادراک مکرر بیان کیے گئے  
 اور بقدر ضرورت خاص پھر عرض کیے جاتے ہیں ادراک الشان شی ہو کون حقیقۃ الشی  
 متمثل عند المدراک یعنی حقیقت شے کا متمثل ہونا ہو عند المدراک خواہ حقیقۃ سے وجود  
 فی الخلق رکھتی ہو یا نہ رکھتی ہو اور اسکی چار قسمیں ہیں محسوسات تخیلات متوہجات معقولات  
 پس ادراک مدرکات ثلاثہ اولی کا متعلق ہو جزئیات سے اور صور مدرکات جزئیہ مرسم ہوتے  
 ہیں آلات حواس ظاہری اور باطنی ہیں اور ادراک معقولات کا خاص ہو ذات نفس ناظرہ سے  
 یعنی صور معقولات ذات نفس ناظرہ میں مرسم ہوتے ہیں اور مذہب محققین یہی کہ مدرک

کلیات اور جزئیات کا نفس ناطقہ ہو معقولات کو بلا توسط اور جزئیات کو بتوسط حواس ادراک  
 کرتا ہو اور نسبت ادراک کی ساتھ حواس ظاہر و باطن کے مجازاً ہی نہ حقیقہً ثانیاً نفس ناطقہ  
 ایک جوہر ہو مجر جسم و جسمانی نہیں ہو اور تغیرات بدن سے کہ فساد اور بطلان اور نقصان اور  
 تشویش ہو اعضا بدن کے ضعیف ہو جاتے ہیں اور وہ اعضا آلات اور محل قوی ہیں اُس کے  
 ضعف سے فساد و بطلان و نقصان و تشویش قوی میں پیدا ہو جاتا ہو مگر نفس ناطقہ کو کسی طرح  
 کا تغیر نہیں ہوتا ثنائی اتفاق حکما ہو کہ قوی مخصوصہ نفس ناطقہ سے ایک قوت عاملہ ہو اور دوسری  
 قوت عاملہ ہو قوت عاملہ کو عقل علی اور قوت عملیہ اور نفس کہتے ہیں کہ وہ محرک بدن انسان ہو  
 افعال جزئیہ کی طرف ساتھ فکر اور احساس و حدس کے اور قوت عاملہ کو عقل نظری اور قوت  
 نظری کہتے ہیں کہ بسبب اُس کے کلیات کا ادراک ہوتا ہو اُس کے چار مرتبہ ہیں عقل بیولانی عقل  
 بالملکہ عقل بالفعل عقل مستفاد عقل بیولانی وہ قوت ہو کہ استعداد قابلیت معقولات و ادراک  
 کلیات رکھتی ہو اور فی نفسہ سب سے خالی ہو عقل بالملکہ وہ قوت ہو کہ جب حاصل ہوں نفس انسان  
 کے واسطے معقولات اولیہ یعنی ہدیہ بسبب احساس جزئیات کے اور وہ قابل دستحد ہو کہ فیضاً  
 ہو صور کلیہ اور اُس کے احکام کا اور قادر ہو اکتساب نظریات پر کہ معقولات ہیں ساتھ فکر و حدس  
 کے عقل بالفعل وہ قوت ہو کہ جو معقولات ثانیہ اُس کو حاصل ہوے ہوں قادر ہو اُس کے امتحان  
 پر کہ جو قوت چاہے اُس کو حاضر کر دے اور اکتساب جدید کی اُس کو حاجت نہ ہو عقل مستفاد وہ  
 قوت ہو کہ جو معقولات ملکہ ہیں اور وہ ذہن میں پیدا ہوے ہیں وہ محزون اور متشکل و حاضر  
 رہیں اور حضور معقولات کمال نفس ہو یہ نسبت نفس انسان کے پس عقل مستفاد مقصد اصلی اور  
 غایت قصوی اور رئیس مطلق ہو کہ تمام قوائے نباتیہ و حیوانیہ و انسانیہ اُس کے خادم ہیں رابعاً فکر  
 حرکت کرتا ہو نفس کا معانی میں باستعانت تخیل کہ بہ ترتیب معلومات طالب حدا وسط ہو اور ان  
 چیزوں کا جو قائم مقام اُس کے ہوں اور اکتساب مجہولات کا کرے اُنم اس سے کہ ہوئے مطلوب تک  
 پانچ پونچھے خامساً حدس و رد و متشکل ہو تا ہو حد وسط کا ذہن میں دفعہ ہدون حرکت کرنے نفس  
 کے یعنی بغیر فکر و نظر ایک بار گی ذہن میں در اسے اور مطلوب تک پہنچا دے اور فکر و حدس کے  
 دو طرف ہیں ایک طرف نقصان اور ایک طرف کمال طرف نقصان یہ ہو کہ ہر بدہیات کے کچھ نہ  
 جائے اور طرف کمال یہ ہو کہ جن علوم کے علم کا امکان بنی نوع انسان کو ہو وہ سب حاصل ہوں اور  
 اس مرتبہ کمال حدس کو قوت قدسیہ کہتے ہیں سادساً اتفاق عقلا ہو کہ قوائے جسمانیہ قابل قسمت ہیں  
 کہ جمیع اجسام قابل تجزیہ ہیں پس قوائے جسمانیہ منقسم دو جزوں کی طرف ہو سکتے ہیں کہ ایک جزو مد  
 ہو اور دوسرا حافظہ بقاء قوت عاملہ کہ وہ قابل قسمت نہیں ہو اور عقل اُس کا محتاج آلات

جسمانی کا نہیں ہو اور کہ برسن اور ضعف بدن سے کسی طرح کا ضعف اور کمال قوت عاقلہ کو نہیں ہوتا جیسا کہ قواسم بدنیہ میں بعد چالیس برس کے ضعف اور نقصان ظاہر ہوئے لگتا ہے مگر اس سن میں قوت عاقلہ کو کمال شرف ہوتا ہے اور نیز یہ بھی ثابت ہے کہ قوت عاقلہ جسم و جسمانی نہیں کہ انقسام محل سے انقسام حال لازم آئے اور نیز یہی مدرک کلیات اور معقولات بھی ہے پس ممکن نہیں کہ یہی قوت مدرک بھی ہو اور حافظ بھی ہو پس بالضرور لازم ہو کہ سوا قواسم جسمانیہ کے کوئی شیخ حافظ معقولات ہو اور یہی شیخ بھی جسم و جسمانی نہ ہو کہ ان دونوں میں ارتسام معقولات متبع ہے پس یہ حافظ معقولات کہ جس میں بھیج صورت معقولات مرتسمہ بالفعل ہو جو درخزون اور حاضر ہیں اُس کے عقل فعال کہتے ہیں اور عقل فعال ایک جوہر ہے کہ جس میں تمام معقولات بالفعل مرتسم ہیں کما قال الشیخ فی الشفاءات النفس الناطقة کما لھا الخاص بھا ان یصدی عالمہا قلاہم نفسہا فیما یصور الکل والظلم الملعول فی الکل والخبر الفاتض فی الکل یعنی شیخ نے شفا میں بیان کیا کہ تحقیق کہ نفس ناطقہ کا کمال جو اس سے مخصوص ہے یہ ہے کہ وہ عالم ہو عاقل ہو اور مرتسم ہوں اس میں صورت کل و نظام معقول کل کی طرح خبر فاتض کل نہ قال وفضلہ للناس من اہتکملت نفسہ عقلا یا لفعل محصلا ولا اخلاقی الخ تاکون فضلا عملیة اور افضل الناس وہ شخص ہے کہ مستعمل ہو نفس رسکا ازروے عقل بالفعل کے درانحالیکہ حاصل ہوں اُس کو اخلاق ایسے کہ ہوتے ہیں فضلا عملیہ و افضل ہو کلام ہو المستعد لمرتبۃ النبوة وھو الذی فی قوۃ النفسانیۃ خصائل ثلاثہ ہی ان یستمع کلام اللہ ویری ملائکہ اللہ ویعلم جمیع المعلومات واکثرھا من عند اللہ وان یتطہر مادۃ الکائنات باذن اللہ یعنی افضل ان سب کا وہ شخص ہے جو مستعد ہو واسطے مرتبہ نبوت کے اور وہ وہ شخص ہو کہ جسکی قوت نفسانیہ میں تین خصلتیں ہوں ایک تو یہ کہ سنے کلام خدا کو اور دیکھے ملائکہ خدا کو دوسرے عالم ہو جمیع معلومات یا اکثر معلومات کا من عند اللہ اور تیسرے مطہر ہو اسکا مادہ کائنات باذن اللہ حاصل کلام یہ ہے اور نیز اتفاق حکما اور عقلا ہے کہ نفس ناطقہ کو کمال اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ اُس کو اتصال حاصل رہے عقل فعال سے اور معقولات کو ہمیشہ دریاشت کرتا رہے اور عقل فعال کو عقل فلک قمر بھی کہتے ہیں اور نیز ثابت ہے کہ جمیع صورت جزئیات اور جو کچھ اس عالم میں پیدا ہوتا ہے سب منقوش و مرتسم ہے عالم عقلی میں کلیات اور جمالا اور یہ بھی ثابت ہے کہ جو کچھ عالم عقلی میں منقش ہو نفس انسانی میں منقش ہو سکنا ہو بشرطیکہ متعلق حسنہ و ظاہر و باطن کی طرف التفات کم ہو اور اتصال حاصل ہو عالم عقول سے تو نفس میں جو غیر یہ عقل کے ساتھ ایک صورت کے بردہ کلی ظاہر ہونے اور وہ صورتیں میں آئینگی بعدہ پھر وہ بصورتہ جزئیہ کہ جو مناسبت رکھتی ہو صورت کلی سے جس مشترک میں منقش ہونے اور کلی

قوت ادراک جزئی خصوصاً متخیلہ کا یہ ہو کہ بغایت قوی اور نہایت منقاد و مطیع ہو قوت عقلیہ کے  
اور اسکی طرف منجذب ہو جائے بعد یکہ جو صورت ذات نفس میں مرتسم ہو اور جو کچھ مدرک ہو صورت  
اسکی خیال در حافظہ میں منتقش اور مرتسم اور مستقر ہو یا جو صورتیں معقولات کی اسی نفس  
میں مرتسم ہوں اور اسکو اتصال عقل فعال سے ہو تو وہ صورت مرتسمہ ذات نفس میں اگر  
بمعنوان تجرد و کلیتہ کے ہیں تو مثالین و شبیہ اسکی متخیلہ میں بعنوان تمثیل و جزئیہ کے  
مرتسم ہوں اور وہ متخیلہ حکایت کرے مدرکات قوت عقلیہ کا اس طرح سے کہ اگر وہ ذات  
مجردہ ہیں تو نیکی کو بصورت حسن اور بدی کو بصورت قبیح تمثیل کر دے مثلاً ذوات مجردہ  
حسنہ کو بصورت انسان خوبصورت اور نیک سیرت تمثیل کر دے اور اگر معانی مجردہ ہوں  
یا احکام کلیہ تو انکو بقوالب الفاظ فصیحہ و بلیغہ تمثیل کر دے اور کمال تطبیع اور ارتسام قوت  
متخیلہ کا یہ ہو کہ صورت ذوات مدرک کو حس بصر میں اور الفاظ مدرک کو حس سمع میں ادا کرے اس  
حقیقت سے کہ کائنات کوئی شخص بہ نہایت حسن و خلق و بر و طہر ہو اوالفاکر تا ہی اور بالفاظ فصیحہ  
و بلیغہ کلام کرتا ہی اور ذوات مجردہ کلیہ اور معانی واحکام مجردہ کلیہ تمثیل بجزئیہ اس طرح ہوتے  
ہیں جس طرح سے مثلاً مادیات میں اول ایک شخص خارج میں دکھائی دیتا ہو بعد ازاں متخیل ہوتا  
ہی اور بعد اسکے معقول ہوتا ہی یعنی کلی ہو جاتا ہی اور حیوان ناطق اس پر صادق آتا ہے  
اسی طرح مجردات میں اول مجرد کلی معقول ہوتا ہی بعد ازاں متخیل ہوتا ہی پھر محسوس ہوتا ہی اور شخص  
اس پر صادق آتا ہی حاصل یہ ہو کہ افاضہ عقل فعال دل قلب میں بعد خیال میں پھر حس میں  
پھر بصورت انسان شخص محسوس ہوتا ہی اسی طرح حصول معانی مجردہ کا اول قلب میں پھر خیال  
میں بعد جس میں پھر وہ معانی بالفاظ فصیحہ و بلیغہ مسمع ہوتے ہیں اور ان سے وہ معانی  
سمعہ جاتے ہیں اور جب کمال حاصل ہوا قوت تعقل یعنی نفس ناطقہ اور تخیل کو تو اس میں دو  
خاصیتیں حاصل ہوئیں ایک تو جاننا جمیع علوم کا یا اکثر علوم کا بغیر تو سب بشر و دوسرے دیکھنا  
ذوات مجردہ شخص و رسنا کلام کا بالفاظ فصیحہ و بلیغہ پس یہ ذوات مشخصہ ملائکہ ہیں اور کلام  
کلام خدا ہی اور یہی وحی اور الہام اور رویا سے صادقہ ہی اور ایک امر یہ بھی قابل گذارش ہو کہ  
عند الحکم ایک قوت تحریک ہی اور کمال قوت تحریک یہ ہو کہ نفس ناطقہ قوت اور فعل اور شدت  
تاثیر میں اس مرتبہ پر پہنچے کہ جو کچھ تصور کرے اور جو صورت کہ خیال میں منتقش ہو اور اسکے وجود  
فی الخارج سے ارادہ متعلق ہو وہ فوراً موجود ہو جائے اور بدی ہی ہو کہ ہر ایک نفس اپنے بدن میں  
تاثیر کرتا ہی مجر د شہوت و تنفر و غضب و خوف و رجاء و حیا و خجالت وغیرہ کے اسی سے ثابت ہوا  
کہ نفس مذکورہ ہر بدن اور ہر مادہ میں مجرد تصور اور تعقل کے ارادہ تاثیر کا کر سکتا ہی اور جب یہ



نسبت متحقق ہوئی تو خاصیت ثالثہ بھی حاصل ہوگی تو ضرور مادہ کائنات بھی اُسکا مطیع ہوگا اس  
 حیثیت سے کہ جس صورت کی وہ خواہش کرے گا۔ حکم صادر ہو فوراً موجود ہو جائیگی اور جب قوت تحریک  
 اس مرتبہ کمال پر پہنچے گی تو نفس ناطقہ کو قابلیت ملے گی اسی حاصل ہوگی اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہو کہ  
 نقش موجودات اور جو کچھ کہ پیدا ہوتا ہے سب عالم معقول میں موجود اور ثابت ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور  
 عالم معقول کو جو اہر عقلیہ اور عالم روحانی اور جو اہر روحانی اور لوح محفوظ اور عالم علوی بھی کہتے ہیں  
 پس اقصا سے مراتب کمالات کمالات انسانی یہ ہے کہ جامع ہو خواص ثلاثہ مذکورہ کا اور قادر  
 ہو کہ محسوسات عالم سفلی کی طرف بھی متوجہ رہے اور عالم علوی اور معقولات کا بھی ناظر رہے اور  
 ایک دوسرے پر غالب نہ ہونے دے اور ایک عامل دوسرے کا نہ ہو پس ایسے ہی نفوس کا عالم  
 قابل مراتب ثبوت و رسالت ہوتے ہیں بحسب تفاوت خواص مذکورہ کے کمال و نقصان و نسبت  
 وضعف میں اور تفاوت مراتب انبیاء کو اطلاع غیب پر یا برویاے صادق یا بالقایا بالہام یا  
 یوحی ہوتی ہو اور صورت رویاے صادق کی اس طرح واقع ہوتی ہو کہ نفس ناطقہ حالت نوم میں  
 شغل خواص سے فارغ ہوتا ہو پس اتصال حاصل ہوتا ہو اُسکو عالم روحانی سے کہ نقش موجودات  
 اور جو کچھ کہ پیدا ہوتا ہو اُس میں ثبوت اور موجود ہو پس بحمد الاتصال وہ سب نفس ناطقہ میں منعکس ہوتا  
 ہو اس طرح سے کہ جیسے دو آئینہ مقابل میں ایک دوسرے کے ہوں تو ایک دوسرے میں منعکس ہوتے  
 اور حصول اُنکا اس طرح ہوگا کہ اول ذوات مجردہ اور یا معانی مجردہ معقول ہونے پھر متخیل ہونے پھر  
 محسوس ہونے جس بصیر یا حس سمع میں پس انسان مشاہدہ کرے گا اشکال مختلفہ کا اور سماعت کرے گا  
 اصوات اور کمالات متنوعہ کا اور اسی صورت حاصلہ کو رویاے صادق کہتے ہیں اور اگر یہی حالتیں  
 بیداری میں حاصل ہونے کے فیضان عقل فعال پہلے قلب میں بعدہ متخیلہ میں پھر حس سمع میں ہوگا تو  
 وہ القا اور الہام ہو اور اگر یہی حالتیں بیداری میں اس طرح واقع ہوں کہ ذوات مجردہ مشخص ہو کر  
 محسوس ہوں اور معانی مجردہ بقوالب الفاظ فصیحہ و بلیغہ بترتیب و تنظیم سمع ہوں تو وحی ہو پس  
 جناب ابوطالب اور اُنکے ہر ہر قول و فعل و عمل سے ثابت ہو کہ وہ جناب جامع حضرات ثلاثہ تھے  
 اور اقصا سے مراتب کمالات انسانی پر فائز تھے اور ہر قول و فعل و عمل سنا یا بالقایا بالہام یا  
 یوحی واقع ہوتا تھا چنانچہ مادری اُن معاملات اور ساخت کے جو بعد وفات بلکہ قریب وفات  
 حضرت عبدالمطلب سے واقع ہوئے ایک امر یہ بھی ہے کہ پندرہ برس قبل بعثت آنحضرت صلعم جمع  
 عام میں کیسے کیسے فضائل و مناقب و مدارج عالیہ کے خبر دیتے تھے اور وقت عقد آنحضرت ہمارہ  
 جناب تجاریہ دیکری جو خطبہ فرمایا ہوا اس میں فرماتے ہیں الحمد للہ الذی جعلنا من ذریۃ  
 ابراہیم و اسماعیل و یحییٰ معدہ عنصر مضی و جعلنا حصۃ بیعتہ و سوا من حرمہ

و جعل لنا بيوتا محجوجا و حرمنا امننا و جعلنا الحكام على الناس يعني جميع حرم ثابت ہو واسطے اس  
 اللہ کے کہ جسے ہم کو ذریت ابراہیم اور اولاد اسمعیل و راصل معد اور بنیاد مضر سے گردانا اور کیا ہم کو  
 اپنے مکان کا محافظ اور سیاست کرنے والا اپنے حرم کا اور گردانا ہمارے لیے ایک مکان جس کا لوگ  
 حج کرتے ہیں اور ایک حرم امن دینے والا اور ہم کو تمام آدمیوں کا حاکم کیا پھر فرماتے ہیں ثوران ابن  
 حنی ہذا محمد بن عبد اللہ کا یونان برجل الامح مشرقا ونبلا وفضلا و عقلا و هو واللہ  
 بعد ہذا لہ نباء عظیم و خطر جسدہ میں تحقیق یہ میرا بھتیجا محمد بن عبد اللہ ہو کہ نہیں ہم بلہ  
 ہو گا اس کا کوئی شخص مگر یہ کہ یہی غالب ہو گا اس پر شرافت اور عظمت اور فضل و عقل میں یعنی کوئی  
 اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا اور قسم ہو خدا کی علاوہ اس کے واسطے شہرت عظیم اور بزرگی جسیم  
 حاصل ہوگی پس جناب ابوطالب نے بوپردہ برس قبل بعثت باین فصاحت و بلاغت بقسم فرمایا  
 کہ وہو واللہ بعد ہذا لہ نباء عظیم و خطر جسدہ میں یہ خبر کیسے مطابق واقع ہوئی اور اسی  
 خبر کی تصدیق ایمان قرار پائی پھر یہ مختصر صادق اگر مصدق اس خبر کا نہ تھا تو بقسم کیونکر اس کا اظہار اور  
 اعلان کیا یہ کیا تم ثبوت ہو جناب ابوطالب کے صاحب القاد اور اہام ہو نیکا اور اس سے بڑھ کر کوئی  
 تصدیق ہوگی قبل بعثت آنحضرت انکی تصدیق بقسم ظاہر فرمائی اللہ اکبر یہ وہ ابوطالب ہیں کہ جب  
 عطا قریش عمارہ ابن ولید کو لیکر آئے اور کہا جناب ابوطالب سے کہ یا لعوض محمد کے آپ اسکو  
 لیکر پرورش کریں اور محمد کو ہمیں دیدیجئے کہ ہم قتل کریں اس وقت جناب ابوطالب نے فرمایا ما  
 انصفتمونی یا معشر قریش اخذ ابنتکم اسامیہ و اعطیکم ابنتی لقتلونی یعنی واہ کیا انصاف  
 کیا تم نے اگر وہ قریش کہ تھا اسے لے کے کو تو میں لیکر پرورش کروں اور اپنا فرزند تم کو دیدوں کہ تم  
 قتل کرو اور اسی وقت متوجہ ہوئے طرف ان حضرت کے اور فرمایا واللہ لن یصلوا الیک بمعہ ہم  
 حتی اوسد قلا لثراب دفینا یعنی قسم ہو خدا کی ہرگز نہ پہنچ سکیں گے تجہ تک یہ لوگ باوجود  
 اپنی جمعیت کے جب تک کہ میں زمین میں دفن نہ ہو جاؤں کیا کلام بلاغت نظام ہی جناب ابوطالب  
 کا کس بستا بشت اور شجاعت اور اطمینان قلب سے بقسم فرمادیا کہ یہ لوگ باوجود جمعیت تھا را کچھ  
 نہیں کر سکتے اس اطمینان کا سبب وہی الہام تھا ورنہ کیا ممکن بھی ہو کہ تمام قبائل عرب اور خصوصاً  
 وہ لوگ جو شجاعان زمانہ سے شمار کیے جاتے ہوں وہ ان حضرت کے قتل پر آمادہ ہوں اور جناب  
 ابوطالب تنہا ان سب کے مقابلہ پر بکھڑے ہو کر انکو غیرت دلائیں کہ باوجود جمعیت تم کچھ نہیں  
 کر سکتے اور فی الواقع وہ کچھ نہ کر سکیں کیا قلب مطمئن تھا جناب ابوطالب کا کہ لیطمئن حتی کی بھی  
 حاجت نہ ہوئی اور فوراً بے دہشت امر حق کا اظہار کر دیا اور صریح ثانی میں بھی ایک امر مخفی کی خبر  
 دی کہ جب تک میں زندہ ہوں یہ لوگ کچھ نہیں کر سکتے یعنی بعد میرے تم کو آزاد پہنچائی پھر فرماتے ہیں

فاصدع بامرک ما علیک غنا صدق و ابشر بذالک و قر منک عیونا یعنی پس اپنے ہر کو  
 ظاہر کرو نہیں ہو تم پر کوئی بستی اور خوف ذلت و نقصان اور بشارت ہو تم کو ساتھ اس کے اور  
 خشک رکھو اپنی آنکھوں کو مجھے انصاف ہو کہ جو شخص ظہار امر رسالت کا حکم فرمائے اور کہے کہ میں  
 خوش و مسرور و خنک چشم رہوں وہ تو کا فر بنایا جاوے اور جو ان حضرت کی تکذیب کرے اور ان کی  
 رسالت میں شک کرے وہ بکا مسلمان اور قائم مقام اسی رسول کا کیا جاوے پھر فرماتے ہیں  
 جناب ابوطالب و دعوتی و علمت انک صادق و لقد صدقت و کنت شہامینا اور  
 تم نے مجھے دعوت کی اور جانتا ہوں میں کہ تحقیق تم صادق ہو اور تم نے سچ کہا اور ہو تم اس جگہ  
 (یعنی نزدیک خدا کے) امانت دار و لقد علمت بان دین محمد بن محمد بن من خیر اویان الہوت  
 دینا اور یہ تحقیق جانا میں نے کہ دین محمد بہترین ادیان خلق ہو از روئے دین کے لوکا المسیہ  
 او خدا را ملامت و لوجدتہی مسیحاً الذی صبیحاً اگر نہ ہوتا خوف دشنام کا اور ملامت کا  
 تو آپ پاتے مجھ کو جو آخر رسالت اُس دین کے ظاہر نظام حاصل یہی کہ ہم ان اشعار کی تشریح  
 کر آئے ہیں یہاں پر تمہیں یہ اشعار عرض کیے کہ ان اشعار سے کیسی شجاعت اور حکمت ٹپک  
 رہی ہے اور اس و رئیس فضائل علیہ یہی شجاعت اور حکمت اور عفت و عدالت ہو پس جناب  
 ابوطالب کے صاحب الہام ہونے میں کیا شک باقی رہا ہاں جو لوگ رسالت جناب خاتم الانبیاء  
 میں شک کریں یا انہیں کے تابعین میں ہوں تو وہ مصداق ختم اللہ قرار پائیں گے اور  
 یہ وہ ابوطالب ہیں کہ جب محاصرہ کیا قریش نے شعب کا اس وقت اُس جناب نے ایک  
 خطبہ طولانی انشاء فرمایا اُس میں فرماتے ہیں لا یبلغاعنی علی ذات بیننا و لوئی و خصما  
 من لوی بنی کعب یعنی اومیر سے دونوں دوست پہونچاؤ میری طرف سے یہ خبر یا جو د اُس  
 مخالفت کے کہ جو ہمارے درمیان ہیں ہر بنی لوی کو اور خصوصاً بنی لوی سے قبیلہ بنی کعب  
 کو اللہ تعلموا انا وجدنا محمد بن محمد بن موسیٰ صحیحہ خلافت فی الکتاب کیا تم نہیں جانتے  
 کہ یا اہم نے محمد کو رسول مثل موسیٰ کے اور یہ ثابت ہو کتب ساریہ سے کیوں حضرات جے  
 انصاف ہو کہ جو آنحضرت صلعم کو رسول کو سی جانتا ہو اور بدلائل کتب سماویہ اُن حضرت کی  
 رسالت کو تمام عرب پر ثابت کر کے اور خود معترف ہو کہ ہم نے محمد کو رسول مثل موسیٰ کے پایادہ  
 تو کا فر بنایا جاوے اور جو حسبنا کتاب اللہ کے اور چھوڑ دے اُس رسول کو اور معاذ اللہ اُس کی  
 شان میں ان الرجل لیبھر کے وہ خلیفہ رسول اور کامل مسلمان سمجھا جاوے وسیعکم الذین ظلموا  
 ائی منقلب بنقلبوں پھر فرماتے ہیں جناب ابوطالب و ان علیہ فی العباد مودۃ و کلاحدی عن  
 خصہ اللہ بالحب یعنی یہ تحقیق کہ اوپر اُس کے بندگان خدا کی محبت ہو اور نہیں ہو ہر آدمی شخص سے

کہ جسے مخصوص کیا ہوا اللہ نے ساتھ اپنی دوستی کے یعنی جو خاص بندگان خدا ہیں وہ انکو دوست  
 رکھتے ہیں اور یہ خاص حبیب خدا ہیں کیونکہ حضرات خیر البشر اور حبیب خدا اول اول کس نے کہا  
 آنحضرت کو کیا یہ الفاظ بغیر الہام جاری ہوئے زبان جناب ابوطالب پر پھر فرماتے ہیں فلسفہ  
 و سراب البیت شملہ احمد العزاء من عضل الزمان ولا تحوب لیس قسم ہر قسم کی  
 ہم کبھی نہ دینگے احمد کو یہ سبب کسی مصیبت زمانہ کے اور نہ یہ سبب کسی سختی زمانہ و کرب کے فوسل  
 ہو ان بے بصیرتوں پر کہ جو ایسے ایسے مضامین اور الفاظ کو جو بغیر الہام جاری ہو سکتے ہی  
 نہیں فقط ایک لفظ فراست کہ کمر طال دیتے ہیں یہ وہ ابوطالب ہیں جو فرماتے ہیں و شق لہ  
 من اسمہ لیجلہ فذوالعرش محمود و هذا محمد یعنی مشتق کیا ان حضرت کے نام کو اپنے  
 نام سے تاکہ انکی بزرگی ہو پس صاحب عرش یعنی خدا محمود ہے اور یہ محمد ہیں کیونکہ صاحب جناب  
 ابوطالب کو بغیر الہام کیونکہ معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے اس نام کو اپنے نام سے مشتق کیا تاکہ  
 انکی بزرگی ہو یہ وہ ابوطالب ہیں کہ اسی زمانہ محاصرہ میں وہ سمرقندہ فرمایا ہو کہ جسکی  
 بعض علمائے اتنی بیتین لکھی ہیں اور بعض نے سو بیتوں سے بھی زیادہ لکھی ہیں تینتا و ہر گز چند  
 بیتین عرض کی جاتی ہیں کہ ان ابیات کا ایک ایک لفظ دلالت کرتا ہے جناب ابوطالب کے الہام پر وہ  
 مکرر گزارش ہو چکا کہ جناب ابوطالب خود ملہم بنفسہ اور اوصیاء انبیاء اور ستودہ عین میں سے تھے  
 فرماتے ہیں دایض یستسقی الغمام بوجہہ + شمال الیتاحی عصمۃ للاصل یعنی محروہ ماہر و  
 ہو کہ جسکے چہرہ کے وسیلہ سے بادلوں سے پانی طلب کیا گیا جائے پناہ ہو یتیموں کی اور طہا ہی ہواؤں  
 کے لیے یلوذہ المہلاک من الہاشمۃ + فہم عندہ فی نعمۃ و فواضل یعنی پناہ گزین ہونے  
 اُس سے وہ لوگ جو قریب ہلاکت ہوں آل ہاشم سے پس وہ لوگ اُسکے پاس نعمتوں اور احسانات  
 میں بسر کرینگے مراد یہ ہو کہ آل ہاشم کو بسبب اُنکے احسانات بزرگ اور نعمتیں ملینگی کیونکہ حضرات یہ  
 اخبار جو مطابق واقع ہوئے اُس وقت کے ہیں کہ جبوقت انتہائے سختی اور مصیبت میں تھے پھر ہر  
 الہام و وحی یہ اوصاف آنحضرت اور یہ اخبار کیونکہ مطابق واقع ہوئے پھر فرماتے ہیں نعمی لقد  
 کلفت و جلا بالحمد و احببتہ + حب المحب الموصل قسم ہر اپنی حیات کی تحقیق کہ تکلیف  
 دی گئی ہو مجھے محبت کی احمد کے ساتھ (یعنی خدا نے مجھے مامور کیا ہو انکی دوستی پر) اور دوست رکھا  
 میں نے اُسکو اُس محبت اور دوستی سے کہ جو محب بہم رکھتے ہیں وقد علموا ان اعتقادا مکذب  
 لدینا + ولا یعنی لقول الایا طل اور تحقیق کہ سب جانتے ہیں کہ ہمارا فرزند جو ٹانہیں ہے  
 ہمارے نزدیک اور نہ قول الایا طل کی طرف منسوب ہو سکتا ہو فمن مثله فی لنا من ائی مواضیل  
 اذا قاسہ الحکام عندنا لتفاضل سبحان اللہ کیا کلام ہو جناب ابوطالب کا کون مثل تھا جناب موصو کا

فصاحت اور بلاغت اور شجاعت اور علم اور غفّت میں اور بدیہی ہو کہ سردار تھے تمام عرب کے  
 اور قبیلہ بنی ہاشم میں کون انکا نظیر تھا باوجود اسکے فرماتے ہیں کہ کون ہو اسکا مثل یعنی جناب  
 محمد مصطفیٰ کا آدمیوں میں یعنی فی العرب نہیں فرمایا بلکہ فی الناس فرمایا یعنی نوع انسان میں اور کون  
 ہو جو محل اسید ہو جو وقت قیاس کریں حکم لگانے والے ایک دوسرے پر فضیلت دینے کا یعنی سوا محمد  
 کے کسی کو فضیلت نہیں دے سکتے پھر فرماتے ہیں حلیمہ رشید عاقل غیوہا کش + یوالی لھا  
 لیس عنہا فذل یعنی بد و بارتیک راہ پائے والا عقلمند ہو سب مزاج نہیں ہو اور ایسے خدا کا  
 محب ہو جو کسی وقت اس سے غافل نہیں یعنی تم لوگ ایسے خدا کو دوست رکھتے ہو جو غافل نہیں کہ وہ  
 لائق خدا می نہیں ہیں اللہ اکبر یہ وہ کلام معجز نظام ہو جناب ابوطالب کا کہ بجز او صیا سے انبیاء کے  
 کوئی قدرت نہیں رکھتا کہ مثل اسکا کہہ سکتا یا کہہ سکے فرماتے ہیں و اصبو فیئنا احمد فاذو صہ  
 تقصر عنہا سورۃ المتطاول یعنی احمد ہم میں نکلا ہوا ایسی اصل سے کہ قاصر ہو گئے اس سے نیز  
 طالب جاہ و شہمت کے فخرات بنفسی دونہ و حمیتہ و دافعت عنہ بالذری والکلاکل  
 یعنی اپنی جان دینے کو میں اسکی حمایت میں تیار ہو گیا اور دفع کیا میں نے اس سے ہر سختی و الم  
 کو اس کے سینہ سے کذب و کذب و بیت اللہ نبوی محمدا ولما نظاعن دونہ و تناضلی جھوٹے  
 ہو تم قسم ہو بیت اللہ کی کیا جھوٹ دینے ہم محمد کو جب تک نیزون اور تیرون سے اس کے دشمنوں کا  
 مقابلہ نہ کر لیں و نسلہ حتی نضرع حولہ + و تزل عن ابنا ثلثا و الحلاتی قربان شجاعت و  
 حفاظت و حرارت جناب ابوطالب فرماتے ہیں اور کیا ہم تمھارے سپرد کر دیتے اسکو یعنی محمد کو جب تک  
 کہ گرد اس کے ایسی جانفشانی اور مقابلہ نہ کریں کہ جس میں مر کر گریں اور اپنے بچوں اور عورتوں کو  
 بھول جائیں اللہ اللہ کیا قوت قدسیہ عطا فرمائی تھی حق سبحانہ تعالیٰ سے جناب ابوطالب کو اور کس مرتبہ  
 استکمال پر پہنچے تھے قوت نفسانیہ آپ کی از روئے اخلاق اور عقل و علم کے انتہا یہ ہو کہ ہر قول  
 جناب ابوطالب کا لفظ بالوام ہو ایک دوسرے قصیدے میں فرماتے ہیں اذا جمعت یوما قریش  
 بالفتح + فبعد منافات سرھا و صمیمھا یعنی جس وقت جمع ہوں قریش واسطے فخر کے یعنی ایک  
 دوسرے پر فخر کرنے کو جمع ہوں تو بعد منافات سارے قریش میں خالص اور برگزیدہ ہیں فاجعلات  
 انساب عبد منافھا + ففی ہا شہدا شہرا فھا و قدیمہا پس اگر عبد مناف کے نسب حاصل  
 ہوں تو اولاد ہاشم شریف اور سردار اس کے ہیں وان فخرت یوما فان محمدا + هو المصطفیٰ  
 من سرھا و کرمیھا اور اگر اولاد ہاشم کسی دن فخر کریں تو یہ تحقیق محمد برگزیدہ اور برگزین ہیں  
 مبصرین بنظر انصاف و بصیرین کہ ایک زمانہ دراز کے بعد حضرت ختمی مآب نے ایک حدیث طولانی  
 میں ان سب مراتب کا ذکر فرمایا ہوا اور آخر میں واصطفا فی من بنی ہاشم فرمایا اور + مرقو

ظاہر ہے کہ حدیث بھی مثل وحی بلکہ وحی ہی آب میں اُس وصیت جناب ابوطالب کو لکھا ہوں کہ جو  
 قریش کو مکرز وصیت کی ہی اور قریب وفات تو عظام و سر داران قریش اور بنی عبدالمطلب اور  
 بنی ہاشم کو جمع کیا ہو اور کما حقہ اُنکو نصیحت اور وصیت کی ہو اُسکے الفاظ و معانی و مطالب کو  
 دیکھنا چاہیے کہ جو جو اختیار کلیتہً اور جزئیہً اور محلاًً اور مفصلاًً جس فصاحت و بلاغت سے فرمائی  
 ہیں کیا کسی فرد بشر کی بجز انہیاء اور اوصیاء کے مجال ہو کہ مثل جناب ابوطالب کے بیان کر سکے  
 اور یہ وصیت جناب ابوطالب کی مثال ایک معجزہ کے ہو کہ قیامت تک باقی رہیگی اور دلائل  
 واضح سے ہو کہ جناب ابوطالب کا نطق نطق بالالہام تھا اور وہ جناب مرتبہً وصایت پر پہنچے  
 ہوئے تھے اور مطابق تحقیق محققین حکما بھی ثابت ہوتا ہو کہ قوت نفسانیہ جناب ابوطالب  
 خصائل ثلاثہ معتبرہ حکما حاصل تھے یعنی سنتے تھے کلام خدا کو اور دیکھتے تھے ملائکہ اللہ کو  
 اور من عند اللہ عالم سے جمیع معلومات یا اکثر معلومات کے اور دلیل اُس پر یہی وصیت ہے  
 جناب ابوطالب کی فرماتے ہیں یا معشر قریش انتم صفة الله من خلقه و قلب العرب  
 فیکم السید المصلح و فیکم المقدم الشجاع و الواسع الباع یعنی اگر وہ قریش تم پر گزیدہ  
 خدا ہو مخلوق خدا سے اور قلب عرب ہو تم میں سردار قابل اطاعت ہوتا ہو اور تم میں دلاور اور  
 شجاع اور فراخ دست ہوتے ہیں و اعلموا انکم لہم تنزکو العرب فلما اثر فضیلتہ الاخرتہ  
 ولا شرف الا الا در کتوہ اور جانو تم کہ نہیں چھوڑا تم نے عرب کی خوبیوں میں سے کوئی حصہ مگر  
 جمع کر لیا تم نے اُسکو اور نہ کوئی شرف چھوڑا مگر نے لیا تم نے اُسکو فلکم بذلک علی الناس  
 الفضیلة و لہم بہ الیکم الوسیلة و الناس لکم حرب و علی حربکم الیہم تم کو اسی سبب  
 سے سب آدمیوں پر فضیلت ہو اور اُن سب کا انھیں سببوں سے تم تک وسیلہ ہو اور لوگ  
 تمھارے دشمن ہیں اور تمھارے جدال کے وقت تمھارے مقابل میں مجتمع ہوتے ہیں وافی  
 اوصیکم بتعظیم هذه البنیة یعنی لکعبۃ فان فیہا مرحضات للرب و قواما للعاش  
 و ثباتا للوطاۃ اور تحقیق وصیت کرتا ہوں میں تم کو کہ تعظیم کرو اُس مکان یعنی کعبہ کی پس  
 تحقیق کہ اُس میں خوشنودی ہی پروردگار کی اور نظام ہو واسطے معاش کے اور ثبات ہو  
 واسطے رفتار کے و صلوا ارحامکم فان فی صلاتہ الرحمۃ منساة ای فسخۃ فی الاجل  
 و زیادۃ فی اعداد اور صلہ رحمی کرو ذوالارحام سے پس یہ تحقیق صلہ رحمی میں تاخیر ہو یعنی  
 وسعت ہو عمر کی اور زیادتی ہو عدد یعنی مثل کی و اتزکو البغی و الحقوق ففیہا ہلکۃ  
 القرون قبلکم اور ترک کرو بغاوت اور نافرمانی کو کہ ان دونوں میں تم سے پہلے بہت سے  
 قرون ہلاک ہوئے ہیں و احیبوا داعی اللہ اور قبول کرو اسکی دعوت کو جو اللہ کی طرف



و عوۃ کرنے والا ہو و اعطی السائل فان فیہ ما شرف الحیاة و الملمات اور عطا کرو سائل کو پس تحقیق  
 ان دونوں میں سے یعنی احباب علیٰ سہ اور اعطاء سائل من شرف حیات و ملمات ہو واعلیکم  
 بصدق الحدیث اداؤلا مانۃ فان فیہا صحت فی الخصاص و مکرمۃ فی العامہ اور تمہارے  
 لازم ہو سچ بولنا اور ادا کرنا امانت کا کہ ان دونوں میں خواہ اس سے محبت اور عوام میں عزت ہو  
 حضرات متوجہ ہوں کہ کس شد و مد سے اور کس فصاحت و بلاغت سے مراتب و عظم و عجز اور  
 ہدایت کو کیسے دلائل قاطعہ اور براہین ساطعہ سے کتابیہ اور صراحۃً جناب ابوطالب نے ادا  
 فرمایا ہو کہ کسی کو مجال انکار نہ رہے اور اس پر بھی اگر انکار کریں حمد و ایضا و استیقنتہا  
 انفسہم کے مصداق ہو جائیں ختم حجت کر دیا ہو جناب ابوطالب نے ابلاغ و اظہار رسالت  
 ختمی مرتبت صلعم میں اب بگوش دل سماعت فرمائیے کہ فرماتے ہیں و اوصیکم بحکم خبیث  
 اور وصیت کرتا ہوں میں خیر و نیکی کی ساتھ محمد کے فائدہ لاکھین فی قریش و المصدق فی العہد  
 کہ تحقیق وہ امین ہو قریش میں اور تمام عرب میں صدیق ہو و هو الحجام مع کل ما اوصیتکم بہ  
 اور وہ جامع ہو کل ان وصیتوں کا جو میں نے تم کو کی ہیں و قد جاء بامر قبلہ الجحنان و  
 انکوا اللسان مخافة الشنان اور تحقیق وہ ایسا امر لیکر آیا ہو کہ قبول کر لیا ہو اسکو دل سے اور  
 انکار کرنے سے تباہان خوف سے دشمنی کی اس مقام پر اعمی القلوب اقرار لسانی جناب ابوطالب  
 کا انکار کر رہے ہیں اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ قبلۃ الجحنان رو برو تمام قبائل قریش اور بنی  
 عبد المطلب اور بنی ہاشم کے اور ان سب کو مخاطب کر کے فرمایا ہو یا نہیں ہیں یہ فرماتا جناب  
 ابوطالب کا اقرار لسانی ہو اس امر کا جسکو اُنکے قلب نے قبول کیا ہو برخلاف اس جملہ  
 کے و انکوا اللسان مخافة الشنان کہ اس میں اثبات جملہ اولی یعنی انکرہ اللسان موقوف  
 ہو اثبات جملہ ثانیہ پر یعنی مخافة الشنان پر مراد یہ تھی جناب ابوطالب کی کہ جب تک دشمن طعن  
 کرنے والے موجود ہو اسوقت تک انکار لسانی سمجھو اور جسوقت تم ایمان قبول کر دیا ہے چلے جاؤ  
 تو عدم مخافة الشنان کے ساتھ ہی انکرہ اللسان بھی معدوم ہو اور عدم انکار مستلزم اقرار ہو حاصل  
 یہ ہو کہ بعد اسکے جناب ابوطالب اخبار گذشتہ اور سپرد نصیحت سے فارغ ہو کر آئندہ کی خبر دیتے  
 ہیں و ایما للہ کافی انظر الی صلیک العرب و اهل الاطراف و المستضعفین من  
 الناس قد احیاوا دعوتہ و صدقوا کلمتہ و عظموا امرہ یعنی قسم ہو خدا کی گویا کہ میں  
 دیکھ رہا ہوں منصفین نظر انصاف نظر کریں کہ وہی خصائل ثامہ میں سے دوسری صفت ہو کہ  
 جسکو حکمانہ بھی لکھا ہو کہ و علہ جمیع المعلومات او اکثرہا من عند اللہ کہ جناب  
 ابوطالب اسے خدا کی قسم سو فرماتے تھے کہ جانتا ہوں میں گویا کہ دیکھ رہا ہوں یہی قوت نصیحت

جناب ابوطالب کو کمال اتصال حاصل تھا عقل فعال سے کہ جمیع صورتیں اس میں اور کلیات  
عالم عقلی کا مشاہدہ فرما رہے تھے اور انکے ہر خیال کی خبر دینے کے لئے جیسا کہ عملاً اور مفصلاً جو کہ جناب  
ابوطالب کے بعد ہوئے والا تھا زمانہ رسالت آنحضرت میں ان سب کی خبر فرما دینی افسوس  
ان علم پر کہ جنھوں نے ایسے نفس زکی معاصی الہام کو مستہم بکفر کیا ہی اور اس جناب کی  
تطبیق بالا الہام کو فراموش سے خطاب کیا ہی میں نہایت اوبس سے بوجھتا ہوں کہ یہ نفس مخصوص  
جناب ابوطالب ہی کے ساتھ تھا یا افراتو بشر میں زیادہ تر یا مثلاً کسی اور کو بھی حاصل تھا افسوس  
کیسا نفاق سے نابینا کر دیا ہر الغرض جناب ابوطالب فرماتے ہیں کہ قسم یہ خدا کی گویا کہ میں  
دیکھ رہا ہوں کہ قرآن عرب نے اور گرد و نواح کے باشندوں نے اور جو تفسیق شہا کیو طے ہیں  
آدیوں میں ان سب نے قبول کر لیا ہو اسکی دعوت کہ اور تصدیق کی ہو اس کے کلام کی اور تعظیم  
کی ہو اس کے حکم کی خافوہم فی غموات الموت فضاوت رؤساء قریش وصنادیدھا اذا نابا  
ودودھا خرابا وضعفاء ۵۸ اس بابا پس کو دہرا ہو اور گھس گیا ہو ان سب کو لیکر غمات موت  
میں اور سب رؤساء قریش اور منادید قریش ذلیل و خوار ہو گئے ہیں اور مکانات اس کے خوب  
ویرباد ہو گئے ہیں اور ضعفاء و فقر اچوتھے جنھوں نے دعوت کو قبول کر لیا وہ سردار اور پرورد  
کنندہ بن گئے ہیں واذ الاعظمھ علیہ ادو جہم الیہ وابعداھم منہ اخطاھم عندہ اور  
جو بزرگی کرتے تھے اس محمد پر وہ سب اس کے محتاج ہو گئے ہیں اور جو بہت بعید تھے اس محمد  
سے وہ بہرہ مند ہو گئے ہیں اسکی نزدیکی سے پھر فرماتے ہیں جناب ابوطالب قد حصنت العرب  
ودادھا واعطت قیادھا اور خالص دوستی انکی کر لی ہو ہے یہ سب تا بہر دیدی ہو اپنی زمام ختم  
ہو گئے ۵۹ حضرت قریش کو نوالہ و لاکھ و لجزیہ حاکمائی کر دے تا بشیر ہو جاؤ تم سب اس کے دوست  
اور حامی ہو جاؤ تم سب گروہ کے پھر جناب ابوطالب بابت قسم فرماتے ہیں واللہ لا یسلک احد  
منہم الا لارشد ولا یلخذ احد بہم الا لاسعد یعنی قسم یہ خدا کی کوئی نہ چلیگا اسکی  
راہ پر مگر جو رشید ہوگا اور نہ لیگا کوئی اسکی ہدایت کو مگر جو سعید ہوگا اللہ اکبر فرماتے ہیں جناب  
ابوطالب ولو کان لنفسی مدد ولا جلی تاخیر لکففت عنه اللہ اھزل ولقد فقت عنہ  
اللہ وانی بھی اگر میری زندگی کی کچھ مدت باقی ہوتی اور میری اجل تاخیر کرتی تو بیشک میں دیکھتا  
شد انکو اور دیکھتا میں اس سے بلاؤں کو و فاک لہم مرۃ لی تراوا بخیار ما سمعتم من محمد  
وما تتبعتم امرۃ فاطمۃ وکما تمندوا اور ایک مرتبہ ان سب سے فرمایا کہ تم ہمیشہ اچھے رہو گے  
جب تک ستم نہ رہو گے کلام محمد کا اور بیرونی کر دے کہ تم انکی پس اطاعت کرو انکی اور رشید

## ایک طے تاریخ

از نتیجہ فکر جناب سید سجاد حسین صاحب تلمیذ جناب میر خورشید علی صاحب نقشبندی

آن ذاکر حسین حکیم دقیق  
از حرف حرف فہمے غائب و دہ ظہور  
آن جو ہر خزانہ مخفی کہ مخفی است  
رنگت و فطرت فکرت در بحر جان  
گرد و عوہشات قدم رکند کے  
گندم نمائیے کند ار جو فروشیے  
گہ جان از درون معاند برون کشد  
حیرت چشم و لزرہ در اندام فگند  
ایک رخ کلام بشرح مطالب است  
این شیریشہ اسد اللہ غالب است  
بر ہر یک سخن سخن آرد سخن سخن  
بر حرف حرف حرف ہمے آورد اگر  
گاہے بدل لوف شدید و ہر رجوع  
و دشمن بہ بدگمانے خود صدیقین کند  
باید حکم قتل و دل نظر کنیم  
تاریخ طبع نسخہ کان فتح غالب است

کز یک سخن ہزار مطلب بر آورد  
وز نقطہ نکتہائے عجائب بر آورد  
چون حاضرے زمکن غائب بر آورد  
از نامناسب آہنجہ مناسب بر آورد  
آن را از رعب خائف بار بر آورد  
آن را از بزم غاسر و غائب بر آورد  
گہ دو دازد مار محاط بر آورد  
ہوش از وطن و قلب ز قالب بر آورد  
صدر دے و قدح شرح مطالب بر آورد  
دشمن ہزار مکر تعالیٰ بر آورد  
گہ در سخن سخن زمعائب بر آورد  
حرفے ز رائے سالم و صائب بر آورد  
گاہے بجان ہزار صاحب بر آورد  
گر از دلش شکوہ و شواہد بر آورد  
جز در و سرچہ طول مطالب بر آورد  
سجاد از رباب الغالب بر آورد

# قطعه تیراج

از نتیجه فکر جناب حکیم مرزا علی صاحب تلین جناب میر خورشید علی صاحب نفیس <sup>مستوفی</sup> حرم

چو جان بوده برابر هر دو ریحان ابطال  
جهان ممنون احسان بنی هم عیال لیکن  
بهر دو دو بهر اندوه دست مصطفی بود  
بعالم حفظ جان آن دو تن زدن از جان  
نموشی طبع موزون هست بی ترس از خون  
ز فتح الغالب از چه غافل آیمانی دانه  
کتابی هست در ثبات ایمان یاد رخسار نیست  
چو پرسد میرزا هر کس بگوید آن که نبوده  
ز فتح الغالب سلام ابطال بنیر عادل

۱۱ ۱۹ ۶ هـ

بنی جان ابطال علی جان ابطال  
بنی و هم علی ممنون احسان ابطال  
بسان دست حق بر ایمان ابطال  
چو جان انگاشته جانم بقران ابطال  
زهر چه گفتم و گویم از آن شان ابطال  
کتابی هست در ثبات ایمان ابطال  
پنج اوج ایمان مهر تابان ابطال  
دو تا بخش بیک مقطع تناهوان ابطال  
ادیب پاک ثابت کرده ایمان ابطال

۲۹ ۱۳ ۵ هـ

صورة ما قرظ الشريف الرشيد الاديب في طبعه السيد الارب لطبيب السبيل الذي فاز من احسن الشرب  
وغاية التهذيب على الخداقة باو فر نصيب هو في فنه جري بالرجسب كيم سايه من سلا الرب سمع  
الجيب بحرمة النبي الجيب صلوة الله وسلامه عليه وآله الاطيب الاطهر النجيب  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق لكل داء دواء ولكل مرض شفاء فبسمان الذي وهب لنا عقله الذي  
الشفاء ودرى الشفاء واعطانا احساسا لحسن المواد الفاسدة ولجانا وحاما من المعصومين الذين  
يقولون للذين امنوهدي وشفاء الصلوة والسلام على عدل الاجناس لا فواع وشهود  
الاصناف ولا اشخاص محمد الذي يداوى بالهداية علل لقلوب وشفى بالشفاعة امرض  
الذنوب في الدارين يعالجون بنظام اللغو والهادي دون بتقيقه مادة لفصلات والفساد  
اما بعد قد نشر امراض الشكوك والشوائب على الفساد بين الحاضر والغائب من طبع شجر  
المطالب في ثبات لقرا بطلان ما يسير امراض الساري والوباء في مبادى ولجأ الى البلاد  
والقرى حتى سمع ولخط استاذي وما لاذي الحليم الحاذق وطبيب لفاق سيدي وسيد  
السيد خاير حسين ابن الحليم السيد احمد حسين صاحب موصوعم اللانوى نعم الاماني معالجنا  
للنواب نجم الدوله محمد ازال الملك مزار جعفر على انصاح احكام الله ملته واقبال فخصص للملهم من رعاها  
وتوجه بعلاجها وتب لشفة مسمى بقوم القالب في رد شرح المطالب هي لعمري تزيات مكره من دويات  
ايات البينات ومجهون مولف من اجزاء الاحاديث لمحات مع الدلائل لقاطعات والهرهيد السلطان  
في مفيدة وموثرة في الساعة لمجهون البز الساعة لانه لثمن من عجوبات لثمن السنة والاطاعة لهم  
اشفت بها شفاء ما مال امرض لقلوب القاسيات ونجى بها نجاتا شافية امانى الصدور ومن علل لجنات

القاصيات بحرمته الذي يترق الطاهر

صورة ما قرظ الاكرم لكرم الخليل واصديق الخليل انيل ثمرة فوا والرسول قرعة عين التول قرعة النقصان  
شمس البلاء في الجيب والسيد لادب سجاوين الجازي الازال محروسا من اعظم اليليل تجلست في  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هرايته ذلك كرمه آيته فهم وادراك سبب مكرهون بصفاى درون ورياني ديد حيران جلا سجو





نشان داده مطالب مخاطب را آنچنان برگردانید که معنای آن است که بر همتا هرگز دید و مقاصد معاند را به این  
سان مکتوس فرمود که مفهوم سیمایم ایضا و یونان الدیر شکا را بود خداوند درین جهادسانی بر فقره کتاب  
بر فقره تیغ انگاشته و هر ضرب شمشیر را ضرب شمشیر شمرده غیر و خوبی کوبین که است فرما آنچنانکه بدش فاج  
بد و خن را به تنگ لافتنی الا علی لاسیف الا ذو الفقار از سان غیبی بجلعت غیبی ضیقه  
علی یوم الخندق خیر من عبادة الثقلین از زبان نبی مغرور و ممتاز فرمودی بجاه محمد خیر المرسلین عزت  
الطیبین الطاهرین المعصومین صلوات الله و سلامه علیه اجمعین ای یوم الدین

صدقه ما قرطه الکرم الصمیم الامجد و خلیص الاغر الارشد رکن ارکان الفصاحه و عین اعیان  
البلاغه الصدیق الصادق السیّد ذوالمراد السیّد الحکیم مرزای علی سلمه ربی بحر مته اهل بیت نبی  
الای العزیز و لازال محفوظا من شداید الزمان و ملحوظا بعین عنایت الملک المنان

## بسم الله الرحمن الرحیم

نخواهی در سخن گزینش مینوی سخن نیست خاموشی گزین

سخن غفلت شهرت صاحب جان است اگر جان سخن باشد و کلام طوطی شکست اهل شان اگر شان کلام  
دارد و سخن نه هر گونه سخن و کلام نه هر نوع کلام بے سخن سخن است که در خود سخن نقل سخن نیست غافل و غافل  
کلام همان که بجای کلام از خود برده شعبه باشد الحق که سخن حق و کلام مصدق حقیقت صدقت خود تاقیام قیامت  
قیام دارد و چون کلام ملک ملام در درون اهل بیانی و اسلام مدام مقام ذائق باطل سخن که سخن فحاشی را  
تشان و ذائق ملک کلامی که در حقیقت کلام متکلمان را تار و زهر تمام بجای طعن نه بیانی که مشاهدات بیاید  
در عالم یکجا و ذائق زبان و زبان دل سخن باطل و دعا و کلام اوج باطل نمود آخر کار منصف عدل است  
و در قضایان احوال را چه گونه فیصله فرمود و فرعون با هزاران اعدا و دعوی در اختیار افسون کار  
روزگار بکار مکاری بسیر بردار و یا بر آب خاک ادا مارش برآورد پس چون خدا و رسول  
خدا را متکبران وانی باطل و فم کافی ناکافی در جهان پیدا و پدید است که پیدا و پدید می آید که در دنیا  
نیست اگر متکبر انکار ایمان جناب اربطالب غایب و او را غایب چون نبوت خود سیاه نموده کتاب  
در این حال زقیل و کال لفاظ و معانی ناپایدار و روح الزوال ترتیب را بفرماید و الله متهم

نورۃ الاولیاء الکافرون کلورخ انداز را پادش سنگ استکان منتقم حقیقۃ را شایان که شخصی چنان  
صاحب ایمان پیدا فرماید که سر کوشش را چنانچه باید شاید و بطوریکه شاید باید نام کتاب  
مشیح المطالب از گوش می شنیدم اما شکر خدا را که فتح القالب را پیشم خود دیدم آن در اثبات بے ثبات  
کفر و این در ثبوت بے سکوت ایمان جنابانی طالب است ملاحظه فرمادیم مغلوب کدام غالب است  
در این دوران از لسان دل و جان همان است فرقی که در کفر و ایمان

آن انوار روز روشن را نعلت شب تیره و تار و گوهر شب چرخ را غیبت زار و نظر مرم کور  
چشممان در آید و این شب و شب در روز ما روز به روز داده کالای بدر پیش ما  
زده فتح القالب جتهای معقول و منقول شرح مطالب را بدلائل منقول و معقول و فرمود  
مایه شرح و در اسمای شرح مطالب خود ساخته آید تا معنیای بے غایات جناب باری  
مدوگارے نه فرمایند این گوهر کار نمایان و این سان و در عیان به نموداری نمی آید دلائل  
مدعی را که بای خود ساختن آسان کار نیست و متواپش را گوایان ادعای خود قرار  
دادن سهل بکارے نه اگر بر این عقل و دانش و بر این فهم و بینش که از سیف علم و عمل  
قتل و قتل و خون و هم و خلل فرمود مصنفش با هزاران هزار مدح و ستایش غایم هزار  
از یک و یک از هزار شمارم لیکن از ترس آنکه مردم نا انصاف صاف بر زبان آورند که  
مرزا را و صاف استاد صاحب اجتهاد خود را و غلو بیوده و قدم خامنه بگین رقم را از جمله  
اعتدال آفتاب فرسوده بهتر آن و نسب همان است که مدح و ثناء مصنف را خود بر زبان  
نیاورم و بر صاحب نظران انصاف نشان دارم و دوست و معاير دارم که انگی کتاب شرح المطالب  
را چنانچه هست روز قیامت مغلوب و فتح القالب را باطلی که دار و غالب را در حق و اول الاطهار

تقریظ و توثیق والا جناب فواضل و فضائل مآب حاوی الفروع و الاصول منہوع  
 المعقول و المنقول جامع کمالات الکلام و الاصول منامی آیات فصل الخطاب الخطاب  
 المفصول مجتہد العصر و الزمن مولانا سید ابوالحسن صاحب دام ظلہ العالی  
 باسمہ سبحانہ تعالیٰ شانہ

کتاب مستطاب فتح الغالب في شرح المطالب تاليف وتصنيف صاحب اجل  
 المراتب اعلی المناقب ذو القریحة النقادة والطبیعة الوقادة الخاتمة من العلوم  
 العقلية والنقلية اوفر نصيب والفائز من الفنون الاصلية والفرعية بالمعلی  
 والرفیق محط رجال ذی العلة والمرض موضع امال من له السقم عرض الطیب  
 الماهر بلامین جناب السید ذاکر حسین بلغہ اللہ الخ ذرورة سنام الکمال  
 بمحمد والہ خیر ال۔ سیری نظر سے گزری نہایت خوبی و عمدگی سے رد کی ہے اور اسلام حضرت  
 ابوطالب علیہ السلام کا کج قاطعہ و براہین ماطعہ ثابت کیا ہے اگر نصف مزاج تارک بدل و احتساب  
 بنظر انصاف دیکھے گا تو اسکو کسی طرح کا شک اسلام آبا کر ام سید الانام و حضرت ابوطالب علیہ السلام  
 میں باقی نہ رہے گا و من لم یجعل اللہ له نورا فمال من نور جزا لا اللہ عنی وعن  
 جمیع المؤمنین جزاء یشرح بید الصد و حررة بنیاء الوائسہ خادم الشریعہ  
 الطاہرہ السید ابوالحسن اونی کتابہ بھائی الاخرۃ یوم الاثنين لاثنين  
 خلیا من شہر ذی الحجۃ الحرام ۱۳۱۱ من ہجریۃ افضل الانبیاء العظام۔

تقریظ و توثیق چکیدہ قلم ہدایت شیم سرکار شریعت مدار نور الانوار قمر الاقمار قدوة الابرار  
 قائد الاخیار المولے الرضی الخیر المثل المنہل الروی الصراط السوی السراج الوہاب ج

والماء الشجاع والبحر العجاج النير اللامح الطيب الفاتح السحاب الماطل الغيث المائل  
البدر المشرق الغدير المعقد محتهد العصر والزمن جناب مولانا مولوي سيد آقا حسن  
صاحب انعم الله عليه بحجزيل النعم والمواهب -  
يا سمه سبحانه

لقد اعجبني واطربني ما حرره السيد الجليل والطبيب النبيل ذى الفخر السني  
والشرف البهي البري عن الشين الحكيم السيد ذاكر حسين حرسه الله ووقاه  
من اشرار الناس وحماه وسلك به سبل رضا ورضى عنه وارضاه من جملة  
جميلة وزيدة جليلة وجوهرة عزيزة في اثبات ايمان ابطال رغبات لا نواف  
الجاهدين ، قطع الدابر الخافين وهي ملوثة من نكات الشرفية وحجر منيفه و  
حقائق حقيقه وهي لا تفت بان تكتب بانور على وجنات المحور وشفعها باخيار معتدة  
رواها الفريقان وخرجهما اهل العدا وان لتكون اقوى في الاحتجاج على من انكر  
الايمان ونضرب ذك كلها المذهب الاثني عشري بامتن برهان واطرف  
بيان فخر اء الله من حمايته الحق حق الجزاء واخبر له العطاره اخر وهو ان  
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسول محمد وآله الطاهرين المعصومين

السيد  
عبد الباق  
السيد آقا حسن

حرره السيد آقا حسن بقلمه

توثيق ائمة تامين وثيق عاليجناب فضائل آيات حاوي الفروع والاصول جامع  
المعقول والمنقول افضل الافاضل الملقب بصدر الافاضل وممتاز الافاضل  
الفاضل بين الحق والباطل عمدة المحدثين وحيد الزمن مولانا مولوي سيد بسط حسن  
وام بركاته وعمت افادته -

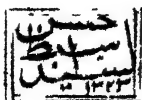
بسم الله الرحمن الرحيم

لقد اعجبني واطربني ما نسبته بيننا المباركة سلافة العصر وحكيمه ومقوم  
 الاود ومقيمة جناب المولوى السيد ذاكر حسين حيا زيدا مقربة العين فانه  
 وفقه الله كما درء الداء وفاق الاطباء كذا لك اوهن ما تقولا به حليف الباطل  
 ولدا يمدوا ليف الهزل وحميمه ونفى هذا الداء العضال حيث انى ببيان شاد  
 يشفق به صريع الريب وسقيمه ورفق بغزائمه براهينه ما نفت به صلة الضلا  
 من نافع السم فسلم وبرء منه سليمه وحى حمى الاسلام فامتنع جنايه و  
 حريمه وسطا سطوة البزاة الشهاب على البغاث فاصبح انخصم مفجما كان ايطير  
 على راسه وطار ظليمه وثبت ثبات الكماة الحماة عند الحفاظ فاجم هزمه  
 واشرق شمس تحقيقاته حتى اضاء الصبح لذي عينين بعد ما سجد الظلام و  
 بهيمه ولمعت اسرة الحق وسجات الصدق كالنور على فنة الطور حنيا كلكه  
 كلمه وقد ايداه الله بروح القدس حيث نصر وليه اباطالب الذى امن بطهارة  
 ذيله حديث الاسلام وقد ايمه ودان واذعن الغرقة القباء كرم النسب  
 وليثمه وشهد بعلوقه سراة واناارة بداسرا لا حجر البيت وخطمه وباحر بكرم  
 المعرق صنوة وسهميه واقر المحب والعدو بانته فاقد الضريب وعديمه و  
 بيضة البلد عظمة فليت شعري كيف شبك فى ديتيه ودرة صدف  
 النبوة يتيمه وكيف يرتاب فى دخوله الخلد وابنه قسيمه كلايل ران  
 على قلوبهم فلا يفقهون حتى تنفر برهم حميمه ويتزل بساحتهم من اعدا  
 اليمه واخر دعوننا ان الحمد لله رب العالمين

كتبه العبد العاثر

سبط حسن بن السيد وارث حسين

او ثهما ربهما الى طلال غفوة



تقرئ وتوثق ساجح بحر تقيق هذا العلم امام الفضلاء ببقية الاسلاف فخر الاخلاص

مجمع العلوم والمعارف شيع الحكم واستحقاق مستند الفقهاء سمي خامس اصحاب الكساء مولانا  
ومولانا الكونين جناب مولوي سيد سبط حسين صاحب دام ظلهم بدارم الخافقين -

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي افاض علينا ودقا صدق دار من سحار رحمة واستمطر لنا جودا سرافقا  
من شاطئ نعمة والصلوة والسلام على سيدنا ونبينا بنى الرحمة وسراج الامة افضل المعادة  
منبتا واغرا الاروصات مغرسا اطهر المطهرين شيمه واجود المستمطين وجمية محمد وآله الطاهرين  
وابائهم الطيبين الذين هم عماد الدين وسناد للمسلمين اما بعد فقد سرأت بعض  
المطالب من كتاب فتح الغالب لسيل الاطائب حاوى المفاهيم والمناقب على الكعب  
فى افنون العقلية طویل الباع فى العلوم العقلية الحرة الفائق والطيب الحاذق  
ثالث اليرين جناب الحكيم السيد ذاكر حسين حرسه رب المشرقين فلما استحلث  
عنقودة وانتقدت نقودة وعرضت على النار عودة واستمطرت جوده وعودة  
وحدة حر يا بان يكتب بالنور على وجعات الحور فان خلاص ما انبت فيه اقو  
من جوف العير واقهر من جوز الققاء كانه الاستهلال فى اوشال النهار  
حررة بينا لا يورده خادم الشريعة الطيبة الطاهرة سبط حسين اولي  
كتابه بما فى الاخرى فى الثامن والعشرين من ذى القعدة سنة الف و  
ثلاثمائة واحدى وثلثين من هجرة من لا نبى بعده

تقرظ وتوشين بكيد كك فاضل جليل عالم نبيل العالم العامل والعلم الكامل الصدر  
والشهير والهام الخبير الفارع على اعلام الرشاد والساكن نوح الصدق والسداد  
مولانا مولوي سيد شير حسن صاحب دام ظله العالى ما دامت النهر واليا الى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى اعطى كلمة الحق ورفع منارا للدين والصلوة والسلام على نبيه  
زكى فى حجر نعمة سيد الموحدين وبعث رحمة للعالمين وعلى آله الطيبين



الطاهر بن المعصومين لا سيما ابن عمه امير المؤمنين امام المتقين صلوة زاكية  
من يومنا هذا الى يوم الدين - اما بعد فقد سرحت بريد نظري واجلت  
قد احبصري فيما هذبته وحلاها ورصفتها واملاها ونسجتها وتقنه وزبرها و  
احسنه زبادة الحكماء الحذاق وصفوة الاطباء المنوّهين في الاخلاق  
ذو الفضل الراشح والمجد الشاغر الراسي الحكيم العارف الاسي جناب  
السيد ذاكر حسين صين عن كل شين فوجدته خير مصنف واحسن مؤلف  
فجز الله عن الاسلام خيرا حيث لم يدع من شبهات الخصم الجاهد  
المتعنت المتحذق علما الا نكسه ولا شاخصا الا انكسه ولا سغرا الا سده  
ولا بابا الا اهداه فتركه كهشيم المحتظر وغادره كالجدع المنقعر  
واسل الله ربي ان يخصه بجلائل الائه وعقائل نعمائه انه هو المنعم  
المفضل والكريم ذو الجلال -

وانا العبد المذنب

السيد شبير حسن عفي عنه

تقريرا وتوثيقا جليده تلكا كمرسلك قدسي سات على صفات الكوكب الدرري الذي يتبدى  
به المستبدى القمر السني والبدري المضي عمدة العلماء مولانا مولي الزمان سيد  
ظفر حسن صاحب دام ظلّه العالي ابن علامة الفهامة الهادي بمواعظه سائر الانام  
بجهد العصر والزمان جناب مولانا سيد محمد حسين صاحب قبله الملقب به بحق بندي  
دام ظلّه العالي -

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هو في ارضه وسمائه معبود - لم يكن ولا يمكن مثله موجود  
تلا لآ انوار حكمه في صدر كل ممكن موعود وصلى الله على خير خلقه وسيّد  
رسله المنزه من دنس الشرك والكفر من لدن آدم الى ابيه عبد الله من

قبل ابائه وامهاته محمدان المحمود وعلى له وعترته سادة الاسود لا سيما  
على ابن عمه ووصيه ووزيره وخليفة المنصوص في عديده صاحب المقام  
المحمود الذي سرناه على كنفه حين انهماق الباصل رفاه بالصعود على ابن بطن  
ن الذي حرس رسول الله وحفظه ودفاه بعد ما آمن به ستران اهل النسق والجود  
ولبعد فقد سرحت النظر في احد اثني فتم الغائب جدهما كاللبسان فيهما انهار  
البرهان وفيها سر رايدان اشرق صدار المصنف بشارق النوارى ويطر مشام  
المؤمن بطيب هارة فله در مصنفه حيث اتى بتقريرات مهيبه ودلائل حقيقه  
وكيف لا وقد الله الطبيب الكامل زين المجالس والمحافل والبحر الذي ليس  
له ساحل النجم الاخر في سماء الكمال والعلم والدر الفاضل لصدف الفيل  
والحلم ثالث الذين جناب الحكيم السيد ذاكر حسين صانه الله عن كل شين  
ومين والبقاء الى لقاء العلويين وانا المذنب السيد خضر حسن عفى الله عنه  
عن ابائه يوم المحشر محمد والله المصطفين.

تقريرا شين جديده خامه فص ثمانه سركار شرعت مدار الجامع بين رتبتي العظم والعمل المشتمل  
فوليه لدفع الزلزال الذي لا يقطع مدراه لا شق عبارته ولا تقتفى اثاره وتجتنى  
اثاره اللج الذي لا يسانل والجسم الذي لا يحافل الجديده بان يزيم اليه الركاب ويادوله  
الاقطاب مجتهد العصر ثالث الذين مولانا السيد طهور حسين حرسه رب المشفقين عن شر  
اهل المين بقى الامنه المصطفين.

بسم الله وله الحمد

وبعد فما نشرنا مجادى ولا سجع الحمام الشادى ولا نسكاب قطر الغاد باطيب  
والنطق مما نظره متوسم نظري الفاتر ورائد فكر جى العاثر من كتاب سقفر  
يهو معانيه وراقه ما حسن فجاويه وبطنت ميانيه فجسهما بلطائف ما قيمه  
من بغيته مرتادا نحو طابيه من جواهر انوارها مع انجل اعجاب القرائد

وتعجب الغلاة في اجياد الخرائد كيف لا وقد صفها ترصيف الدار في نخور الحسن  
 من ملات رقاب الغنون وقادها بعنان وقلد اعناق الدهور سقود ماثره وحلى  
 عواطل الايام في رزمها خيرة وانطق الكون بمناطق احواله فاصبحت لسانه لفضله  
 المعجزها عن عدو له وفرع من طرايف المجد هائم تلاعه وحاس من تليد اشرف  
 خلال رباعه وارتشف من ذلال التحقيق البارد الهنيئ وارتضع من افاديل  
 التنقيذ العذاب الروي من قصبه السبق الرقيب والمعلل رافات من قصور  
 الفضل المشرف المعلن - القاضى بغرارات فكارة بين النحن والباطل - والمميز بزيق  
 يراعه الخالي من العاقل كريمة الغصن من مذهب الاصيلين الخاكي نور بصيرته  
 من سنا القمرين المقتطف اثار اياته المصطفين الهادي شعاع نقده لذى  
 عينيبي المص الى المذهب الحكيم السيد ذاكر حسين يارك الله تعالى في عمره  
 الشريفت لحماية دينه المرضى فلا يزال تفصل بالحق ولقضى فانه قد اودعه ما  
 بان الحق فتحت ولا كصف النهار وازاح الباطل فاجتث من اصله وانهار وتر  
 ما زوره الجاحد الاستد فعل الخصم الا لد سلو الاحر العيه متمزقا وشنت  
 شمله فذهب تحت كل كوكب مبتددا متفرقا ففتح على يديه ما اسسه وزهق  
 ما زخره من المحال ودسسه فاصبح باحتوائه باهر المطالب مما يردن باقول  
 زهر اللؤلؤ ليسوى بين الطالعو الغارب فلعمري انه لنفتح الغالب حيث اتى على  
 شيوخ المطالب مما لفته ذلك الناصب ازراء لسان مولانا الجي طالب اذ اعليه  
 الفاك فتحن بالاساطير الذواهب فلا يكاد يلغى رسمه في لايتي المشارق والمغارب  
 على عن يديه من العلوم والمعارف ما يقربه عين الناظر لعارف فجزاه الرحمن  
 خير ما يجزي اهل الاحسان فانه ولي ذلك

لا اله الا الله القوي  
 سيد ظهور الحسين البارئ  
 عبيد

حرره الاحقر السيد ظهور الحسين

تقریظ و توثیق چکیدہ قلم افاضت و افادت شیم سرکار شریعت مدار فخر المحققین صدر المحققین  
قانع اساس الصالحین محاط اعناق الملحدین المحی شرعہ جده خاتم المرسلین صاحب  
المنزلۃ العلیا والمنقبۃ القصویٰ فقیہ اہل البیت علیہم السلام الی الفخر جامع المناقب  
والمفاخر حضرت باقر العلوم مجتہد العصر مولانا السید محمد باقر ادام اللہ ظل افضالہ علی  
روس المؤمنین والطالبین للعلم والیقین واطال بقائہ بحق محمد وآلہ المیامین۔

باسمہ سبحانہ ولہ الحمد

کتاب مستطاب ہدایت نصاب فتح الغالب فی رد شرح المطالب جو مصنفات شریفہ سے  
جلیل المراتب سلیل الاطائب ناصر عمر النبی العاقب بالفخر الغالب علی کتاب  
النواصب وحتسناصل شاققہم بانحیح القاطعہ التی فی مضی من مرہفات  
النواصب الکماء کل عائب دالمہر من شقاقہم بفکرہ الصائب المحلی بکل  
ذین الصاحب ذیل الفخار علی المرقدین جناب الحکیم السید ذاکر حسین حماد اللہ  
بکل ما تقر بہ العین کے اور شمل ہے اثبات ایمان حضرت ابوطالب صلوات اللہ وسلامہ  
پر بعض متقدم اسکے نظر قاصر سے گزرے بیانات ثنائیہ و تقریرات وافیہ کافیہ اسکے مطالعہ کر کے  
نمایاں ہوتی ہیں جناب مصنف باکمال نے نصرت و حمایت میں ناصر حامی رسول  
صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو حالات و خاصات لکھے وہ نہایت لائق تحسین و آفرین و قابل کمال  
و ثناء کے اہل دین و ارباب یقین سے حقیقت میں حضرت ابوطالب علیہ السلام نے جو حالات  
و حفاظت و نصرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احسان اسلام و اہل اسلام پر ہوئے  
اسکا شکر کسی طرح ادا نہیں ہو سکتا اور آنجناب کے جلالت قدر اطر من الشمس ہے اور قصائد و اشعار  
تشریف آجنگاں کے فنا ہر صدق ہیں کہ وہ جناب اعلیٰ درجات اسلام و ایمان و معرفت یقین پر قائم تھے جناب  
شکر پر مسلم پر واجب لازم ہے اس طرح آنجناب کے ناصر علی جناب مصنف عالی مقام کا شکر بھی مسلمین و مؤمنین کو  
محرم ہے واللہ الموفق۔